

کتاب المصنف



# کشف المحجوب

از

علی بن عثمان ہجویری معرفت و تاج گنج بخش علیہ رحمۃ

(متوفی بین ۴۸۱—۵۰۰ ہجری)

از روی قدیم ترین نسخہ کہ بقلم خواجہ بہاؤ الدین زکریا ملتانی پیوستہ منقول

دیکی از نسخہ گران بہای کتاب خانہ زیور فہرست مولوی محمد شفیع است ،

بامعیت تادمہ

پروفیسور ڈاکٹر مولوی محمد شفیع (ستارہ پاکستان)

ایم۔ اے (کیٹب) ، ڈی۔ او۔ ایل

نشان دانش درجہ اول و نشان پاس درجہ اول (ایران)

رئیس سابق قیمت و آراء المعارف الاسلامی - پنجاب یونیورسٹی لاہور

بسی و استقام

احمد ربانی

ایم۔ اے۔ پاکستان ریجسٹر سکریٹری

لاہور



کشف المحجوب

# بہارِ محجوب

پیش کشی کرتے ہیں دیوبند لائبریری  
(۱۸۶۰ء تا ۱۹۰۰ء)

راستہ نمبر ۱۰۱، لکھنؤ، دیوبند لائبریری

کشف المحجوب

ہم کتاب

کشف المحجوب

معقوف

علی بن عثمان جمہوری معروف بہ دانا گنج بخش

طابع

شیخ حامد محمود

مطبع

قولے وقت پرنٹرز لاہور

ناشر

احمد ربانی

کاتب

حکیم محمد شفیع

مضامین

۲۸۱ صفحات

قیمت

قسم اعلیٰ ۲۵ روپے

قسم ثانی ۱۵ روپے

راستہ نمبر ۱۰۱، لکھنؤ، دیوبند لائبریری



# فهرست

۹۱	بدرت الله في كتاب	۸۵۹
۹۱	احمد رباني	۸۶۶
۱	مولانا محمد شفيع	۹۳۶
16	مولانا محمد شفيع	۹۳۶
۲۷	مولانا محمد شفيع	۹۳۶
۱۱		۹۳۶
۲۰		۹۳۶
۳۱		۹۳۶
۲۳		۹۳۶
۵۵		۹۳۶
۵۹		۹۳۶
۶۶		۹۳۶
۷۴		۹۳۶
۷۴		۹۳۶
۸۵		۹۳۶
۸۸		۹۳۶
۹۲		۹۳۶
۱۹۸		۹۳۶
۱۴۹		۹۳۶
۱۸۳		۹۳۶
۳۲۱		۹۳۶
۳۳۳		۹۳۶
۳۴۹		۹۳۶
	پیش لفظ	
	مقدمه	
	حضرت داتا گنج بخش	
	حضرت بہار الدین زکریا	
	باب اثبات العلم	
	باب اثبات الفقر	
	باب الثبوت	
	باب ليس المرقعات	
	باب اختلا فہم فی الفقر و الصفوة	
	باب الملائكة	
	باب فی ذکر انتم من العصاة رضی اللہ عنہم	
	باب فی ذکر انتم من اہل البیت	
	باب فی ذکر اہل الصفہ	
	باب فی ذکر انتم من التائبین	
	باب فی ذکر انتم من تہت تابیین الی یومنا	
	باب فی ذکر انتم من المتأخرین	
	باب فی ذکر رجال الصوفیہ من المتأخرین علی الاعتقاد من اہل الہدای	
	باب فی فرق فرقہم فی مذاہبہم	
	باب فی التوتیہ وما یتعلق بہا	
	باب الحیرۃ وما یتعلق بہا	
	باب الجود و السخا	



# تسعة

٣٥٨	باب الجوع وما يتعلق بها	١٨
٣٦٥	باب المشاهدة	١٩
٣٤٣	باب العجبة وما يتعلق بها	٢٠
٣٤٤	باب آدابهم في الصحبة	٢١
٣٨٢	باب آدابهم في الصحبة في الأقامة	٢٢
٣٨٤	باب آدابهم في السفر	٢٣
٣٩٠	باب آدابهم في الأكل	٢٤
٣٩٣	باب آدابهم في المشي	٢٥
٣٩٥	باب نومهم في السفر والمخضر	٢٦
٤٠٠	باب آدابهم في الكلام والسكوت	٢٧
٤٠٢	باب آدابهم في السؤال وذرعه	٢٨
٤٠٨	باب آدابهم في الترويح والتجريد	٢٩
٤٢٣	باب سماع القرآن وما يتعلق بها	٣٠
٤٥٠	باب سماع الشعر وما يتعلق به	٣١
٤٥٢	باب سماع الأصوات والألحان	٣٢
٤٥٤	باب أحكام السماع	٣٣
٤٦٢	باب اختلافهم في السماع	٣٤
٤٦٦	باب مرزئهم في حقيقة السماع	٣٥
٤٦٢	باب الوجد والوجد والوجد والوجد	٣٦
٤٦٩	باب الرقص وما يتعلق به	٣٧
٤٧١	باب الخرق	٣٨
٤٨٠	باب آداب السماع	٣٩



## پیش لفظ

حال ہی میں ماسکو سے کشف الحجب کا ایک پرانا نسخہ روسیوں نے چھپوایا ہے۔ اس کے دیباچہ میں یہ مذکور ہے کہ دنیا کا قدیم اور صحیح ترین نسخہ والد بزرگوار ڈاکٹر محمد شفیع مرحوم و مغفور کی ذاتی لائبریری میں موجود ہے، والد صاحب کے شاگرد رشید شیخ محمد اکرام سی ایس پی کے علم میں جب یہ بات آئی تو انہوں نے میرے عزیز اور مشفق دوست سید محمد ہاشمی فرید آبادی کی وساطت سے مجھے کہلویا کہ اس انول نسخہ کو چھپوانا چاہیے۔ مجھے سید ہاشمی مرحوم کا بے حد احترام تھا، چنانچہ میں نے اس کام کی حامی بھر لی، شیخ محمد اکرام اُس وقت محکمہ اوقاف کے حاکم اعلیٰ تھے، چنانچہ انہوں نے نہایت خلوص سے یہ پیش کش بھی کی کہ محکمہ اوقاف اس گھر بے بہا کو چھپوانے کے لئے میری کچھ مالی امداد بھی کرے گا، مجھے اعزاز ہے کہ اگر شیخ صاحب ہر شکل مرحلے پر میری مدد پر کمر بستہ نہ ہوتے تو میں یہ عظیم کام کبھی اس کامیابی سے سرانجام نہ دے سکتا اللہ تعالیٰ انہیں جزائے خیر دے۔

سرکاری کام کی گونا گوں مصروفیات کی وجہ سے مجھے بہت کم فرصت میسر تھی، اس پر چھ سو صفحات کے قلمی نسخہ کا دوبارہ مرتب کرنا میرے لئے انتہائی دشوار اور مبرائے مسئلہ تھا، اس کام میں والد مرحوم کے ایک دیرینہ شاگرد منشی محمد شفیع خوشنویں حکیم عاذق نے میرا ہاتھ بٹایا یہ صاحب اُن کی وفات کے بعد ۱۹۶۲ء سے میری کتابوں کی کتابت کر رہے ہیں، انہوں نے میری بہت حوصلہ افزائی فرمائی، بلکہ ذاتی مدد کرنے کا یقین دلایا، بغیر کسی اجرت کے، اور بغیر کسی صلہ کے، تجرت ہوا کہ اس زمانہ میں بھی ایسے بے لوث اور علم دوست حضرات موجود ہیں جنہیں استاد کا حق ادا کرنے کا



بجائے ہے۔ منشی محمد شفیع صاحب نے تین سال اس نسخہ کا مسودہ تیار کرنے میں میرے ساتھ مسلسل کام کیا اور ہم دونوں نے اس نسخہ کو اول سے آخر تک کئی مرتبہ پڑھا۔ خدا انہیں عمر دے اور اجر عظیم عطا فرمائے، ان کی مدد کے بغیر یہ نسخہ میں مکمل نہ کر سکتا تھا۔ میں نے اس قدیم ترین تصنیف کو بعینہ منتقل کرنے میں انتہائی ادبی دیانتداری کو ملحوظ رکھا ہے۔ اگر قارئین حضرات میں سے کسی کو اس کتاب میں کوئی سقم نظر آئے تو اس میں میرا قطعی کوئی قصور نہیں، کتاب میں جو لکھا تھا اور جیسے لکھا تھا، میں نے من و عن نقل کر دیا ہے۔ ہاں انسانی کمزوری کو مد نظر رکھتے ہوئے میری انتہائی کوشش اور احتیاط کے باوجود اگر کوئی غلطی ہو رہی ہو تو میں عفو کا طالب ہوں، میرا مقصد محض یہ ہے کہ یہ گوہر نایاب دنیا کے سامنے آجائے اور زمانہ کے انقلابات اور حادثات اس کو صفر ہستی سے نہ مٹا سکیں۔

میں اتفاق دیکھنے کہ والد محترم نے اس نسخہ کا خود کسی وقت دیباچہ لکھا تھا، وہ میں نے بہت تلاش کے بعد ڈھونڈ نکالا، اس دیباچہ کا پڑھ لینا بہت ہی دشوار تھا، الحمد للہ میں نے اسے کامیابی سے اس کتاب کی ابتداء میں نقل کر دیا ہے۔ ناظرین کے لیے بطور نمونہ دو صفحوں کی تصویریں بھی چھاپ دی ہیں کہ وہ خود اندازہ لگا سکیں کہ اسے صحیح نقل کرنا کتنا مشکل تھا، اس کام میں والد مرحوم کے اسٹینوگرافر مولوی احمد شاہ صاحب نے جو اس وقت ریڑے میں ملازم ہیں، میری امداد کی، ان کا تہ دل سے ممنون ہوں۔

قارئین کی دلچسپی کے لئے میں نے کشف المحجوب کے صفر اول و آخر کی اور بادشاہوں کی ہر دو صفحوں کی تصویریں بھی چھاپ دی ہیں، آخری تصویر کے نیچے غالباً دانا شکوہ کے دستخط ہیں۔

اس نسخے کو مرحوم سید محمد ہاشمی فرید آبادی اور سندھ یونیورسٹی کے پروفیسر ڈاکٹر غلام مصطفیٰ خان نے بھی ایک مرتبہ پڑھا ہے، اس کے لئے ان دونوں حضرات کا شکریہ مجھ پر واجب ہے۔ میں اپنے عزیز دوست ڈاکٹر محمد بشیر حسین پروفیسر اورینٹل کالج



لاہور کا بھی ممنون ہوں کہ انہوں نے اس کتاب کی اجاعت میں ہر ممکن مدد کی اور مجھے بعض مفید مشوروں سے نوازا۔  
صاحبِ لطیف، محنت و ہمدردی

آخر میں ایک روح پرور واقعہ قلمبند کرنا ضروری سمجھتا ہوں تاکہ اہل دین اس پر غور کریں اور ملاحظہ ہوں، حضرت بہار الدین زکریاؒ کے غلط کاموں دنیا میں ناپید ہے، ان کے مرید بے شمار ہیں غالباً والد مرحوم کو ڈر تھا کہ ان کا یہ نسخہ چوری نہ ہو جائے اس لئے انہوں نے صرف اسی ایک نسخے کو اپنے سیکرٹوں نسخوں میں سے احتیاطاً الماری میں پیچھے چھپا کر رکھا ہوا تھا جب میں نے شیخ محمد اکرام کے کہنے پر کتاب چھپوانے کا ارادہ کیا تو مجھے اس بات کا علم نہ تھا کہ والد مرحوم نے اسے چھپا کر رکھا ہے۔ چنانچہ میں نے اس نسخے کو ڈسٹرنڈ کرنے کے لئے گھر کا کونہ کونہ چھان مارا، مگر اس کا کہیں پتہ نہ پایا۔ حیرت ہوئی کہ کہاں غائب ہو گیا ہے۔ میں یہ تو خوب جانتا تھا کہ والد محترم اپنی کوئی کتاب کبھی کسی کو عاریت بھی نہ دیتے تھے، اور قلمی نسخہ کا تو ذکر ہی کیا۔ سخت دل برداشتہ ہوا، اور سمجھا کہ وہ غائب ہو گیا ہے، ذہنی کوفت اور روحانی پریشانی میں رات کو سویا خواب میں حضرت داتا گنج بخشؒ تشریف لائے، ان کا جلال اور رعب مجھ پر اتنا طاری تھا کہ میں بیان نہیں کر سکتا، چنانچہ میں نے انہیں نظر اٹھا کر دیکھنے کی بھی جرأت نہ کی، بلکہ کشفِ محبوبؒ کا نسخہ ان کے سامنے کھول کر کھڑا ہوا اور کہا، "داتا، اس آدمی کو آپ سے کس قدر عقیدت ہوگی کہ اتنی خوبصورت کتابت کی ہے۔" صبح اٹھا تو طبیعت بے نشاط تھی، کدورت دور ہوئی اور میں نے جاکر بیٹہ محمد عاشقی سے اپنا خواب بیان کیا، مسرت سے ان کے چہرے پر رونق آ گئی، انہوں نے کہا کہ یہ اشارہ ہے کہ نسخہ گھر ہی میں موجود ہے۔ چنانچہ میں نے اللہ کا نام لے کر اسے دوبارہ تلاش کرنا شروع کیا، میری خوشی کی کوئی انتہا نہ رہی جب وہ مجھے آخر کار دوسرے قلمی نسخوں کے پیچھے رکھا ہوا مل گیا۔

کچھ دنوں کے بعد اس کتاب پر کام شروع ہوا تو رات کو سوتے میں حضرت داتا گنج بخشؒ پھر خواب میں تشریف لائے، ان کے دست مبارک میں مفید کپڑے کی ایک



بڑی سی گھڑی تھی اور زمانے لگے : یہ تحفے میں تمہارے والد کے لئے لایا تھا، مگر  
 اب تمہیں دیتا ہوں۔ میں نے ان کی جی بھر کر زیارت کی، جب میں نے اس گھڑی کو  
 کھولا تو اس میں ایک بیش قیمت خوبصورت سفید اونی چم تھا، داتا نے کہا : مجھے پہن  
 کر دکھاؤ میں نے پہنا اور ان سے کہا : داتا دیکھئے یہ میرے ٹخنوں تک آتا ہے۔ اس  
 وقت میں خوشی اور انبساط سے دہانہ ہوا مانتا تھا، اس کے بعد میں نے گھڑی سے  
 ایک اُون کا گولا نکالا اور اپنی ایک عزیزہ سے جو میرے پاس گھڑی تھی راور جو  
 مجھے اب یاد نہیں، کہا : دیکھو، داتا میرے لئے اُون کا گولا لائے ہیں کہ تم جو سی  
 بن کر مجھے دو، اس پر داتا نے اشارے سے میری بات کی تصدیق کی، گھڑی میں  
 تیسرا تحفہ ڈور کا ایک گولا تھا جس سے لوگ پتنگ اڑاتے ہیں، اس گولے  
 میں ڈور اوپر سیاہ رنگ کی تھی اور نیچے سفید ! مجھے پتنگ اڑانے کا شوق  
 ہے چنانچہ یہ تحفہ دیکھ کر میں بہت خوش ہوا، داتا صاحب مجھے یوں خوش دیکھ  
 کر بڑے دل نواز انداز میں مسکرائے۔

اس خواب کا ذکر سید ہاشمی سے دوبارہ کیا تو ان کی خوشی کا اندازہ لگانا  
 مشکل تھا، کہنے لگے : خوش بخت ہو کہ تمہارے اس منصوبے کی تصدیق داتا صاحب نے  
 فرمائی ہے۔ اب یقیناً تم یہ کام پایہ تکمیل تک پہنچاؤ گے تعجب ہے کہ مجھے ان تمام مشکلوں،  
 مجبوریوں اور مالی تکلیفوں کے باوجود اس کام کو پایہ تکمیل تک پہنچانے کی سعادت میسر آئی۔  
 کشف المحجوب حاضر ہے۔ اسے پڑھیے اور زندگی کے رموز و اسرار سے پردہ  
 اٹھا کر زندگی کی صحیح تصویر دیکھیے۔

کچھ ایسے روپ میں محراب بے حجاب ہوا : کہ محسن کشف نے بدلا دل و نظر کا مزاج  
 (محمد خان کلیم)

احقر العباد

احمد ربانی

ایم۔ اے پاکستان ریلوے سروس

۳۰ اکتوبر ۱۹۶۸ء

۲۲ مین روڈ - لاہور



بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

## مقدمہ

داتا گنج بخش کی زندگی کے حالات کم و بیش اتنے ہی معلوم ہیں جتنے انہوں نے خود  
استطرداً کشف المحجوب میں بتائے ہیں۔ شاید ہی اس سے زائد کوئی بات کسی اور ماخذ  
سے ملے۔ ان کے متعلق تفصیلات الانس میں ہے کہ علی بن عثمان بن علی مجلبی غزنوی  
عالم و عارف تھے۔ شیخ ابو الفضل بن حسن نقی کے مرید تھے اور بہت سے اور  
مشائخ کی صحبت سے بھی فیض اٹھایا تھا وہ کشف المحجوب کے مصنف ہیں، جو اس  
فن (یعنی تصوف) کی مشہور معتبر کتابوں میں سے ہے، انہوں نے بہت سے لطائف و

حقائق اس کتاب میں جمع کر دیئے ہیں۔  
عہد کس کو نکالنے کی کوشش کرنا دشمن کو فریب دینے کیلئے ہمارا  
اپنے مرشد جناب الحقی کے متعلق کشف المحجوب میں وہ لکھتے ہیں:

طریقت میں ہیں ان کا پیرو ہوں۔ وہ تفسیر و روایات کے عالم تھے اور تصوف  
میں جنید کے مذهب کے پیرو تھے اور جناب صہری کے مرید تھے، ساٹھ سال تک گوشہ نشین  
رہے اور گناہی اختیار کیے رہے، زیادہ تر وہ جیل مکالم میں منور رہے۔ گوشہ نشین گوشہ صبر میں

✽ [یعنی جیل بنان میں جس کے متعلق ابن بطوطہ (۱۸۴: ۱)]

نے لکھا ہے کہ وہ دنیا کے نہایت سرسبز پہاڑوں میں



نُسخوں میں یوں ہے "اور میں شہر لاہور میں جو مُلتان کے مضافات میں ہے ناہنوں کے دربان گرفتار ہوں۔" اس جملہ سے ظاہر ہے کہ کشف المحجوب کا اَفَلًا کچھ حصہ لاہور میں مُرتب ہوا۔

خلاصۃ التواریخ میں ہے کہ جناب بھوپری غزنین سے سلطان محمود کے ہمراہ آئے اور سلطان نے فتح لاہور کو ان کے برکاتِ قدم کی طفیل سمجھا۔ یہ بیان غالباً درست نہیں اس لیے کہ اگر بقول عبد اللطیف سلطان محمود نے لاہور ۳۹۳ھ میں فتح کیا جو غالباً داتا صاحب کے بچپن کا زمانہ ہے یا وہ شاید اس وقت ابھی پیدا بھی نہ ہوئے ہوں۔

ان کے ورود لاہور کے متعلق فوائد القواد (رکستہ ۱۶۹۰۸ ص ۲۵) میں ایک دلچسپ گفتگو لکھی ہے حضرت نظام الدین ادلیار قدس اللہ سرہ العزیز نے ۹ ذوالقعدہ ۷۰۸ھ کی مجلس میں لاہور کی قبروں کا ذکر کیا ہے آپ نے فرمایا "بہت بزرگوں کی خواب گاہ وہاں ہے۔ پھر جامع فوائد سے پوچھا "تم نے لاہور دیکھا ہے۔" عرض کیا گیا "دیکھا ہے۔" اور بعض بزرگوں کی (قبروں کی) زیارت کی ہے۔ مثلاً شیخ حسین زنجانی اور دوسرے ادلیار کی۔ فرماتے لگے کہ مخدوم علی بھوپری سے پہلے ان کے مرشد نے ان کے پیر بھائی خواجہ حسین زنجانی کو لاہور کا قطب مقرر کیا ہوا تھا جب مخدوم صاحب کو لاہور جا کر مقيم ہونے کا حکم ملا تو انہوں نے کہا کہ زنجانی وہاں ہیں ان کے ہوتے میرے بھیجنے میں کیا حکمت ہے؟ جواب ملا تم وہاں جاؤ تم کو حکمت پوچھنے سے کیا واسطہ؟ غرض جب یہ لاہور پہنچے تو رات کو شہر کے باہر ٹھہرے صبح جب شہر میں داخل ہوئے تو دیکھا کہ خواجہ زنجانی کا جنازہ آ رہا ہے۔ یہ جنازے کے ہمراہ ہوئے اور دہسپی پر شہر کے مغرب میں جہاں ان کا مزار مبارک ہے جا ٹھہرے شیخ حسین زنجانی اور شیخ علی بھوپری دونوں ایک ہی پیر کے مرید تھے، وہ پیر قطب مہد تھا۔ حسین زنجانی مدت سے لاہور میں مقيم تھے، کچھ عرصہ کے بعد خواجہ علی بھوپری کے پیر نے ان سے فرمایا کہ "لاہور جا کر مقيم ہوں" عرض کیا کہ شیخ



حسین زنجانی وہاں ہیں" فرمایا "تم جاؤ تو سہی"۔ جب علی ہجویری حکم کے مطابق لاہور پہنچے تو رات کا وقت تھا صبح ہوئی تو شیخ حسین کا جنازہ لوگ باہر لائے۔ اس کے برعکس لاہور میں نے سیر الاولیاء قلی ص ۲۰ پر لکھا ہے کہ جب خواجہ لاہور پہنچے تو ہجویری کا اسی سال میں انتقال ہو چکا تھا مگر حسین زنجانی زندہ تھے۔ ان ہی دنوں میں دلی فتح ہوئی اور معز الدین محمد سام بطون غزنوی روانہ ہوا اور راہ میں مارا گیا۔ حالانکہ دلی ۸۹۶ھ میں فتح ہوئی اور محمد سام ۸۹۷ھ میں مارا گیا۔ جہاں میں خواجہ اجیر کی چہرہ کشتی پر مزار داتا صاحب کا ذکر نہیں البتہ ص ۸ پر ہے کہ جیل جو بنیاد سے ، دن کی راہ پر ہے وہاں شیخ عبد القادر جیلانی کے پاس ۵۵ ماہ ، دن رہے۔ ان کا حجرہ وہاں ہے۔ جہاں نے زیارت کی۔

شیخ حسین زنجانی کا حال لاہور کی تاریخوں میں ملتا ہے مگر ان کی تاریخ وفات کا صحیح پتہ ان سے نہیں ملتا اگر مل جائے تو پیر ہجویری کے درود لاہور کی تاریخ مل جائے۔ بید محمد لطیف نے یہ تاریخ ۱۰۲۰-۱۰۲۱-۱۰۲۲ دی ہے مگر ان کا ماتم معلوم نہیں۔ اگر یہ صحیح ہے تو یہ زمانہ غزنویوں میں سے سلطان مسعود اول بن محمود غزنوی کی سلطنت کا تھا۔

داتا شکوہ نے سفینۃ الاولیاء میں ان کی ایک کرامت کا ذکر کیا ہے جس سے معلوم ہوتا ہے کہ انہوں نے ایک مسجد بنوائی تھی جس کی محراب اور مساجد لاہور کی نسبت مائل جنوب تھی اور علماء وقت کے اعتراض پر خود امامت کرانی۔ تب مفتدیوں کو کعبہ مسجد کے حاذ میں نظر آیا (دیکھیے تحقیقات چشتی)

اسی قسم کا قصہ حسن افغان مرید خواجہ بہار الدین زکریا کا سیر الاولیاء صفحہ ۴۵ میں ہے کہ دہلی میں ایک مسجد بن رہی ہے لوگ شک میں تھے انہوں نے اشارہ کیا کہ وہ دیکھو کعبہ۔

اس کے بعد صاحب سفینہ نے لکھا ہے ان کی قبر بھی ان کی مسجد کی

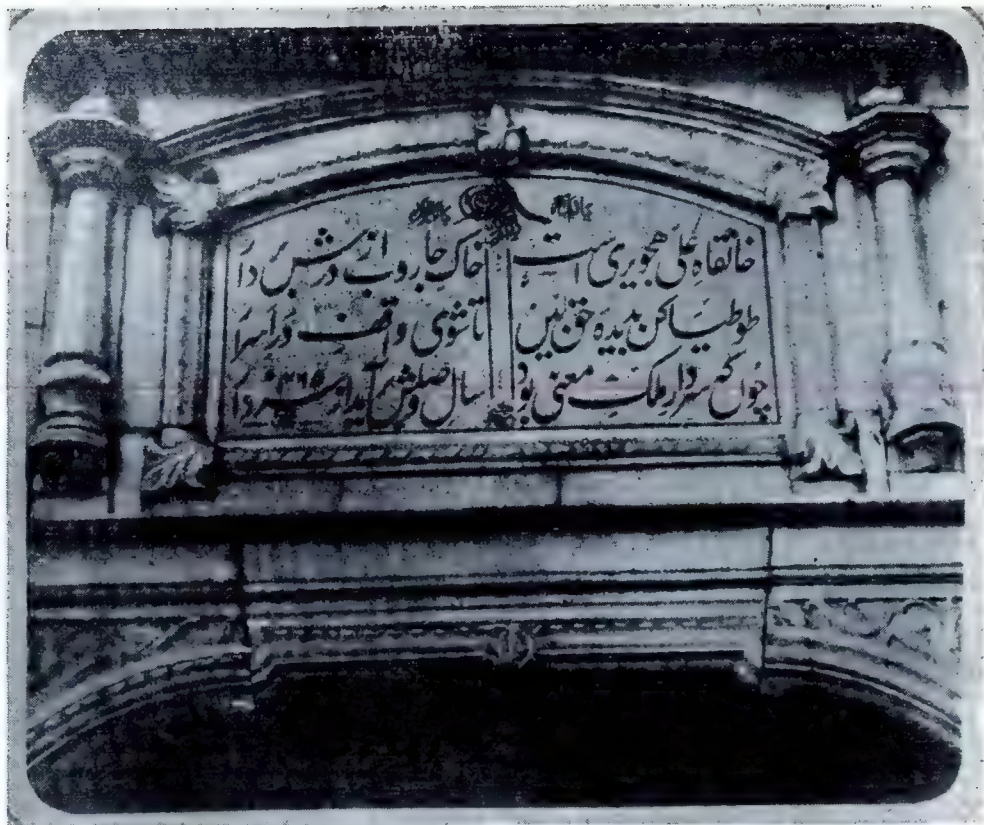


محراب کے مطابق ہے۔ ہمارے ایک فاضل معاصر نے اس مسئلہ پر توجہ دی ہے کہ سوائے شاہی مسجد کے، دوہ انحطاط کی مساجد کا رخ صحیح سمت قبلہ کی طرف نہیں ہے پرانی مسجد کو چند مرتبہ از سر نو تعمیر کیا گیا اور مسجد قدیم اس وقت بصورت قدیم موجود نہیں مگر رہائشیین کے نقطہ نظر سے یہ مسئلہ تحقیق طلب ہے کہ مسجد اور قبر کی سمت میں کیا نسبت ہے؟ اور وہ سمت کیا ہے؟

داتا صاحب کے متعلق مولانا جاتی نے لکھا ہے کہ وہ عالم اور عارف تھے۔ صاحب خزینۃ الاصفیاء نے لکھا ہے کہ وہ جامع علوم ظاہری و باطنی، زائد متورع متقی صاحب خوارق و کرامت اور حنفی المذہب تھے۔ لاہور میں دن کو تدیس و تعلیم اور رات کو تلقین میں مصروف رہ کر ہزار ہا جہلاء کو عالم و فاضل اور صد ہا گم کردگان راہ حق کو راہ راست بتائی۔ ان کی تاریخ وفات نفحات اور حاشیہ نفحات مآثر الکرام (اگرہ ۱۹۱۰ء) ۶:۱ میں نہیں دی ہے اور اکثر دیگر مآخذ میں اور مزار کے کتبوں میں ۷۵ھ درج ہے اور لفظ سرواد اس کو ظاہر کرتا ہے۔ صرف خزینۃ الاصفیاء میں سفینۃ الاولیاء کے حوالہ سے لکھا ہے کہ وہ ۴۶۰ھ یا ۴۶۶ھ میں فوت ہوئے۔ مگر دارا شکوہ کے خود نگاشتہ نسخہ میں جس کے ردو گراف پنجاب یونیورسٹی لائبریری میں ہیں سوائے چار صد اور نوادہ اور علامت زیادت کے اور کچھ درج نہیں۔ یعنی غرض اس نسخہ کی تحریر کے وقت آپ کے سن وفات کی تحقیق مصنف کو نہ تھی۔ ۴۶۵ھ میں سلطان ابراہیم بن مسعود غزنوی کا عہد سلطنت تھا۔

داتا صاحب کی قبر کے متعلق اہل فضل نے مہین اکبری میں تبیین نہیں کی صرف اتنا لکھا ہے کہ آپ کی خواب گاہ لاہور میں ہے۔ البتہ دارا شکوہ نے تفصیل دی ہے اور یہ کہا ہے کہ "قبر شہر لاہور کے درمیان قلعہ کے مغرب میں واقع ہے"۔ یہ کچھ عجیب سا بیان ہے اس لیے کہ قبر شہر کی فصیل کے باہر ہے البتہ شہر کی بیرونی آبادی کے درمیان ہے اور قلعہ کے مغرب کی بجائے جنوب مغرب کہتا زیادہ صحیح تھا۔











ایسا معلوم ہوتا ہے کہ دارا شکوہ کے زمانہ میں قلعہ سے مغرب کو آتے تھے تو شاہی مسجد تو اس وقت تھی ہی نہیں۔ پہلا قابل ذکر مقام دیوے رادی کا گھاٹ تھا۔ دیا اس وقت قلعہ کے نیچے سے بہتا تھا اس گھاٹ کو کابل جانے والی سڑک عبور کرتی تھی اور گھاٹ کے بعد داتا صاحب کے مزار مبارک والا علاقہ ہی قابل ذکر تھا۔ چنانچہ ایک انگریز بیاح بیغ نامی نے جو السلامہ یعنی جہانگیر بادشاہ کے عہد میں ۶۶ ماہ کے قریب لاہور میں ٹھہرا رہا اسی ترتیب سے ان مواضع کا ذکر کیا ہے گو وہ "مسجد شکر گنج" کہتا ہے بجائے "مسجد گنج بخش" کے۔

صاحب سینۃ الاولیاء (دارا شکوہ) نے لکھا ہے کہ مخدوم صاحب کے والد کی قبر غزنین میں ہے اور ان کی والدہ ماجدہ کی قبر بھی غزنین ہی میں اپنے بھائی تاج الاولیاء کی قبر کے متصل ہے۔ دارا نے آپ کے والدین اور ماموں کی اور لاہور میں خود ان کے روضہ منورہ کی زیارت کی تھی۔ داتا صاحب کا مزار سنگ مرمر کا گل کار ہے اور سفید سنگ مرمر کے پچوڑہ پر واقع ہے۔ سارا تنوید ایک ڈال پتھر کا ہے اس مزار مبارک کے دائیں اور بائیں دو اور قبریں ہیں۔ بنول چشتی ایک شیخ احمد حادی سرخسی کی ہے (یہ نام مطبوعہ کتاب میں مسخ شدہ ہے) اور دوسری شیخ ابو سعید ہجویری کی رحمہم اللہ جمیعین۔ سرخسی کا ذکر کشف المحجوب میں مخدوم صاحب نے چار پانچ مرتبہ کیا ہے، رجال صوفیائے متاخرین کی فہرست میں ان کو شامل کر کے لکھا ہے کہ وہ مدت تک میرے رفیق تھے۔ ایک دوسری جگہ تعین سے کہا ہے کہ وہ ماوراء النہر میں میرے رفیق تھے، مگر ان کے لاہور میں آنے کا ذکر نہیں کیا۔ شیخ ابو سعید ہجویری کا ذکر کتاب کے آغاز میں صرف ایک مرتبہ کیا ہے اور ان کا سوال بیان کر کے کتاب کو اس جواب سے شروع کیا ہے۔ تحقیقات چشتی میں ہے کہ مزار اور پچوڑہ ابراہیم بن مسعود غزنوی نے بنوایا واللہ اعلم۔

پہلے قبر پر گند نہ تھا۔ یہ ۱۲۷۸ھ میں تعمیر ہوا اور پینچرہ چوٹی بنایا گیا اور اس میں آئینے لگوائے گئے۔ حاجی فیروز دین نے اس چوٹی پینچرہ کی بجائے سنگ مرمر کے ستون



اور جالیاں لگوئیں۔ ۲۰ صفر ۱۳۵۹ھ اس ترمیم کی تاریخ مختلف اطراف میں درج ہے۔  
مشرق کی جانب شیخ ہندی کی بڑی مسجد ۱۳۲۰ھ میں نو تعمیر ہوئی۔ پرانے محراب کے مرقعہ  
پر سنگ مرمر کی سل لگی ہے۔ ۹ محرم کو غسل قبر ہوتا ہے۔

دارا شکوہ نے لکھا ہے کہ مخدوم صاحب لاہور میں آئے۔ تو اس کے نواح کے لوگ  
سب ان کے مرید اور معتقد ہو گئے۔ میر عبد العزیز زنجانی لاہوری نے جو غالباً شاہ جہان  
کے زمانہ کا شاعر ہے عرقی کے مشہور قصیدے کے جواب میں لاہور پر ایک قصیدہ میں  
لکھا ہے کہ اس میں داتا صاحب کے مزار پر جو ہجوم زائرین کا ہوتا ہے اس کی طرف  
اشارہ کرتا ہوا کہتا ہے۔

مزارِ نورِ نثارِ شاہِ جمویری تدبیرِ

کہ محلِ آسا بہ پیراموشِ جوشِ انس و جان بینی

گدایِ درگش از منزلتِ شاہِ جہان بیانی

غلامِ خادمش از رتبہِ مخدومِ جہان بینی

دارا شکوہ نے سیفۃ میں لکھا ہے کہ شبِ جمعہ کو خلقتِ انبوہ در انبوہ زیارت  
روضہ منورہ کے لیے جمع ہوتی ہے اور مشہور ہے کہ جو شخص چالیس شب جمعہ یا چالیس  
روزہ پیہم ان کے روضہ شریف کا طواف کرتا ہے جو حاجت اس کی ہو پوری ہو جاتی  
ہے واللہ اعلم۔

رجوعِ خلافت کی کیفیت آج بھی دیسی ہے جیسی مغلوں کے دور میں تھی۔

جملی کے حوالہ سے گزارِ ابرار میں ہے کہ خواجہ جب تشریف لائے تو لاہور میں

چند روز پیر زنجانی کی مصاحبت میں بھی قیام فرمایا تھا۔

بعض کہتے ہیں کہ مصنف کشف کی خواب گاہ غزنین میں ہے۔ اذکارِ ابرار ترجمہ

گزارِ ابرار (دگرہ - ۱۳۲۶) ص ۲۵۔ ہمد جہانگیر میان (۱۰۱۲ - ۱۰۲۲) لیکن اولین بیان کہ کشف المحجوب

کے مصنف وہ بزرگ ہیں جن کا مہابک مزار لاہور میں ہے، دوسرے بیان کی نسبت







۱۲۰۰  
 ۱۲۰۱  
 ۱۲۰۲  
 ۱۲۰۳  
 ۱۲۰۴  
 ۱۲۰۵  
 ۱۲۰۶  
 ۱۲۰۷  
 ۱۲۰۸  
 ۱۲۰۹  
 ۱۲۱۰  
 ۱۲۱۱  
 ۱۲۱۲  
 ۱۲۱۳  
 ۱۲۱۴  
 ۱۲۱۵  
 ۱۲۱۶  
 ۱۲۱۷  
 ۱۲۱۸  
 ۱۲۱۹  
 ۱۲۲۰  
 ۱۲۲۱  
 ۱۲۲۲  
 ۱۲۲۳  
 ۱۲۲۴  
 ۱۲۲۵  
 ۱۲۲۶  
 ۱۲۲۷  
 ۱۲۲۸  
 ۱۲۲۹  
 ۱۲۳۰  
 ۱۲۳۱  
 ۱۲۳۲  
 ۱۲۳۳  
 ۱۲۳۴  
 ۱۲۳۵  
 ۱۲۳۶  
 ۱۲۳۷  
 ۱۲۳۸  
 ۱۲۳۹  
 ۱۲۴۰  
 ۱۲۴۱  
 ۱۲۴۲  
 ۱۲۴۳  
 ۱۲۴۴  
 ۱۲۴۵  
 ۱۲۴۶  
 ۱۲۴۷  
 ۱۲۴۸  
 ۱۲۴۹  
 ۱۲۵۰  
 ۱۲۵۱  
 ۱۲۵۲  
 ۱۲۵۳  
 ۱۲۵۴  
 ۱۲۵۵  
 ۱۲۵۶  
 ۱۲۵۷  
 ۱۲۵۸  
 ۱۲۵۹  
 ۱۲۶۰  
 ۱۲۶۱  
 ۱۲۶۲  
 ۱۲۶۳  
 ۱۲۶۴  
 ۱۲۶۵  
 ۱۲۶۶  
 ۱۲۶۷  
 ۱۲۶۸  
 ۱۲۶۹  
 ۱۲۷۰  
 ۱۲۷۱  
 ۱۲۷۲  
 ۱۲۷۳  
 ۱۲۷۴  
 ۱۲۷۵  
 ۱۲۷۶  
 ۱۲۷۷  
 ۱۲۷۸  
 ۱۲۷۹  
 ۱۲۸۰  
 ۱۲۸۱  
 ۱۲۸۲  
 ۱۲۸۳  
 ۱۲۸۴  
 ۱۲۸۵  
 ۱۲۸۶  
 ۱۲۸۷  
 ۱۲۸۸  
 ۱۲۸۹  
 ۱۲۹۰  
 ۱۲۹۱  
 ۱۲۹۲  
 ۱۲۹۳  
 ۱۲۹۴  
 ۱۲۹۵  
 ۱۲۹۶  
 ۱۲۹۷  
 ۱۲۹۸  
 ۱۲۹۹  
 ۱۳۰۰

۱۱۲  
 ۱۱۳  
 ۱۱۴  
 ۱۱۵  
 ۱۱۶  
 ۱۱۷  
 ۱۱۸  
 ۱۱۹  
 ۱۲۰  
 ۱۲۱  
 ۱۲۲  
 ۱۲۳  
 ۱۲۴  
 ۱۲۵  
 ۱۲۶  
 ۱۲۷  
 ۱۲۸  
 ۱۲۹  
 ۱۳۰  
 ۱۳۱  
 ۱۳۲  
 ۱۳۳  
 ۱۳۴  
 ۱۳۵  
 ۱۳۶  
 ۱۳۷  
 ۱۳۸  
 ۱۳۹  
 ۱۴۰  
 ۱۴۱  
 ۱۴۲  
 ۱۴۳  
 ۱۴۴  
 ۱۴۵  
 ۱۴۶  
 ۱۴۷  
 ۱۴۸  
 ۱۴۹  
 ۱۵۰  
 ۱۵۱  
 ۱۵۲  
 ۱۵۳  
 ۱۵۴  
 ۱۵۵  
 ۱۵۶  
 ۱۵۷  
 ۱۵۸  
 ۱۵۹  
 ۱۶۰  
 ۱۶۱  
 ۱۶۲  
 ۱۶۳  
 ۱۶۴  
 ۱۶۵  
 ۱۶۶  
 ۱۶۷  
 ۱۶۸  
 ۱۶۹  
 ۱۷۰  
 ۱۷۱  
 ۱۷۲  
 ۱۷۳  
 ۱۷۴  
 ۱۷۵  
 ۱۷۶  
 ۱۷۷  
 ۱۷۸  
 ۱۷۹  
 ۱۸۰  
 ۱۸۱  
 ۱۸۲  
 ۱۸۳  
 ۱۸۴  
 ۱۸۵  
 ۱۸۶  
 ۱۸۷  
 ۱۸۸  
 ۱۸۹  
 ۱۹۰  
 ۱۹۱  
 ۱۹۲  
 ۱۹۳  
 ۱۹۴  
 ۱۹۵  
 ۱۹۶  
 ۱۹۷  
 ۱۹۸  
 ۱۹۹  
 ۲۰۰

(۱) کتاب خداوند  
 عبارت از آنست که در کتاب خداوند  
 آمده که هر که در این کتاب  
 باشد که در این کتاب  
 باشد که در این کتاب

(۷) خواستگار آبجی اس کے بیچ میں تھیں۔ تو یہ آج کل کی عادت ہے کہ

(۸) افسانہ جو کہ آج کل کے لکھنے والے لکھتے ہیں۔

وہ عورتوں کی طرف سے لکھے گئے ہیں۔

[illegible]

مکمل گئی شد ابو افراسیاج کی کتب الطبع، الرغائب مکمل کی قوت القلوب  
مکمل باز کا کتب التدریس، السیر کی طبقات العوالم، حلیۃ الاولیاء اور کتب التفسیر  
مکمل معظم صاحب نے انہیں حاصل و عینت کر لیں اور کتب و کلام و کون کا اس

عکس آن قسمت مقاله که در آن مولانا می‌تذکرده اند که این نسخه بدست خواجہ بہار الدین تذکرہ منقول است



قریب بہ صحت ہی ہے۔

داتا صاحب نہ صرف عارف تھے بلکہ عالم اور مصنف بھی تھے ان کی سب سے مشہور تصنیف کشف المحجوب ہے جس کی نسبت مولانا جامی نے لکھا ہے کہ اس فی و بیہی نقوت، کی معتبر اور مشہور کتابوں میں جس میں آپ نے بہت سے لطائف و خفایا کو جمع کر دیا ہے۔ کشف المحجوب کے علاوہ کم سے کم نو تصانیف ان کی اور تھیں جن کا ذکر سرسری طور پر اسی کتاب کشف المحجوب میں آیا ہے۔ اور جو اب تائید ہیں۔ ہاں کشف المحجوب میں بعض مضامین ان کتابوں کے اختصار سے بیان ہوئے ہیں ان کتابوں کی تفصیل یہ ہے:

۱۔ ایک دیوان،

۲۔ منہاج الدین: جس کا ہر موضوع طریقت نقوت تھا۔ اس میں مناقب اصحاب صفہ پر تفصیل بیان کیے گئے اور حسین بن منصور حلاج کا کچھ حال بھی بتایا تھا۔ دیوان کی نسبت لکھا ہے کہ کسی نے مجھ سے مانگا۔ اس کا ہر اور نسخہ نہ تھا مانگنے والے نے میرا نام سر کتاب سے حذف کر کے اس کی نسبت پلٹ دی اسی طرح دوسری کتاب بھی کسی نے اپنی طرف منسوب کر لی۔

۳۔ اسرار الخرق و المونات: کشف المحجوب کے لاہوری ایڈیشن اور ایک قدیم نسخہ میں جو شیخ بہار الدین ذکر کیا طائفی کے قلم سے نقل ہوا اس کتاب کا یہی نام ہے مگر روسی ایڈیشن میں اس کا نام اسرار الخرق المونات اختیار کیا گیا ہے بہر حال مضمون اس کا مرقعات ظاہری و باطنی سے تعلق رکھتا ہے۔

۴۔ کتاب فنا و بقا: تہذبات ارباب اللسان اور ان کی "پستش" جملات کا ذکر کر کے فرمایا ہے کہ کتاب مذکورہ میں "ہوس کوئی و تیزی احوال" کے وقت ہم نے بھی اس قسم کا کلام لکھا ہے۔

۵۔ کتاب در شرح کلام جیسی منصور حلاج۔ یہ کتاب کا نام نہیں اس کا مضمون ہے۔



اس میں دلیلوں اور جھوٹوں سے علاج کے علم کلام پر گفتگو کی ہے۔  
 یہ کتاب البیان لابل البیان: فراتے ہیں کہ میں نے حال ہدایت میں یہ کتاب لکھی  
 در باب جمع و تفرقہ

۷۔ نحو القلوب: اس میں اسی جمع و تفرقہ پر سیر حاصل گفتگو ہے۔

۸۔ الرایہ بختونق اللہ تعالیٰ: توحید کے مضمون پر قریباً اسی نام کی کتاب ان سے دو  
 صدی سے زیادہ پہلے ابو عبد اللہ الحارث بن اسد الحماسی تدس سرو نے لکھی جو چھپ  
 چکی ہے

۹۔ ایک کتاب ایمان کے موضوع پر انہوں نے لکھی جس کا نام نہیں بتایا۔  
 کشف المحجوب کتاب کے نسخے ملتے ہیں ایک دفعہ لاہور میں چھپی ڈاکٹر نکلسن کا انگریزی  
 ترجمہ لاہوری ایڈیشن پر مبنی ہے۔ کتاب کا ایک نفیس ایڈیشن پروفیسر ٹرکودسکی نے  
 ۱۹۴۶ء میں لینن گراڈ سے شائع کیا۔

کشف المحجوب تصوف کی اولین تصنیف ہے جو فارسی میں لکھی گئی۔ موفیائے کرام کے حالات  
 اور تعلیمات کے بارے میں اس سے پہلے عربی میں متعدد کتابیں لکھی گئیں۔ مثلاً ابو نصر  
 سراج کی کتاب الملح، ابو طالب مکی کی ثبوت القلوب، کلابازی کی کتاب الترتیب، اسلمی  
 کی طبقات الصوفیہ، ابو نعیم کی حلیۃ الاولیاء اور رسالہ قشیری۔ مگر مخدوم صاحب نے اس  
 کتاب کو لوگوں کی آسانی کی غرض سے سبب فارسی میں لکھا ایک جگہ وہ لکھتے ہیں کہ  
 "میری مراد اس کتاب کے لکھنے سے اثبات اصول طریقت ہے۔ ایک دوسری جگہ کہا ہے  
 کہ مقصد تحریر کتاب سے یہ ہے کہ مراد طریقت کے مغفلات کو کھولا جائے۔ کتاب میں  
 تاریخی عنصر قریباً مفقود ہے۔ کسی واقعہ کی تاریخ نہیں دی ہے۔ شاید ایک حد تک اس  
 کی وجہ یہ تھی کہ بقول ان کے لاہور میں جہاں کتاب مکمل ہوئی ان کو کتابیں نہ  
 ملتی تھیں۔

اس کتاب میں مصنف علیہ الرحمۃ کی حیثیت ماہر اصول علم تصوف کی ہے۔



یوں سمجھیے کہ گویا کسی صوفی کا حال بیان کرنے لگتے ہیں تو اس کے دو چار اذال بیان کرنے کے بعد وہ ان مسائل کی حقیقت پر ایک ضمنی عنوان قائم کر کے ایک پوری فصل لکھ دیتے ہیں۔

مقدمہ کتاب کے بعد فقر، تصوف، مرقعہ پوشی، ملامت وغیرہ کی بحث کے بعد وہ ائمہ تصوف کے طبقہ اول میں صحابہ کرام، اہل بیت اور تابعین کا ذکر کرتے ہیں خصوصاً اہل مرقعہ حضرت بلال اور حضرت سلمان فارسی کا، رضوان اللہ علیہم اجمعین، تابعین میں سے انہوں نے حضرت حن بصری کا خصومت سے ذکر کیا ہے حضرت حن بصری کے دور کے بعد اتباع تابعین سے لے کر عہد مصنف کے قریب تک ۹۴ صوفیائے کرام کا ذکر ہے ان میں امام ابو حنیفہ، امام احمد حنبل اور جناب داؤد بن نصیر الطائی کو بھی شامل کیا ہے۔ جو اصحاب مذہب تھے۔ اکابر صوفیاء جن کا ذکر اس باب میں لیا ہے ان میں ذوالنون مصری، ابراہیم بن ادھم، بایزید بسطامی اور جنید و علاج ہیں۔

ان کے بعد مصنف نے صوفیائے معاصرین سے پہلے دس اکابر کا ذکر کیا ہے۔ جن میں ان کے پیر ابو الفضل محمد بن الحسن النخعی بھی شامل ہیں۔ پھر ایک لمبی فرست شام و عراق، ایران، امدار النہر اور غزنین کے صوفیوں کی دی ہے جن کے متعلق ان کے پاس مواد کافی نہ تھا۔ اس فرست سے معلوم ہوتا ہے کہ یہ نامہ خراسان میں تصوف کے عروج کا تھا۔ خود مصنف نے فرمایا ہے کہ "خراسان کے تمام صوفیہ کا شمار میرے لیے دشوار ہے۔ میں صرف خراسان میں تین سو ایسے لوگوں سے ملا ہوں کہ ان میں سے ہر ایک کا الگ مشرب تھا ان میں سے ہر ایک جہان بھر کے لیے کافی ہے اور یہ سب کچھ اس لیے ہے کہ آفتاب محبت اور انبال طریقت خراسان کے طالع میں ہے۔"

لمقات صوفیہ کو بیان کرنے کے بعد جو کتاب کی ایک چوتھائی سے کچھ زیادہ ہے۔ جناب مصنف نے صوفیوں کے ۱۱ فرقوں کے فرق پر ایک اہم باب باندھا



ہے۔ یہ فرق چنداں اہم معلوم نہیں ہوتا۔ اور ایسا لگان ہوتا ہے کہ جناب مصنف نے ان فرقوں کا ذکر کر کے تصوف کے اصولوں کی وضاحت کے لیے موقع تلاش کیے ہیں مثلاً پہلا فرقہ محاسنی رضا کو مقامات میں نہیں احوال میں شمار کرتا ہے، مصنف نے یہ بیان کرنے کے بعد حقیقت رضا پر ایک مقالہ تحریر فرما دیا ہے۔ آخری فرقہ لامنیہ تناسخ کا قائل ہے، اس کا ذکر کرنے کے بعد مصنف نے حقیقت روح پر مفصل گفتگو کی ہے۔ دقت علیٰ ہذا۔

اصول اسلام کی مزید تشریح کے لیے جناب مصنف نے ۱۱ باب اور مرتب کر کے اپنی کتاب کو ختم کیا ہے۔ ان ابواب کا عنوان "کشف الحجاب الاول" "کشف الحجاب الثانی" تا "کشف الحجاب الحادی عشر" رکھا ہے۔ ان میں معرفت الہی، توحید، ایمان، طہارت، از نجاست، توبہ، نماز، زکوٰۃ، روزہ، حج وغیرہ سے بحث کی ہے مگر ہر اصول کی تشریح میں صوفیہ کا نقطہ نظر پیش کیا ہے مثلاً نماز کے متعلق فرماتے ہیں:

جان لو کہ نماز ایسی عبادت ہے کہ ابتدا سے انتہا تک مرید اس میں راہ حق پاتے ہیں اور ان کے مقامات کا انکشاف اس میں ہوتا ہے۔ چنانچہ طہارت مریدوں کے لیے توبہ کی جگہ لیتی ہے اور پیر پکڑنا قبلہ راست کرنا ہے اور قیام بجائے مجاہدہ نفس ہے اور قرأت بجائے ذکر دائم کے اور رکوع کرنا بجائے تواضع اور سجدہ کرنا بجائے معرفت نفس ہے اور تشہد بجائے مقام انس اور سلام پھینکا دینا سے گوشہ گیری اور بند مقامات سے باہر نکل آنے کے بجائے ہے۔

حج کے متعلق ارشاد ہوتا ہے:



”جج دو طرح کا ہوتا ہے ایک غیبت (الہی) میں اور  
 دوسرا حضور (الہی) میں۔ جو شخص کمرہ کے قریب و جوار  
 میں غیبت میں ہے وہ ایسا ہے گویا اپنے گھر میں  
 غیبت میں ہے اس لیے کہ ایک غیبت دوسری  
 غیبت سے بہتر نہیں ہوتی اور وہ جو اپنے گھر کے  
 اندر حضور میں رہے وہ ایسا ہے گویا کمرہ میں حضور  
 میں ہے اس لیے کہ ایک حضور دوسرے حضور سے  
 بہتر نہیں ہوتا پس جج ایک مجاہدہ ہے جس سے  
 مقصود مشاہدہ ہے اور مجاہدہ مشاہدہ کی وجہ نہیں بلکہ  
 اس کا ذریعہ ہے پس مقصود جج خانہ کعبہ کی  
 زیارت نہیں بلکہ مشاہدے کا حصول ہے۔“

اس سے کچھ پہلے داتا صاحب نے حضرت یابزید بسطامیؒ کا قول نقل کیا ہے

فرا تے میں :

پہلے جج میں میں نے گھر ربیعی خانہ کعبہ کے سوا کچھ نہ دیکھا، دوسری طرف گھر بھی  
 دیکھا اور گھر دالے کو بھی دیکھا، تیسری دفعہ صحن گھر دالے کو دیکھا ہے اور گھر کو نہ دیکھا  
 حقیقت سماع میں صوفیہ کے مراتب کا ذکر کرتے ہوئے فرماتے ہیں کہ ایک درویش کو  
 میں نے پچشم خود بجال آذر باجیان میں دیکھا تھا کہ وہ پلٹے پلٹے یہ شرنگٹا رہا تھا۔

و اللہ ما طلعت شمس ولا غربت الا ذات منی قلبی و دسواسی

ولا جلست الی قوم احد ثمم الا ذات حدیثی بین جلاسی

ولا تنفست محزوناً ولا طرباً الا وجهک مقرون بانفا سی

ولا هممت بشرب الماء من عطش الا رأیت خیالاً منک فی الکاس

فلو قدرت علی الایمان زدتکم سبحاً علی الوجه او مشیاً علی الواس



خدا کی قسم سورج کبھی طلوع نہ ہوا اور کبھی غروب نہ ہوا بجز اس کے کہ تم میرے دل کی آرزو ہو۔

اور میں نے کبھی لوگوں میں بیٹھ کر بات چیت نہ کی بجز اس کے کہ تم میرے ہم نشینوں میری گفتگو کا موضوع تھے۔

اور میں نے کبھی غم یا خوشی میں سانس نہ لیا بجز اس کے کہ تمہاری محبت میرے سانس کے ساتھ جاری تھی۔

اور میں نے کبھی پیاس میں پانی نہ پیا بجز اس کے کہ تمہاری صورت مجھے پانی کے پیالے میں نظر آئی۔

اگر مجھ میں طاقت ہوتی تو میں آ کر تمہاری زیارت کرتا مانتا رگڑتا ہوا سر کے بل چلتا ہوا۔

یہ شعر پڑھتے ہی اس کا رنگ اڑ گیا تھوڑی دیر تک بیٹھا اور ایک پتھر کے ساتھ پیٹھ لگا لی اور دم دے دیا۔

موقیہ کلام اہل حال میں ہم اہل قال، ان کی حقیقت کو کیسے سمجھ سکتے ہیں مگر چونکہ صالحین کی محبت سے امید ہو سکتی ہے کہ خدا ہم کو بھی توفیق صلاح دے۔ ان بزرگوں کے حالات کے مطالعہ سے فلاح و بہبود اور خیر و برکت کی توقع جائز طور پر کی جاسکتی ہے۔ ان بزرگوں نے ظواہر دین کی حقیقت تلاش کی اور لفظ کو معنی سے روشناس کرایا۔ روح کی گہرائیوں کے ممکنات کو ڈھونڈا اور چونکہ انہوں نے خود کو تمام عل بنایا ان کی زندگیوں لوگوں کے لیے نمونہ بنیں اور ان کے کلمات میں وہ تاثیر پیدا ہوئی جس سے ایک عالم کو راہ ہدایت نہ صرف نظر آئی بلکہ اس پر چلنے کے لیے ایک قوی جذبہ برسرے کار آیا۔ انہی کی پاک زندگیوں نے مذہب اسلام کی صحیح تصویر دنیا کے سامنے پیش کی کہ جس سے اپنے اور بیگانے کشاں کشاں اس کی طوٹ آئے

اور مردہ رعوں میں زندگی کی لہر دوڑنے لگی۔ جی میحا نفس بزرگوں نے اس ملک  
کے لوگوں کو طرقت کا پیغام پہنچایا ان کی صفت اول میں حضرت داتا گنج بخشؒ  
کا مقام ہے :

مرشد شفیع



## حضرت داتا گنج بخشؒ

حضرت داتا گنج بخشؒ کا نام علی اور اُن کے والد ماجد کا نام عثمان تھا۔ اُن کا پورا نسب اور اُن کی نسبت یہ ہے: علی بن عثمان بن علی الجلابی ثم الجبیری الغزوی۔ اُن کی کُنت ابو الحسن ہے۔ حدائق الحنفیہ میں ہے کہ آپ کا شجرہ نسب امام حسنؑ تک پہنچتا ہے۔ اُن کا تمام گھرانہ دہلی و تقویٰ کا گھرانہ تھا۔ سفینۃ الاولیاء میں ہے کہ حضرت داتا صاحب کی اصل افغانستان کے شہر غزنی سے ہے۔ جُلاب اور جُبور غزنی کے دو محلے ہیں۔ آپ پہلے ایک محلے میں رہتے تھے۔ پھر دوسرے میں منتقل ہوئے۔ اس لیے انہیں کبھی جُلابی اور کبھی جُبورِی کہتے ہیں۔ اُن کے والد بزرگوار کی قبر غزنی میں ہے اور اُن کی والدہ ماجدہ کی قبر بھی اسی شہر میں داتا صاحب کے ماموں تاج الاولیاء کی قبر سے متصل ہے۔ اُن تمام قبروں کی زیارت شہزادہ دارا شکوہ نے خود کی دہلیری صاحب کشر بہلول پور نے ۲۶ اکتوبر ۱۹۵۹ء کو مجھے بتایا کہ یہ قبریں اب بھی موجود ہیں وہ غزنی گئے تھے اور انہوں نے اُن قبروں کو موجود پایا، گنج بخشؒ جناب جُبورِی کا لقب ہے۔ کہتے ہیں کہ حضرت خواجہ معین الدین چشتیؒ آپ کے مزار پر معنک رہے، جاتے وقت یہ مشہور شعر

گنج بخش فیض عالم منظر نور خدا      عاقلان را پیرِ کمال کا ملان را رہنما  
جس میں آپ کو گنج بخش کہا ہے، پڑھا۔ مگر بعض قرائن سے ظاہر ہوتا ہے کہ آپ کو آپ کی زندگی ہی میں اس لقب سے ملقب کیا گیا تھا۔

مختلف تذکروں میں داتا صاحب کا کچھ نہ کچھ حال دیا ہے۔ "نفحات الانس" میں انہیں "عالم

و عارت " کہا ہے۔ اور "سفینۃ الاولیاء" میں ہے کہ ان کے خوارق و کرامات محدّ حصہ سے زیادہ ہیں۔ اور "مدائق الخفیه" میں ہے کہ آپ اولیاء متقدّمین میں سے ہیں۔ جامع علوم ظاہری و باطنی "عابد زائد" نقی، منظر خوارق و کرامات اور حنفی المذہب، لیکن مفصّل حالات پُرانے تذکرہ نویسوں میں سے کسی نے نہیں لکھے، یہاں تک کہ ان کی تاریخ ولادت و وفات اور ان کے درود لاہور کی تاریخ بھی قطعی طور پر معلوم نہیں۔ اندازے سے کہا جاتا ہے کہ ان کی ولادت پانچویں صدی ہجری کے شروع میں ہوئی ہوگی۔ اور وفات کی تاریخ مشہور ۶۵ھ اور ۶۹ھ کے درمیان بتائی جاتی ہے۔ مگر قیاس چاہتا ہے کہ ان کا وصال اس سے بہت بعد ہوا، اس کی دلیل ابھی بیان ہوگی۔ مواد کی اس قلت کے باوجود داتا صاحب کی کتاب کشف المحجوب میں ان کی زندگی کے بعض کوائف اتفاقات مذکور ہو گئے ہیں۔ انہیں پر اعتماد کر کے چند باتیں عرض کی جاتی ہیں۔

ایسا معلوم ہوتا ہے کہ شاید طریق تصوّت پر گامزن ہونے سے پہلے داتا صاحب پر ایک دور ایسا بھی گذرا جس میں وہ عراق میں مقیم اور دنیا طلبی اور فناء اموال میں بے چینی کے ساتھ مصروف رہتے تھے۔ اس زمانے میں انہوں نے بہت سا قرض بھی لے لیا تھا۔ وہ فرماتے ہیں کہ ہر کسی کی بے ہودہ خواہش مجھے برداشت کرنا پڑتی تھی۔ لوگ میری طرف رُخ کرتے تھے اور میں ان کی خواہشات کے سرانجام دینے کی مشکل میں گرفتار تھا۔ اس وقت میدانِ وقت میں سے ایک نے مجھے یہ خط لکھا: "دیکھو بیٹا! جو دل ہوا دہوس میں مشغول ہے۔ اس کی خاطر سے تم اپنے دل کو خدائے عز و جل سے نہ ہٹاؤ۔ ہاں، اگر تم ایسے دل کو پاؤ جو تمہارے دل سے گرامی تر ہو، تو اس دل کو راحت دینے کی خاطر تم بے شک اپنے دل کو مشغول کرو، ورنہ رک جاؤ۔ اس لیے کہ بندوں کے لیے خدا خود کافی ہے۔" داتا صاحب لکھتے ہیں کہ اس بات سے مجھے فدا سکون دل حاصل ہو گیا۔

ایک دوسرے مقام پر آپ نے اپنی زندگی کا ایک اور واقعہ بھی بیان فرمایا ہے۔



بظاہر ان کے دُنیا کو ترک کرنے کے بعد یہ واقعہ پیش آیا۔ وہ کہتے ہیں: "میں کہ علی ابن عثمان الجلبلی ہوں، گیارہ سال تک شادی کی آفت سے محفوظ رہا۔ مگر میری تقدیر میں تھا کہ میں آزمائش میں پڑوں میں نے طرفِ ثانی کو دیکھا بھی نہ تھا۔ مگر جو صفت میرے سامنے بیان ہوئی، میرا ظاہر و باطن اس کا اسیر ہوا اور میں کامل طور پر اس میں مہلک ہو گیا۔ نزدیک تھا کہ میرا دین تباہ ہو جائے۔ حق تعالیٰ نے اپنے کامل فضل اور پوری ہرمانی سے اپنی نگہداری کو میرے ناچار دل کی حفاظت کے لیے بھیجا اور اپنی رحمت سے مجھے نجات دلائی۔ والحمد للہ علی جمیل نعمائہ۔" علی کس کام میں بہت زیادہ کوشش کرناوالہ

یوں تو داتا صاحب نے بہت سے مشائخ کی صحبت سے فیض پایا۔ لیکن انہوں نے حضرت ابوالجاس شتانی کی نسبت لکھا ہے کہ: "مجھے ان سے کمال 'انس' تھا، اور وہ بھی مجھ پر سچی شفقت فرماتے تھے۔ بعض علوم میں وہ میرے استاد تھے۔ یہ بزرگ نہ صرف اہل تعویث کے بزرگانِ اہل میں سے تھے۔ بلکہ مختلف اصولی اور فروعی علوم میں اہم بھی تھے۔ یہ تو تھا علمِ ظاہر۔ امورِ باطن میں داتا صاحب نے شیخ ابو الفضل محمد ابن حسن النخعی سے فیض پایا۔ نخل یا نخلان برخشان کے مغرب میں دریائے جیہون کے دائیں کنارے پر ایک علاقے کا نام ہے۔ کبھی اس نام کا اطلاق خراسان کے مشرق اور نخل کے تمام بلاد پر بھی ہوتا ہے۔ جناب نقی کی نسبت داتا صاحب فرماتے ہیں: "میں طریقت میں ان کا پیرو ہوں" وہ علمِ تفسیر و روایات کے عالم تھے اور تعویث میں مذہبِ حنفیہ کے پابند تھے۔ حُصری کے مرید اور اُن کے ساردار تھے۔ سچی گوشہ نشینی کی دہرے ساٹھ سال تک گوشوں میں چھپا کیے اور اپنا نام خلقت کے درمیان گم کر دیا۔ وہ اکثر جبلِ لُکام میں رہا کرتے تھے۔ "جبلِ لُکام سلسلہ کوہِ لبنان (ANTI-TAURUS) کا وہ حصہ ہے، جو انطاکیہ اور مرقیہ کے متصل ہے۔ پھر فرماتے ہیں کہ جناب نقی نے لمبی عمر پائی، وہ صوفیوں کے لباس اور ان کی رسوم کے پابند نہ تھے، بلکہ اہلِ رسم کے ساتھ سختی سے پیش آتے تھے۔ اس کے بعد داتا صاحب فرماتے ہیں کہ: ایک دن میں اُن کے ہاتھ دھلا رہا تھا کہ میرے دل

میں خیال گذرا کہ جب کام تقدیر اور قسمت سے بنتے ہیں تو کیا ضرور ہے کہ آزاد لوگ خود کو  
 برصوں کا غلام بنائیں۔ شیخ نے مجھے مخاطب کر کے کہا: بیٹا! میں جانتا ہوں کہ تم نے کیا  
 سوچا ہے، تمہیں معلوم ہے کہ ہر حکم کا ایک سبب ہوتا ہے۔ جب خدا کو یہ منظور ہوتا  
 ہے کہ وہ ایک عوان پچے کے سر پر تاج کرامت رکھے، تو اسے توبہ کی توفیق دیتا ہے  
 اور اپنے دوست کی خدمت میں مشغول کر دیتا ہے۔ غرض یہ ہوتی ہے کہ یہ خدمت اس  
 کی کرامت کا سبب بن جائے۔ عوان دیوانِ سلطانی کے سرنگوں کو کہتے ہیں۔ اس قصے  
 سے گمان گذرتا ہے کہ داتا صاحب کے سرنگوں میں سے شاید کسی کا تعلق کبھی اس گروہ  
 سے رہا ہو، مگر اور کسی مآخذ سے اس کی تائید نہیں ہوتی۔ دمشق کے قریب ایک گاؤں  
 ہے جسے "بیت الجن" کہتے تھے۔ جناب نقی کا انتقال اس گاؤں میں ہوا۔ جب ان کا  
 وقت قریب آ پہنچا تو داتا صاحب کو یہ وصیت کی: "تمہیں معلوم رہے کہ ہر مقام پر  
 تنک و بد حال پیدا کرنے والا خدائے مژدہ جل ہے۔ تمہیں چاہیے کہ اس کے کام پر  
 جھگڑا نہ کرو اور دل کو رنجیدہ نہ ہونے دو۔ اس کے سوا آپ نے اور کوئی وصیت  
 نہ کی اور جان نخی تسلیم کی۔"

"کشف المحجوب" داتا صاحب کی واحد تصنیف ہے جو ہم تک پہنچی۔ اس کتاب سے  
 معلوم ہوتا ہے کہ داتا صاحب نے نو (9) کتابیں اور بھی لکھیں، مگر وہ سب کتابیں  
 اب ناپید ہیں۔

"کشف المحجوب" کے متعلق مولانا جامی لکھتے ہیں کہ یہ کتاب "فی تصوف کی مشہور اور  
 معتبر کتابوں میں سے ہے اور اس میں مصنف نے بہت سے لطائف و حقائق جمع کر دیے  
 ہیں۔ دارا شکوہ نے لکھا ہے کہ "کشف المحجوب" میں کسی کو جائے متنی نہیں۔ وہ ایک  
 کامل مرشد ہے۔ تصوف پر جو کتابیں فارسی میں لکھی گئیں ان میں سے کوئی بھی اس  
 کتاب کی خوبی کو نہیں پہنچتی۔"

داتا صاحب نے یہ کتاب اپنی عمر کے آخری حصے میں تصنیف کی اور کم از کم



اس کا ایک حصہ لاہور میں لکھا۔ وہ ایک جگہ لکھتے ہیں: "اس وقت اس موضوع پر اس سے زیادہ لکھنا ممکن نہیں۔ اس لیے کہ کتابیں دارالسلطنت غزنی، مدرسہ اشرفیہ میں ہیں۔ اور میں دیار ہند میں لاہور کے شہر میں جو مذاہب کے مضافات میں ہے۔ نامینوں کے درمیان گرفتار ہوں۔" اس عبارت سے یہ نہ سمجھنا چاہیے کہ تحریر کتاب کے وقت داتا صاحب کے پاس کوئی تحریری مواد مراجعت کے لیے موجود نہ تھا۔ درجوں آیات شریفہ، ۱۳۷ احادیث اور ۵۰ عربی اشعار جو اس کتاب میں آئے ہیں ان کا زبانی لکھ لینا تو چنداں دشوار نہ تھا، مگر تقریباً تین سو اذوال مشایخ اور بیس آئیں کتابوں کی عبارتیں جو بقدر مصنف کتاب میں درج ہیں ان کا حافظے سے درج کرنا فزین قیاس نہیں۔

"کشف المحجوب" کی ترتیب یہ ہے کہ حجاب، بحوری نے اپنے ہم وطن ابوسعید بحوری کا ایک سوال نقل کیا ہے۔ اس میں سائل نے تحقیق طلیقت کا بیان داتا صاحب سے چاہا ہے۔ اور صوفیوں کے مقامات، ان کے مذاہب و مقالات اور ان کے رموز و اشارات کی تشریح آپ سے طلب کی ہے۔ محبت خدا اور اس کے دلوں میں ظاہر ہونے کی کیفیت پوچھی ہے۔ اس کی کتب و ماہیت سمجھنے میں غفلتوں پر جو حجاب چھا جاتے ہیں، ان کا سبب دریافت کیا ہے۔ داتا صاحب نے ساری کتاب اس سوال کے جواب دینے کے لیے لکھی ہے۔ انہوں نے ابتدائے اسلام سے شروع کر کے تصوف کا پورا حال بیان کیا ہے۔ صحابہ، اہل بیت، تابعین، اتباع تابعین اور متاخرین، صوفی اماموں کو، پھر عرب و عجم کے رجال صوفیہ کو گنا ہے اور ان کا حال دیا ہے۔ اس کے بعد کتاب کا اہم ترین باب ہے۔ یعنی مختلف صوفی فرقوں کا فرق، ان کے مذاہب و آیات و مقامات و حکایات۔ اس باب میں گیارہ صوفی فرقوں کا حال بیان کیا ہے اور اکثر فرقوں کا حال بیان کرنے میں تصوف کے ایک یا زیادہ نمکوں کی مفصل تشریح کی ہے۔ اس باب کے بعد کشف و حجاب کے گیارہ باب دیئے ہیں۔ جن میں تصوف کے نقطہ نظر سے ارکان اسلام کی تشریح کی ہے۔ محبت کے آداب و احکام بیان کیے ہیں۔ صوفیوں کی اصطلاحات کی تشریح

کی ہے۔ اور آخر میں سماع اور اس کے اذاع پر بحث کی ہے۔ "کشف المحجوب" فارسی میں تصوف کی اولین کتاب ہے۔ مگر اس میں تصوف کی تمام اصطلاحیں عربی میں دی ہیں جس سے ظاہر ہوتا ہے کہ تصوف کی ابتداء عرب ممالک میں ہوئی تھی۔ جناب داتا صاحب اصول تصوف کے ماہر ہیں۔ اسی حیثیت سے انہوں نے یہ کتاب لکھی ہے۔ ان کا اذاع مؤرخانہ نہیں ہے۔ ساری کتاب میں شاید ہی کوئی تاریخ دی ہو۔ ان کا مقصد یہ ہے کہ تصوف کے مسائل اور نکات کی تشریح کی جائے۔ وہ خود فراتے ہیں:

یہ کتاب راہ حق بیان کرتی ہے۔ کلمات کی شرح کرتی ہے اور مختلف پردے کھولتی اور بھاتی ہے۔

لاہور میں "کشف المحجوب" دو تین دفعہ چھپی ہے۔ ایک عمدہ ایڈیشن یعنی گراڈ اور ایک سمرقند میں طبع ہوا۔ اس کتاب کا اردو اور انگریزی ترجمہ بھی شائع ہو چکا ہے۔

داتا صاحب نے اپنی عمر کے آخری سال لاہور میں گذارے۔ یہ غزنیوں کا دور تھا۔ آپ نے یہاں اپنا وقت اشاعت اسلام، تلقین اور تدریس علوم میں صرف کیا۔ اور یہیں آپ نے انتقال فرمایا۔ شاید یہ سلطان ظہیر الدین ابراہیم غزنوی کا زمانہ تھا جس نے ۱۲ لکھہ تک حکومت کی۔ کہتے ہیں کہ ان کی سب مہر کی قبر اسی سلطان نے بنوائی تھی۔ مگر مجاور کسی کو یہ پتھر دیکھتے نہیں دیتے جس سے ممکن ہے قیاسات میں کچھ مدد ملے۔ فائدہ القواد میں لکھا ہے کہ ۱۲ لکھہ کے آخر میں حضرت نظام الدین اولیاء کے سامنے ایک شخص نے ذکر کیا کہ میں نے لاہور میں داتا صاحب کے مزار کی زیارت کی ہے۔ دارا شکوہ نے "سیفینۃ الاولیاء" میں لکھا ہے کہ "داتا صاحب کی قبر شہر لاہور کے بیچ میں قلعے کے مغرب کی طرف واقع ہے۔ محکمہ کی مات کو نمازین کا ہجوم ہوتا ہے۔ میں نے خود بھی ان کے مزار کی زیارت کی ہے۔" یہ تو دارا شکوہ کے زمانے کا حال تھا، بعد کی صدیوں میں بھی اب تک نمازین بکثرت زیارت کے لیے آتے رہے ہیں اور آتے ہیں اور حضرت کا فیضان جاری ہے۔ ۲۰ صفر کو ہر سال آپ کا عرس ہوتا ہے۔



حضرت داتا گنج بخشؒ اسی قدیم ترین بزرگوں میں سے ہیں، جنہوں نے پنجاب میں اسلام کا پیغام پہنچایا۔ یہ پانچویں صدی ہجری کا زمانہ تھا۔ پنجاب میں سلطان محمود غزنوی کے متواتر حملوں کی وجہ سے اگرچہ مسلمانوں کی سطوت و جبروت کا رستہ دلوں میں بیٹھ چکا تھا، لیکن عین اسی وجہ سے اور دیگر وجہ سے بھی، غیر مسلموں کا ردِ عمل مسلمانوں کے سخت خلاف تھا۔ اور ان کے دل اسلام دشمنی کے جذبات سے لبریز تھے۔ ایسے زمانے میں اس ملک میں پہنچ کر انہیں لوگوں کے درمیان تبلیغ اسلام کرنا کسی معمولی فرد بشر کا کام نہ تھا۔ اس مطلب کے لیے ایک ایسے شخص کی ضرورت تھی جو عالم و عارف ہو، جس کا یقین اور ایمان پہاڑ کی طرح محکم ہو، جس کا مدق و صفا لہجہ اور بے غرضی، یعنی جبر کا فقر کامل ہو، جس میں نہایت روحوں کو نور اسلام سے منور کرنے کا بے پناہ جذبہ موجود ہو، جس میں جذب اور مقناطیسیت بے حساب ہو، جس کی روحانی قوت ایسی ہو کہ دشمن کو درست بنا دے جو آہنی عزم کا مالک ہو اور حالات کا غلام نہیں، ان کا آقا ہو، جسے اپنے بلند مقصد کے حصول کے مقابلے میں اپنے آرام و آسائش کی کوئی پروا نہ ہو۔ ایسا پیر کامل اور کامل کا رہنما وہ جلیل القدر اور عظیم الشان بزرگ تھا، جس کے ذکر خیر سے ہم رحمتِ ایزدی کو دعوتِ نزول دیتے ہیں۔

افسوس ہے کہ جناب شیخ کے شخصی حالات بہت کم محفوظ رہے ہیں۔ آپ کی تاریخِ ولادت معلوم نہیں اور تاریخِ وفات جو مشہور ہے وہ بھی یقینی نہیں۔ ان کے لاہور آنے کا زمانہ، ان کے قیامِ لاہور کی مدت، ان میں سے کوئی بات ذوق کے ساتھ نہیں کہی جا سکتی، بعض باتیں جو انہوں نے اپنے متعلق اپنی کتاب "کشف المحجوب" میں لکھ دی ہیں صرف انہیں پر اعتماد ہو سکتا ہے۔ یہاں تک کہ ان کی تاریخِ وفات کے سلسلے میں بھی اسی کتاب سے مدد لینے کی ضرورت ہے۔

"سفینۃ الاولیاء" مطبوعہ میں دارا شکوہ نے لکھا ہے کہ: ان کی وفات کی تاریخ ۶۵۶ھ ہے اور ایک دیگر روایت کی رو سے ۶۵۷ھ ہے مگر خزینۃ الاصغیاء میں

ہے کہ "سفینہ" میں ۱۲۶۶ء اور ۱۲۶۷ء دیا ہے، اسی طرح "تذوینۃ الاصفا" ہی میں ہے کہ "نفحات الانس" میں آپ کی تاریخ وفات ۱۲۶۵ء دی ہے۔ مگر "نفحات" کے مبلوہ اور قدیم نسخوں میں جو میں نے دیکھے ہیں، کہیں آپ کی تاریخ وفات درج نہیں ہے۔ بہر حال آپ کے احاطہ مزار میں دو جگہ جاتی لاہوری کے دو قطعات تاریخ میں ۱۲۶۵ء ہی تاریخ دی ہے اور یہی تاریخ "ناثر الکرام"، "عدائے الخفیہ" اور "ترجمۃ الخواطر" میں اختیار کی گئی ہے مگر بعض قرائن سے معلوم ہوتا ہے کہ حضرت شیخ اس سے کئی سال بعد تک زندہ رہے۔ مفصل بحث کا یہ مقام نہیں۔ صرف یہ کہنا کافی ہے کہ حضرت داتا صاحب نے "کشف المحجوب" میں متعدد معاصر شہوخ کا ذکر بصیغہ ماضی کیا ہے۔ مثلاً کہا ہے کہ "قال بزرگ زہد و تقویٰ اور صلاحیت میں ایسے ایسے تھے۔ اب ان بزرگوں کی وفات کی تاریخیں کہیں تو وہ ۱۲۶۵ء سے ۱۲۶۷ء تک پہنچتی ہیں۔ تو ظاہر ہے کہ وہ حضرت شیخ کی زندگی ہی میں فوت ہو گئے۔ اس سے یہی نتیجہ نکلتا ہے کہ جناب ہجیری کی وفات ۱۲۶۵ء یا اس کے بعد ہوئی ہوگی۔

ایک اور ذیل یہ ہے کہ "کشف المحجوب" میں وہ فرماتے ہیں کہ اپنے پیر جناب خلی کی وفات کے وقت وہ ان کی خدمت میں حاضر تھے۔

جناب خلی کی وفات۔ دہلی کی تاریخ الاسلام کی رو سے ۱۲۶۵ء میں بیت ابن

کے مقام پر ہوئی۔ یہ مقام دمشق سے کچھ فاصلے پر تھا۔

اگر دہلی سے روانہ ہو کر حضرت شیخ ۱۲۶۵ء میں بھی لاہور پہنچ گئے ہوں اور

۱۲۶۵ء میں فوت ہو گئے ہوں تو ان کے قیام لاہور کی مدت صرف ۴ سال کے

قریب بنتی ہے۔ جب دارا شکوہ یہ کہتا ہے کہ بہت سی بیاحت کے بعد وہ لاہور پہنچے

اور یہیں مقیم ہو گئے۔ اور دیار لاہور کے لوگ سب ان کے مرید و معتقد ہو گئے۔

تو اتنا عظیم الشان کام سرانجام دینے کے لیے جو غیر زمان غیر مذہب اور مذہبی متعصب

و معاند لوگوں میں سرانجام دیا گیا، بہت کم ہے۔



پس اگر حسب بیان بالا ان کی تاریخ وفات ۱۷۸۶ء یا اس کے بعد تھی، تو اس  
 حساب سے قریب قیاس ہے کہ ان کی ولادت بھی پوتھی صدی ہجری کے اواخر یا پانچویں  
 کے ابتداء میں ہوئی ہوگی۔

خلاصۃ التاریخ کا یہ بیان درست معلوم نہیں ہوتا کہ جناب شیخ سلطان محمود کے  
 ساتھ اس ملک میں آئے۔ اس لیے کہ سلطان کے حملوں کا زمانہ بقول لین پل ۱۷۹۲ء  
 تا ۱۷۹۵ء (۱۲۰۲ء تا ۱۲۰۵ء) تھا۔ پس اگر جناب جویری ۱۷۸۵ء میں بھی لاہور  
 آئے ہوں تو ان کی عمر اس وقت ۲۰، ۱۵ سال کے قریب ہوگی جو ان کے کارناموں کے لیے  
 موزوں عمر نہیں ہے۔

”کشف المحجوب“ میں ہے کہ وہ ابو سعید ابی الخیر (م۔ ۱۲۰۰ء) کی قبر پر پہنچے۔ یعنی ۱۲۰۰ء  
 یا اس کے بعد کسی سال وہ خراسان میں تھے۔ پس اگر وہ ۱۲۰۰ء یا اس کے بعد  
 خراسان میں تھے اور ۱۲۰۰ء میں دمشق کے زاح میں تھے، تو وہ یا تو لاہور ۱۲۰۰ء  
 کے بعد آئے یا ایک سے زیادہ دفعہ یہاں آئے۔

حضرت شیخ نے بہت سفر کیا۔ اس زمانے کی مشکلات سفر اور ان کی بے سامانی کو  
 مد نظر رکھتے ہوئے عقل حیران ہوتی ہے کہ اتنا طویل سفر کس طرح  
 ممکن ہو سکا، مگر اس میں شک نہیں کہ تجرید اور توکل کے قدم پر حضرت  
 شیخ نے عالم اسلام میں ایک سرے سے دوسرے سرے تک گردش کی۔ حدود  
 شام سے مشرقی ترکستان تک اور بحیرہ خور سے لاہور تک پہنچے اور بے شمار  
 صوفیائے کرام اور مشائخ عظام سے استفادہ کیا۔ چنانچہ بقول ان کے تین سو شیوخ  
 سے صرف خراسان میں ملاقات کی (کشف احوال معاصرین) کہیں سے حدیث مثنیٰ، کہیں  
 سے امور باطنیہ کے نکتے جمع کیے، جی اکابر سے ان کی ملاقات ہوئی ان میں مشائخ  
 ذیل بھی شامل تھے: شیخ المشائخ ابوالقاسم گرگانی (م۔ ۱۲۰۲ء)، ابوالقاسم قشیری صاحب  
 ”رسالہ قشیریہ“ (م۔ ۱۲۰۵ء)، شیخ ابو سعید ابی الخیر ہمتی (م۔ ۱۲۰۰ء)، جناب جویری کے

پیر ابوالفضل بن حسن نقشبتی تھے (م۔ ۷۴۰ھ) اور نقشبتی ایک واسطے سے شیخ ثنی کے اور  
 حضرت جنید کے مرید تھے۔ ابوالعباس احمد بن محمد اشقانی (م ۷۴۹ھ) بعض علوم میں جناب جویری  
 کے استاد تھے "رکشف" طبع بہاول پور میں لاہور ص ۱۲۱ء ان بے شمار بزرگوں سے  
 حضرت شیخ نے مختلف مسائل پر گفتگو کی اور ان کے اقوال کا قیمتی اور نایاب  
 ذخیرہ اپنی کتاب میں جمع کیا ہے۔



## حضرت بہار الدین زکریاؒ

چھٹی صدی ہجری (بارہویں صدی عیسوی) میں شیخ اشیرخ عالم شہاب الدین سہروردی، صاحب ثوارت المعارف نے جو شیخ سعدی کے استاد تھے، بغداد میں اس صحیح عقیدہ تصوف کی بنیاد رکھی جسے سلسلہ سہروردیہ کہتے ہیں۔ شیخ الاسلام بہار الدین زکریاؒ ثانی قدس اللہ سرہ العزیز نے ان سے بیعت کی اور ان کے خلیفہ کی حیثیت سے اس سلسلہ کو ہمارے ملک میں رواج دیا۔ اس سلسلے کی خصوصیت یہ تھی کہ باطن ہویت میں مصروف رہے اور ظاہر شریعت و طریقت میں۔ اب ہم سہروردیہ ہند کے سر سلسلہ شیخ الاسلام بہار الدین زکریاؒ بن وجہ الدین محمد ابن کمال الدین علی کی زندگی کے حالات مختصر طور پر بیان کرتے ہیں گو آپ کے حالات بہت کم محفوظ ہوئے ہیں۔ ابن بطوطہ ربيع یورپ ۳: ۱۰۲ نے شیخ بہار الدین کے پوتے شیخ رکن الدین سے سنا کہ اُن کا جد اعلیٰ محمد بن قاسم قرشی اس لشکر میں بھرتی ہو کر سندھ پہنچا جو حجاج ابن یوسف نے بھیجا تھا۔ اور فتح سندھ میں شامل ہوا اور فتح کے بعد سندھ ہی میں بس گیا اور اُسے اللہ نے بہت سی آل اولاد دی۔ مشہور روایت کے مطابق شیخ الاسلام زکریاؒ کا دادا مولانا کمال الدین علی کمرہ سے آکر خوارزم میں آباد ہوا۔ وہاں سے تھان آیا اور وہاں کی سکونت اختیار کی۔ گویا کچھ افراد اس خاندان کے سندھ سے حجاز کو واپس ہوئے اور دوبارہ یہاں آئے۔ تحصیل یتہ میں ایک قدیم قصبہ کوٹ کرور ہے۔ ایک مہاجر بزرگ مولانا حاتم الدین ترمذی خروج تمانار کی وجہ سے اپنا وطن چھوڑ کر وہاں آئے۔ ان کی بیٹی سے مولانا کمال الدین علی نے اپنے بیٹے وجیہ الدین محمد کی شادی کی اور ۵۶۵ھ (۱۱۶۹ء) یا ۵۷۸ھ (۱۱۸۲ء) میں ان کے گھر شیخ بہار الدین پیدا ہوئے۔ ابتداً شہاب ہی

میں آپ نے تحصیل علم کے لیے سفر اختیار کیا۔ پہلے خراسان کے بزرگوں سے بعض کتابیں پڑھیں، پھر توران کا رُخ کیا۔ یہ وہ زمانہ ہے کہ وسط ایشیا میں خوارزم شاہیہ کا تسلط تھا۔ پہلے ننگش اور اس کے بعد علاء الدین محمد خوارزم شاہ تخت نشین ہوا۔ بخارا اور سمرقند میں اس دور میں فقہ و حدیث کا بحر زخار موجزن تھا۔ چھٹی صدی کے مشہور ترین علماء اس دور میں تورانی تھے۔ مثلاً قاضی خان اور جندی فرغانی، علی مرغستانی صاحب ”ہدایہ“، نجم الائمہ بخاری، بنو مزہ وغیرہ، وغیرہ، اہی بزرگوں اور ان کے شاگردوں اور معاصروں کی کشتش ہو گئی جو شیخ بہار الدین زکریا کو بخارا اور سمرقند کی طرف لے گئی۔ اور جب وہ اسلامی دنیا کے طویل سفر کرنے کے بعد ملتان واپس آئے تو اس بنائیت مستند مذہبی لطیف پر کی روایت ہو ان دنوں ماوراء النہر میں پیدا ہوا تھا اپنے ہمراہ اپنے وطن میں لائے۔ انہوں نے بخارا میں نہ صرف اپنی تعلیم کو مکمل کیا بلکہ ۱۵ سال تدریس اور افادہ علوم میں بھی مصروف رہے۔ آخر وہ زیارت حرمین شریفین کے لیے گئے، اور حج و زیارت سے فارغ ہو کر پانچ برس تک مدینہ منورہ میں مقیم رہے، اور شیخ کمال الدین محمد یمنی سے جو بہت بڑے محدث تھے، اور ۵۳ برس سے مدینہ میں حدیث پڑھا رہے تھے، کتب حدیث پڑھ کر اعجازہ حاصل کیا۔ مدینہ منورہ سے وہ بیت المقدس گئے اور مسجد اقصیٰ اور مشاہد انبیاء کی زیارت کی سعادت حاصل کی۔ پھر بغداد پہنچے اور شیخ الشیوخ عالم شہاب الدین عمر سہروردی سے بیعت کی، اور فرقہ خلافت حاصل کیا۔ شیخ نظام الدین اولیاء سے روایت ہے کہ فقط سترو دن میں آپ نے فرقہ حاصل کیا۔ پیر روشن ضمیر نے آپ کو دواغ کرتے وقت ملتان کے قیام کا حکم دیا۔ اور اس علاقے کی ہدایت و ارشاد آپ کے سپرد کی۔ آپ ایک طویل رات سے بغداد سے خوارزم ہوتے ہوئے ملتان پہنچے۔ متاہل ہوئے اور خدا نے انہیں رشید اور صالح اولاد عطا فرمائی۔

علم ظاہر و باطن کی خاطر اس زمانے کے وسائل نقل و حرکت کے اعتبار سے اتنا طویل اور مشکل سفر حیرت ناک دولے اور مذہبے اور شوق اور بھاکشی بہ دلالت کرتا



ہے۔ جب ابن بلطہ ہیں بتاتا ہے کہ ان سے دو پشت بعد ان کی اولاد میں سے ایک شخص بہار الدین اسماعیل اسے چلچ فارس کے کنارے بندر رام ہرز میں ملا و مشایخ تبریز دینورا سے تعلیم پا کر اس شہر میں مقیم تھا تو ذرا بھی تعجب نہیں ہوتا کیونکہ بزرگوں کے سفر علمی کی ایسی شاندار روایت ان کے گھر میں موجود تھی۔

شیخ الاسلام کے دستِ حق پرست پر ہزاروں لوگوں نے اسلام قبول کیا۔ اس کی ایک وجہ تو یہ تھی کہ غوریوں کے زمانے میں بہت سے غیر مسلم راجپوت قبیلے ہندوستان کے مغرب سے ہجرت کر کے پنجاب میں آئے تھے، ان میں کھڑوں، لوانوں، گیبوں اور پنوار بیالوں کے اجداد بھی شامل تھے۔ جناب بہار الحق اور ان کے خالہ زاد بھائی اور دوست بادا فرید گچ شکر کی مساعی سے یہ لوگ اس کثرت سے مسلمان ہوئے کہ ایک انگریز افسر لکھتا ہے کہ: 'اس زمانہ میں مسلمان ہوجانا فیشن میں داخل ہو گیا تھا۔' لوگوں کے قبولِ اسلام کی دوسری وجہ اس زمانے کے سیاسی حالات بھی تھے۔ ملتان میں اس دور میں بہت سے انقلاب آئے۔ غزنیوں کی حکومت گئی تو غوری آئے۔ پھر خاندان غلاماں برسرِ اقتدار آیا۔ جن کے نو بادشاہوں کا زمانہ قطب الدین ایبک سے بیٹا الدین بلبن تک جناب شیخ الاسلام نے دیکھا۔ ملک ناصر الدین قباچہ اور ملتیش کے درمیان مغان اور اُچ کے مابین میں غزنیہ معرکے ہوئے جن میں بالآخر ملتیش کامیاب ہوا۔ پھر جلال الدین منکو برنی نے ملتان پر قبضہ کرنے کے لیے سخت کوشش کی اور ملک میں سخت افزائری پیدا ہوئی۔ پھر تاتاری اس کے نقاب میں چند بار اس علاقے میں آئے اور تباہی پھیلائی۔ پھر تاریخ ترکوں نے اس علاقہ پر قبضہ کر لیا۔ اور ان میں اور حکم دہلی میں کشکش رہی۔ اس تمام بدامنی اور بربادی اور دیرانی اور غزنی نے لوگوں کے دلوں کو مذہب سے تسکین دھونڈنے پر مجبور کیا۔ اور جناب شیخ الاسلام نے اسلام کا پیغام بر وقت ان تک پہنچایا۔ ان کی دھارس بندھائی اور ان کی اُمیدوں کی سوختہ کشتہ ناز کو پھر سے ہرا کیا۔ شیخ الاسلام کے متقدم صاحبزادوں اور مریدوں اور خلفاء اور ان کے خلفاء نے اس سلسلے کو جاری رکھا۔ چنانچہ آپ کے خلیفہ

سید جلال الدین بخاری اُتقی کے ہاتھ پر چنڑ ہاٹوں کے اجداد نے اسلام قبول کیا۔ اور ان کے پوتے سید مخدوم جہانیاں کی کوشش سے ملاقاتِ ملتان کے نوزوں کے اجداد مسلمان ہوئے اور اسی طرح اور بہت سی قریبی حلقہ بگوش اسلام ہوئیں۔

سندھ اور جنوبی پنجاب میں ہاجرا جال کے درختوں کے نیچے کوئی پانچ چھ سو بیٹھکیں ہیں۔ لوگ ان درختوں کو نہیں کاٹتے۔ کہتے ہیں کہ مذکورہ بزرگوں کے تبلیغی دوروں کے ساتھ ان بیٹھکوں کا تعلق ہے۔ پس یہ بیٹھکیں آج بھی ان بزرگوں کی سعی لمّے مشکور کی شاہد ہیں۔ جناب شیخ کے نامور مریدوں میں سے دو مشہور شاعر ہیں ایک شیخ غز الدین عراقی جو آپ کے مرشد کے بھائی تھے اور حمدان سے قلندرانہ وضع میں آپ کے پاس پہنچ کر ۲۵ سال تک آپ کی خدمت میں حاضر رہے۔ اور آپ کے دصال کے بعد حج کو چلے گئے۔ دوسرے امیر حسینی ہروی ہیں۔ جو مشہور "کنز الرموز" اور "زاد المسافرین" اور "نزهة الارواح" کے مصنف ہیں۔ وہ ظاہر و باطن کے عالم تھے۔ باپ کے ساتھ برص تجارت ملتان آئے اور واپس گئے۔ باپ فوت ہوئے تو تجرید و تفرید نے نذر کیا۔ مال و دولت فقیروں کو بانٹ دیا اور ملتان آ گئے۔ اور جناب شیخ الاسلام سے بیعت کی اور تین برس ملتان مقیم رہ کر فیض پایہ۔ ن کی قبر حرات میں ہے۔ ان دونوں بزرگوں نے جناب شیخ الاسلام کی تریب اپنے اشار میں بہت بوش سے کی ہے۔ ایک نے آپ کی جانبِ پاک کو "شیخ صدق و یقین" کہا تو دوسرے نے آپ کی جبین کو "مشرق نور یقین" بتایا ہے۔ ایک نے آپ کی وجہ سے ہندوستان کو "جنت المادی" کہا ہے تو دوسرے نے آپ کو "شیخ جہان" اور "امام زمان" اور "قطبِ وقت" لکھا ہے۔

شیخ الاسلام بہار الدین کے وصال کی تاریخ اکثر ماخذ میں، صفر ۶۶۶ھ (۱۲۶۸ء اکتوبر ۱۲۶۹ء) لکھی ہے۔ گو بعض جگہ ۶۶۱ھ بھی مذکور ہے۔ نماز جنازہ آپ کے صاحبزادے شیخ صدر الدین نے پڑھائی اور آپ کو قلعہ ملتان میں دفن کیا گیا۔ سلطانہ رضیہ نے آپ کی خانقاہ کے لیے بہت سے گاؤں دیئے۔ بعد کے زمانے میں محمد تغلق نے بھی خانقاہ اور روضے کے متوتیلوں کو جاگیریں عطا کیں۔ کہتے ہیں کہ آپ نے اپنا مقبرہ اپنی زندگی



ہی میں خود بنوایا تھا۔ ہندوستان بھر میں اس دُور کی طرز تعمیر کا دوسرا نمونہ صرف ایک اور ہے جو سوئی پت میں ہے۔ عمارت کا بیچے کا حصہ مربع ہے۔ اس کے اوپر ہشت پہلو عمارت ہے اور اس کے اوپر نیم کروی گنبد۔ مشرقی رخ کاشی کار ہے، باقی تین طرفوں پر کاشی کا کام اب باقی نہیں رہا۔ مسلمانوں میں جب انگریزوں نے قلعہ کا محاصرہ کیا تو گولہ باری سے قلعہ کا میگزین اڑ گیا۔ اور قلعے کی عمارتوں کو بہت نقصان پہنچا چنانچہ اس منقبرہ کی عمارت کو بھی نقصان پہنچا۔ مگر مخدوم شاہ محمود نے چندہ کر کے مرمت کرا دی۔

اسی زمانے میں دیوان مول راج صوبے دار ملتان نے بیان کیا کہ قدیم الایام سے بہمد سلطانین و حکام دیگر دستور تھا کہ جب سرکار سے نیا صوبے دار متعین ہو کر ملتان آتا تو صوبہ دار معزول اور صوبہ دار منصوب خانقاہ جناب شیخ بہار الحقؒ پر حاضر ہوتے۔ اور کلید قلعہ نئے صوبہ دار کو دیا جاتی اور یہ امر طرفین کے لیے باعث برکت تصور ہوتا۔ جناب شیخ الاسلام کو خدا نے مال و دولت سے بھی غنی کر دیا تھا۔ بلخوائے آید مبارکہ وَ اٰیٰتِنَاۤیْ فِي السَّۤمٰوٰتِ حَسَنَةً وَ اِنَّہٗ فِی الْاٰخِرَةِ لَیَمُنَ الصّٰلِحِیْنَ۔ ان کی عمر کے آخری سالوں میں تاتاریوں نے قلعہ کے استحکامات کو گرا دیا، تو آپ نے لاکھ دینار اپنے خزانے سے دے کر اہل شہر کی گلو خلاصی کرائی۔

اگرچہ تذکرہ علمائے ہند میں لکھا ہے کہ جناب شیخ الاسلام کی متعدد تصانیف خصوصاً علم سلوک میں ہیں، لیکن دنیا کے مشہور کتب خانوں میں ان کا ذکر نہیں ملتا۔ صرف ایک اوساد کی کتاب پنجاب یونیورسٹی لائبریری میں مجھے ملی ہے۔ اس کے دیباچے سے اور بعض

لے بعض روایتوں میں اس قصے کی یہی صورت ہے مگر انہوں نے مدعی ہجری کا مؤرخ سنی بردی اپنی کتاب تہذیب نامہ ہرات طبع کلکتہ ۱۲۵۵ھ میں لکھتا ہے کہ شیخ الاسلام حاکم ملتان کی طرف سے تاتاریوں سے ہات چیت کرنے کے لیے گئے اور یہ طے کیا کہ تاتاریوں کو حاکم شہر لاکھ دینار دے دے تو وہ شہر سے چلے جائیں گے۔ دوسرے دن شیخ الاسلام لاکھ دینار لے کر شہر سے باہر آئے۔ مگر یہ نہیں کہا کہ یہ رقم وہ اپنے خزانے سے لائے۔

کتابوں سے آپ کے چند اقوال آپ کو متانا ہوں:

ادب میں فرماتے ہیں: راحت و آسائش کا دروازہ اپنے آپ پر بند کرنا چاہیے، خلقت کی مدح و ذمہ سے بے نیاز ہو جانا چاہیے۔ خدا سے خدا کے سوا کچھ نہ مانگنا چاہیے، گنگو کم کرو، بے فائدہ علم نہ پڑھو، ایسا نہ ہو کہ جلد جو اور رخصت طلب بن جاؤ، تقسیم اوقات اس طرح سے کرو کہ صبح کا وقت بیکار نہ کھو یا جائے اللہ ہمیں غافلوں کی فیند سے بیدار کرے دَلَا حَوْلَ وَلَا قُوَّةَ إِلَّا بِاللّٰهِ الْعَلِيِّ الْعَظِيمِ

آپ کی وصیتوں میں ہے: بندے پر واجب ہے کہ اللہ کی عبادت صدق اور اخلاص سے کرے وہ اس طرح سے کہ اختیار کو دُور کرے اور عبادات و اذکار میں لوگوں اور چیزوں کے خیال کو مٹا دے۔ یہ صرت اسی طرح سے ہو سکتا ہے کہ احوال کو نیک بنائے اور قول و فعل میں نفس کا عاملہ کرے، غیر مردی قول و فعل سے پرہیز کرے اور ہر قول و فعل سے پہلے اللہ سے اتجا کرے اور اس سے بد مانگے تاکہ اللہ اُسے اچھے عمل کی توفیق دے۔

ایک خط میں ایک مرید کو لکھتے ہیں: بدن کی سلامتی کم کھانے میں ہے اور روح کی سلامتی لوگوں کو ترک کر دینے میں ہے، اور دین کی سلامتی خیر خلق چھلنے پر درود بھیجنے میں ہے۔

شیخ محمد نور بخش نے، جو سلسلہ قادریہ کے بانی ہیں، نویں صدی ہجری (پندرہویں صدی عیسوی) میں شیخ الاسلام بہاء الدین زکریا کے متعلق جو پاکیزہ خیالات ظاہر کیے ہیں وہ یہ ہیں: وہ (شیخ الاسلام) ایسے مرشد تھے جن سے اولیاء کے بہت سے طریقے منقطع ہوتے ہیں۔ لوگوں کو کفر سے ایمان کی طرف، گناہ سے طاعت کی طرف، نفسانیت سے روحانیت کی طرف راہنمائی کرنے میں آپ کو بڑا مرتبہ حاصل تھا۔

بخارا میں جب وہ تیسلم میں مشغول تھے تو اہل بخارا ان کی عقبت اور صلاحیت سے متاثر ہو کر انہیں بہاء الدین فرشتہ کہا کرتے تھے۔ بادشاہ النہر سے آپ حج و زیارت کے لیے



حزین شریفین گئے۔ اور مدینہ منورہ میں پانچ سال تک مقیم رہ کر مولانا کمال الدین محمد یمنی سے جو پچاس سال سے مجاور حرم تھے حدیث پڑھی اور وہاں سے ہر سال حج کے لیے بھی جاتے رہے۔ پانچ برس کے بعد حدیث پڑھانے کا اجازت نامہ حاصل کر کے آپ بیت المقدس گئے اور مقامات مقدسہ کی زیارت ہے مشرق ہو کر جہاد آئے اور سلطان المشائخ شیخ شہاب الدین عمر سہوردی صاحب ثورات المعارف کے مرید ہوئے۔ تقوڑے ہی دلوں میں پیر روشن ضمیر نے انہیں غرور خلافت عطا فرمایا اور مٹان میں متوطن ہونے کا حکم دیا۔

افسوس ہے کہ آپ کے علم و فضل کے ثمرات اوراق میں بہت کم محفوظ رہے۔ آپ کے چند اقوال اور دصایا ہیں جو متفرق کتابوں میں ملتے ہیں اور آپ کی صرف کتاب کتب الادب ہم تک پہنچی ہے جس کا ذکر ابھی آتا ہے۔ آپ کے دصایا کے ایک دو نمونے ملاحظہ فرمائیے لکھتے ہیں:-

”بندے پر واجب ہے کہ اللہ کی عبادت صدق و اخلاص سے کرے یہ اس طرح سے کہ عبادت و اذکار میں انبیاء کو دُور اور اشخاص کو محو کر دے۔ اس کی کوئی سیل سوائے اس کے نہیں ہے کہ احوال کو درست کرے اور اقوال و افعال میں نفس کا محاسبہ کرے۔ سوائے ضرورت کے قول و فعل سے اجتناب کرے اور ہر قول و فعل سے پہلے اللہ سے اتجا کرے اور اعانت طلب کرے کہ اللہ عز و جل اس کو بہترین عمل کی توفیق دے۔“

ایک مرید کہ ہدایت فرماتے ہیں:-

”ذکر یعنی اللہ کی یاد کی مداومت اپنے اوپر لازم کردہ ذکر سے طالب محبت تک پہنچتا ہے اور محبت آگ ہے جو ہر میل کو جلا دیتی ہے اور جب محبت صحیح اور درست ہو جائے تو ذکر کرنے والے کی کیفیت یہ ہو جاتی ہے کہ اُسے ذکر کے ساتھ مشاہدہ مذکور یعنی جس کا ذکر کیا جائے، وہ بھی نصیب ہو جاتا ہے اور یہی وہ ذکر کثیر ہے جس پر اللہ تعالیٰ نے نجات کا وعدہ فرمایا ہے یہ فنا کر

کہ، وَادْكُرُوا اللّٰهَ کَثِيْرًا تَعْلَمَکُمْ تُفْلِحُوْنَ اور اللہ کا ذکر کثرت سے کرو تاکہ تمہاری نجات ہو۔

علم ادیمہ اور اورداد میں آپ کی ایک گراں پایہ نقیبت ملتی ہے۔ اس علم کا شمار فروع حدیث میں ہے اور اس میں دعاؤں اور اورداد کے کلمات کا ضبط اور اورداد کی روایت کی تفصیح وغیرہ امور سے بحث ہوتی ہے۔ مقتدائے اسلام نے اورداد جمع کیے چنانچہ شیخ بہارالدین زکریا کے پیر شیخ شہاب الدین مہروردی نے بھی ایک مجموعہ اورداد کا مرتب کیا جس میں مشائخ کبار اور مہمور سالکان طریقت کی جمع کردہ دعائیں درج ہیں۔ اپنے پیر کے طریقہ پر شیخ الاسلام بہارالدین زکریا نے بھی اورداد جمع کیے، جو صدیوں تک صلحار کے معمولات میں شامل رہے، ان کے متعدد اقتباسات پنجاب یونیورسٹی لائبریری میں موجود ہیں، اصل اورداد کے کئی نسخے رام پور لائبریری میں اور ایک نفیس تعلیم الخط نسخہ پنجاب یونیورسٹی لائبریری میں ہے۔ اسی کتاب خانے میں کتاب الاداد کے بعض اجزاء کا حامل المتن فارسی ترجمہ بھی ہے جو غالباً آٹھویں صدی ہجری میں ۱۹۰۰ء (۱۳۱۹ھ) کے قریب لکھا گیا۔ اصل کا مترجم نے ارادۂ شیریں اور دل آدین الفاظ — اور بنیاد انگیز جملات میں ترجمہ کیا ہے۔ تاکہ غائر اور اورداد پڑھنے والا جو عبارتیں پڑھے، انہیں سمجھے اور ان کے معنی اس کے دل میں جگہ لیں۔

اسی طرح کتاب الاداد کی نہایت نفیس اور مستر فارسی شرح "کنز الہاد" کے نام سے علی بن احمد انوری نے دو ضخیم جلدوں میں نہایت فاضلانہ طریق سے لکھی۔ کتاب الاداد میں مختلف نمازوں اور ان دعاؤں کا ذکر کیا ہے جو مختلف تقریوں میں پڑھی جاتی ہیں۔ یہ تقریبیں سونے، جاگنے، کمانے، پینے، آنے، جانے، غرض زندگی کے ہر پہلو سے تعلق رکھتی ہیں۔

فقیر اللہ نے راگ دپن میں جناب شیخ الاسلام کو ماہران موسیقی میں شمار کیا ہے اور لکھا ہے کہ امیر خسرو کی طرح انہوں نے بھی چند راگ اور راگیناں ایجاد کیں۔ مثلاً



مقامی دھنساہری انہی کی ایجاد ہے جن میں دھنساہری اور الہری کو مخلوط کیا گیا ہے۔ آپ نے چھند کی طرز پر کئی نئے اختراع کیے جن میں خدائے واحد کی ستائش اور داستان عشق اور بندگی کے طریق پر عجز و انکسار کی کیفیت بیان کی۔

اپنے پیر کے ارشاد کے مطابق شیخ الاسلام بہارالدین زکریاؒ نے مغان کو تعلیم و ارشاد کا مرکز بنایا اور خلق خدا کو ہدایت کا پیغام پہنچایا اور اپنی عمر کے ساٹھ ستھریاں اس سے بھی زیادہ سال آپ ان اشغال میں منہمک رہے۔

دارا شکوہ "سفینۃ الاولیاء" میں لکھتا ہے کہ بہت سی خلقت نے ان کے مغان میں تشریف فرما ہونے کی برکت سے ہدایت پائی اور آج کل بھی اس ملک میں سب ان کے مؤید ہیں۔ آپ کے فیض کا دُور دُور تک پہنچا۔ وزیرستان کے مرکز کافی گرام میں بھی آپ کے مرید تھے۔ ایک طرف تو اس دُور دست علاقے تک آپ کی دعوت و تبلیغ پہنچی دوسری طرف "تحفۃ الکرام" (۳: ۱۳۶) میں ہے کہ وہ سہوان تشریف لائے۔ کراچی سے چند میل کے فاصلے پر منگ پیر کے پاس ایک پہاڑی ہے جسے کتابوں میں "لوق منگ" لکھتے ہیں۔ اس کی چوٹی پر نشانات مسموم ہیں۔ مقامی طوط پر مشہور ہے کہ شیخ بہارالدین اور ان کے تین رفیق یہاں آکر بیٹھے تھے۔ یعنی آپ کی تبلیغی مساعی کی جزوی حد یہ تھی۔ غرض کم و بیش اس سارے علاقے میں جو اب "مغربی پاکستان" کہلاتا ہے، شیخ بہارالدین نے تبلیغ کے فرائض انجام دیئے۔ غریبوں کے زمانے میں بہت سے غیر مسلم راجپوت قبیلے ہندوستان کے صوبوں سے ہجرت کر کے پنجاب میں آئے۔ ان میں کھول، ٹوانوں گھیسوں اور پنوار قبائل کے اجداد بھی شامل تھے۔ شیخ بہارالدین زکریاؒ اور شیخ فریدالدین گنج شکر رحمہما اللہ کی تبلیغی کوششوں اور ان کی بزرگی اور نفوس قدسیہ کی تاثیر سے یہ غیر مسلم قبائل مشرت باسلام ہوئے۔ بعض اقوام میں اب تک آپ کے فیوض روحانی کی یاد باقی ہے۔ ضلع جہلم کی لاقوم کے لوگ برابر آپ کی خانقاہ پر زیارت کے لیے آتے ہیں۔ گڑکانوں کے میراثی آپ کو اپنا پیر مانتے ہیں۔ شاہ پور اور مغان کے چاچر جو جاٹ ہیں

آپ کی اولاد کے سوا کسی دوسرے کے مرید نہیں ہوتے۔ مٹان گزٹیئر (ص ۱۲۲۹) میں ہے کہ آپ کی کرامت کی وجہ سے پنجاب اور سندھ کے قاج شمل پڑنے پر آپ کو پکارتے ہیں۔

مٹان اور سندھ میں چوتھی صدی ہجری کے آخر میں قزلبیوں کا زور تھا۔ محمود غزنوی نے مٹان فتح کر کے اپنی سلطنت میں ملا لیا اور غالباً اسی کے ہاتھوں سندھ کے قزلبی حکام کا خاتمہ ہوا۔ انہوں نے پھر سر اٹھایا تو محمد غوری نے (۷۵۰ھ) میں پھر سندھ اور مٹان ان سے چھینا۔ مگر حکومت چھین جانے کے باوجود لوگوں کے عقائد کی تصحیح کا کام ابھی باقی تھا یہ وہ کام تھا جو جناب شیخ الاسلام اور شیخ فرید الدین جیسے بزرگوں کے ہاتھوں انجام پایا۔

جن لوگوں کی آپ نے تربیت کی ان میں بہت سے نامور لوگ شامل تھے۔ مثلاً آپ کے فرزند بزرگ شیخ صدرالدین، سید جلال بخاری، شیخ فخرالدین عراقی، ہمدانی شاعر مشہور، امیر حسینی صاحب "نزهۃ الادراج" وغیرہ وغیرہ۔ ان لوگوں نے اپنے پیروں کی ترویج میں جو کچھ لکھا ہے اس سے جناب شیخ کی عظمت دل پر نقش ہو جاتی ہے۔

آپ کی تبلیغی مساعی کی شہرت بیرون ہند تک پہنچی۔ چنانچہ نیر محمدی جوی میں شیخ محمد نور بخش جو "نور بخشہ" ذوق کے "سلسلہ میں لکھتے ہیں: بہار الدین زکریاؒ مٹانی قدس سرہ بلاد ہند میں رئیس الاولیاء تھے۔ علوم ظاہرہ کے عالم اور مکاشفات و مشاہدات میں صاحب احوال و مقامات۔ وہ ایسے مرشد تھے جن سے بہت سے اولیاء کے سلسلے چلے۔ کفر سے ایمان گناہ سے طاعت، نفاقیت سے روحانیت کی طرف لوگوں کی رہنمائی کرنے اور لوگوں کو ہدایت دینے میں آپ کی شان بہت بلند تھی۔



...  
...  
...

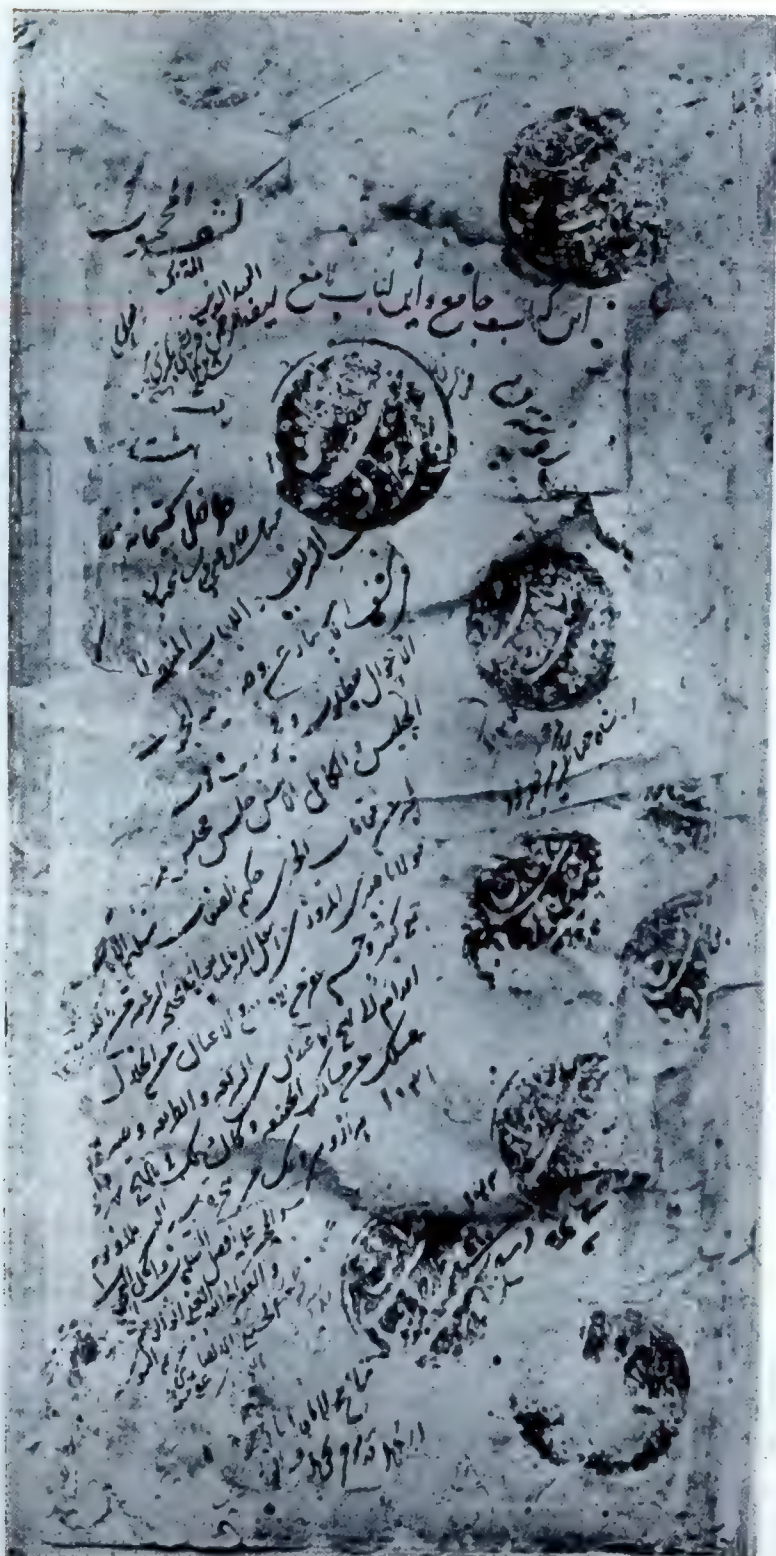
...  
...  
...  
...  
...  
...  
...  
...

...  
...  
...  
...  
...

...  
...  
...  
...  
...  
...  
...  
...

...  
...  
...  
...

عکس اس ورق نخب





۱۰۰

عکس صفحہ اول

[illegible]

سند فخریہ  
مکتبہ اسلامیہ

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

ربنا انتا من لدنك رحمة و هيئ لنا من امرنا رشدا الحمد لله الذي  
كشف لاوليائه بواطن ملكوته و قشع لاصفيائه سراير جبروته  
و اراق دهر المجتبيين بسيف جلاله و اذاق ستر العارفين روح وصاله  
هو المحي لموات القلوب بانوار ادراكه و المنعش لها براحه روح المعرفة  
يفش اسمائه والصلوة على رسوله محمد و على اله و اصحابه و انوارجه .

قال علی بن عثمان بن ابی علی الجلابی القزوی ثم المحمیری رضی الله عنه که طریق  
استخانت سپردم و اغراضی که بنفس باز می گشت از دل ستروم و بحکم استدعاء تو  
اسعدك الله تعالی یقوام کردم و بر تمام کردن مرادت ازین کتاب عزم تمام  
کردم و مر این کتاب را گشت المحبوب نام کردم و مقصود تو معلوم گشت و  
سخن اندر غرمت ازین کتاب مقوم گشت و من از خداوند تعالی استعانت و  
توفیق خواهم اندر اتمام این کتاب و از حول و قوت خود تبرا کنم اندر گفتار و  
کردار و بالله التوفیق به <sup>عنه</sup> گردد اگر دعا توانائی، بغیر حال

خوابش کرنا  
نیکی مانگذا خیر چاینا  
دوباره، مکراره  
تمیز، تفرقه، طرف

قصص

آنچه اندر ابتداء کتاب نام خود ثبت کردم مراد از این دو چیز دس ۱۳ بود. ص ۲  
یکی نعیم خاص و دیگری نعیم عام آنچه نعیم عام بود است که چون جمله  
این علم کتابی بیند نو که هم مصنف آن بچند جای بران مثبت باشد نسبت



آن کتاب بخود کند و مقصود مصنف ازان بر نیاید که مراد از جمع و تالیف و تصنیف کردن بجز آن نباشد که نام مصنف بدان کتاب دهنده باشد و خوانندگان و منتقدان وی را دعاء نیکو کنند که مرا این حادثه افتاد بدو بار یکی آنگاه دیوان شوم کسی بخواست و باز گرفت و اصل نسخه جزو آن نبود آن جمله را برگردانید و نام من از سر آن بیگفتند و رنج من ضایع گردانید تا بپایان الله علیه و دیگر کتابی تالیف کردم هم اندر طریق تصوف عمر با الله نام آن منهاج الدین کردم یکی از مدعیان <sup>عظیم</sup> یکی که گرای گفتار او کند نام من از سر آن پاک کرد و بنزدیک عوام چنان نمود که آن وی کرده است هر چند خواص بر آن قول وی خندیدند تا خداوند تعالی بی بختی آن بدو در رسانید و نامش از دیوان طلب درگاه خود پاک گردانید - اما آنچه نفیس خاق بود آنست که چون کتابی ببیند و داند که مؤلف آن بدان فن و علم عالم بوده است و معنی رعایت حقوق آن بهتر کند و بر خواندن آن و یاد گرفتن آن بجدتر باشد و مراد خواننده و صاحب کتاب ازان بهتر بر آید و الله اعلم

به سست و ضعیف  
به عزت و بزرگواری  
به حیاء و خیر  
باریک

## فصل

و آنچه گفتیم که طریق استخاره پیروم مراد ازان حفظ آداب خداوند بود عز و جل که مر پیغمبر خود را صلی الله علیه و سلم و متابعان وی را بدین فرمود و گفت فاذا قرأت القرآن فاستعذ بالله من الشیطان الرجیم و استعاذت و استخارت و استعانت جمله بمعنی طلب کردن و تسلیم امور خود بخداوند (ص ۱۴) سبحانه و تعالی باشد و نجات از آفتنای گوناگون و معایه پیغمبر صلی الله علیه و سلم و رضی الله عنهم روایت آورده اند که پیغمبر صلی الله علیه و سلم ما را استخاره آموختی چنانکه قرآن پس چون بنده بداند که خیریت امور اندر کسب و تدبیر وی بسته نیست که صلاح بندگان خداوند تعالی بهتر داند و خیر و شتری که به بنده رسد مقدر است جز تسلیم چه مدعی باشد میر

تضا را و یاری خواستن از وی تا اثر نفس و آلودگی آن از بنده رفع کند اندر کل احوال وی و خیریت و صلاح وی را بدد اذنانی دارد پس باید که اندر بند و عمل اشغال بنده استغاره کند تا خداوند تعالی وی را از خطر و غل و آفت آن نگاه دارد و بالله التوفیق

## فصل

و آنچه گفتیم که اغراضی که بنفس باز می گشت از دل ستروم مراد آن بود که اندر هر کاری که غرض نفسانی اندر آید برکت اذن کار بر خیزد و دل از طسیرت منقبت بمحل احوال و مشغولی اندر افتد و آن از دو بیرون نباشد یا غرضش بر آید و یا بر نیاید اگر غرضش بر آید هلاک وی اندران بود و در دوزخ را بکشد بجز حصول مراد نفس نیست و اگر غرض بر نیاید باری وی را بیشتر از دل بستود پس که نجات وی اندران بود و بکشد در بهشت بجز منع نفس از اغراض وی نیست چنانکه خداوند تعالی گفت وَ كَفَى النَّفْسَ عَنِ الْهَوَىٰ فَإِنَّ الْهَوَىٰ هِيَ الْمُلَدَىٰ و اغراض نفسانی اندر امور آن بود که بنده اندر کاری که می کند در ۱۵ بجز خوشنودی خداوند تعالی باشد و نجات نفس از عقوبت طلب نکند و در جمیع رذائل نفس را حدی پیدا نباشد و تبیسای وی اندران ظاهر نبود و اندران کتاب بجایگاه خود بانی اندرین معنی بیاید انشاء الله تعالی

## فصل

و آنچه گفتیم که بحکم استدعاء تو قیام کردم و بر تمام کردن مرادت ازین کتاب عز می تمام کردم و مراد اذن این بود که مرا اهل سوال دیدی و واقعه خود از من پرسیدی و این کتاب انده خواستی و مرادت اذن فایده بود لامحال بر من واجب شد حق سوال تو گزاردن و چون انده حال تمامی حق سوالت نرسیدم و عوی تمام



بیایست و ینتی که تمام کنم تا اندر حال ابتداء کتاب و نیت تمام کردن آن حکم و  
 جواب آن را ادا کرده باشم و قصد بنده چون ابتدای عمل دی به نیت مقول بود  
 اگرچه دی را اندران عمل خلل پدیدار آید بنده بدان مضطر باشد و ازان بود که  
 پیغمبر صلی الله علیه وسلم گفت که نیتة المؤمن خیر من عمله نیت کردن با ابتداء عمل  
 بهتر از ابتدا کردن عمل بی نیت و نیت را اندر کارها سلطانی عظیم است و برهان  
 صادق که بنده بیک نیت از حکمی بحکم دیگر شود بی ازانکه بر ظاهرش هیچ تاثیر پدیدار  
 آید چنانکه یک چندی بی نیت روزه کسی گرفته باشد دی را بدان هیچ ثواب نباشد  
 و چون بدل نیت روزه کند از مقربان گردد بی ازانکه بظاهرش اثری پدیدار  
 آید چون مسافر که بشهری (ص ۱۶) در آید و مدتی بماند متیم نگردد تا نیت اقامت نکند  
 و چون نیت اقامت کرد متیم گردد و مانند این بسیار  
 است پس نیت حیرت اندر ابتدای عمل گذاردن حق آن باشد و الله اعلم

ص ۶

### فصل

و آنچه گفتیم که مر این کتاب را "کشف المحجوب" نام کردیم مراد آن بود که تا تمام  
 کتاب ناطق باشد بر آنچه اندر کتابست مرگرمی را که بصیرت بود چون نام کتاب  
 بشنوند داند که مراد ازان چه بوده است و بدانکه هر عالم از لطیفه تحقیق محجوب  
 اند بجز اولیای خدای عز و جل و عزیزان درگاهش - چون این کتاب اندر بیان راه  
 حق بود و شرح کلمات تحقیق و کشف حجاب بشریت جز این نام اد را اندر  
 قلم نبود و بحقیقت کشف بلاک محجوب باشد همچنانکه حجاب بلاک مکاشف یعنی چنانکه  
 نزدیک طاقت دوری ندارد و دوری طاقت نزدیکی ندارد و چون جانوری که از سرکه  
 نخورد اندر هر چه افتد بمیرد و آنچه از چیزهای دیگر بخورد اندر سرکه هلاک شود -  
 و طریق سپردن معانی دشوار باشد جز بر آنکه دی را از برای آن آفریده باشند و  
 پیغمبر گفت صلی الله علیه وسلم کُلُّ مُبْتَلًى لَنَا خَلَقَ لَهُ و خدای عز و جل هر کسی

را برای چیزی آفریده است و طریق آن بر وی سهل گردانیده - اما حجاب دو است  
 یکی حجاب ربی و این هرگز برنخیزد و دیگر حجاب غیبی و این نود و برنخیزد و بیان  
 این آن بود که بنده باشد که ذات وی حجاب حق باشد تا یکسان باشد بزرگ و  
 حق و باطل و بنده بود که صفت وی حجاب (ص ۷) حق باشد و پیوسته طبع و  
 سرش حق می طلبد و از باطل می گزید پس حجاب ذاتی که آن ربی است هرگز  
 برنخیزد و معنی رین و ختم و طبع یکی بود چنانکه خدای تعالی گفت کَلَّا بَلْ رَانَ  
 عَلَى قُلُوبِهِمْ مَا كَانُوا يَكْسِبُونَ آنگاه حکم این ظاهر کرد إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا سَوَاءٌ عَلَيْهِمْ  
 ءَأَنذَرْتَهُمْ أَمْ لَمْ تُنذِرْهُمْ لَا يُؤْمِنُونَ آنگاه علتش بیان کرد خَتَمَ اللَّهُ عَلَى قُلُوبِهِمْ  
 و نیز گفت طَبَعَ اللَّهُ عَلَى قُلُوبِهِمْ و حجاب صفتی که آن غیبی بود روا باشد که  
 وقتی دون وقتی برنخیزد که تبدیل ذات اندر حکم غریب و بدیع باشد و اندرین  
 ناممکن - اما تبدیل صفت چنانکه هست روا باشد و متنازع را در معنی رین و قین  
 اشارت لطیف است چنانکه بینه گوید رحمة الله علیه المین من جملة الوطنات و الغین  
 من جملة المخططات رین از جمله وطناتست و غین از جمله خطرات وطن پایدار بود و  
 خطر مادی چنانکه از هیچ سنگ آئینه نتوان کرد اگرچه مقالان بسیار مجتمع گردند و باز  
 چون آئینه رنگ گیرد بمقتله صافی شود از آنچه تا یکی اندر سنگ اصلی است و در زمانی  
 اندر آئینه اصلی چون آئینه اصل پایدار بود آن صفت عاریتی را بقا باشد پس این  
 کتاب مر آن را ساختم که مقال دلم بود که اندر حجاب غیبی گرفتار باشد و مایه  
 نور حق اندر دل نشان موجود باشد تا برکت خواندن این کتاب آن حجاب برنخیزد  
 بحقیقت معنی راه یابند و باز آنکه هستی ایشان را بخت از انکار حق و از  
 ارتکاب باطل بود هرگز (ص ۸) راه نیابند بشواهد حق و از این کتاب مر ایشان را هیچ  
 فائده نباشد و الحمد لله على نعمة العرفان ۶



## فصل

و آنچه گفتیم مقصود معلوم شد و سخن اندر غرضت اندرین کتاب مقصود شد مراد  
ازین قول آن بود تا مسئل را مقصود سایل معلوم نگردد مراد سایل محمول نگردد که  
سوال از اشکال کند و چون بجواب اشکال حل نشود فایده نهد و حل اشکال جز  
بمعرفت اشکال توان کرد و آنچه گفتیم سخن اندر غرضت مقصود شد یعنی سوال بر جمله  
را جواب بر جمله باشد چون سایل بر جمله درمات و اخوات سوال خود عالم بود و  
باز بندی را بتفصیل حاجت باشد و اقسام بیان و حدود آن خاصه که غرض تو  
اسعدك الله تعالى اندرین آن بوده است که تا تفصیل دهم و کتاب سازم از سوال  
تو و باشد التوفیق

## فصل

و آنچه گفتیم که من از خداوند تعالی توفیق و استعانت خواهم مراد آن بود که  
بنده را ناصر بجز خداوند نباشد که وی را بر خیرات نصرت کند و توفیق زیادت و حدش  
و حقیقت و توفیق موافقت تأیید خداوند بود یا فعل بنده اندر اعمال صواب و کتاب  
و سنت بر وجود صحت توفیق ناطق است و اتمت مجتمع بجز گروهی از معتزله و  
تدبریان که لفظ توفیق را از کل معانی خالی گویند و گروهی از مشایخ این طریقت گفته  
اند که التوفیق هو القداسة علی الطاعة عند الاستعمال چون بنده خداوند را  
مطیع باشد از خداوند بدو نیرو زیادت باشد و قوت افزون (ص ۱۹) و آنچه پیش  
ازان بوده باشد و در جمله حالا بعد حال آنچه می باشد از سکون و حرکات بنده جمله  
فضل و خلق خدای است تعالی پس آن توفیقی را که بنده بدان طاعت کند توفیق  
خوانند و این کتاب جایگاه این مسئله نیست که مراد ازین چیزی دیگر است و باز گشتم  
بسر مقصود تو و پیش از آنکه بر سر سخن شوم نخست سوال ترا بینه بیام و از آنجا بابتداء

کتاب پریندم و بالله التوفیق :

**صورت السؤال** قال السایل وهو ابو سعید المجویری بیان کن مرا اندر تحقیق طریقت تصوت و کیفیت مقامات ایشان بیان فراهب و مقالات آن و اظهار کن مرا رموز و اشارات ایشان و چگونگی محبت خداوند عز و جل و کیفیت اظهار آن بر دلام و سبب حجاب عقول از ماهیت آن و نفرت نفس از حقیقت آن و آرام روح با صفت آن و آنچه بدین تعلق دارد از معاملات آن قال المسئول و هو علی بن عثمان الجلابی رحمته الله علیه بدانکه اندرین زمانه ما این علم بحقیقت مندرس گشته است خاصه اندرین فیله که خلق جمله مشغول صوا گشته اند و مرقع از طریق رضا و علماء روزگار و تدبیران وقت را ازین طریقت صورت بر غلاب اصل آن بسته است پس بیارید همت پیچری که دست اهل زمانه باثرا ازان کوتاه بود بجز خواص حضرت حق و مراد همه اهل ارادت ازان منقطع و معرفت همه اهل معرفت از وجود آن معزول بجز خواص حضرت حق خاص و عام خلق ازان بجات آن پسند رس ۱۰ کرده اند و مر حجاب آن را بجان و دل خودیار گشته و کار از تحقیق بتقلید افاده و تحقیق بدوی خود از روزگار ایشان پوشیده و عوام بدان پسند کرده گویند که ما حق را همی بشناسیم و خواص بدان خرمند شده که اندر دل تمنی یابند و اندر نفس عاصی و اندر صدر سلی بدان سوی از سر مشغولی گویند این شوق مدیت است و حرقت محبت و تدبیران بدوی خود از کل معانی باز مانده و مردمان از مجاهدت دست باز داشته و خلق معلول خود را مشاهده نام کرده و من پیش ازین کتب را ختم اندرین معنی جمله ضایع شد و تدبیران کاذب بمعنی سخن ازان مر میبد خلق را به چیدن و دیگر را بشنیدن و ناپایدار کردند از آنچه صاحب طبع را سرایه حد و انکار نعمت خداوند باشد و گروهی دیگر نشنند تا بر نخوانند و معنی ندانستند و بهجات آن پسند کردند که تا بنویسند و یاد گیرند و گویند که ما علم تصوت و معرفت می گیریم و ایشان اندر عین نکرست اند و این جمله ازان بود که این معانی کبریت احمر است و آن عزیز باشد و چون برابندش کیما بود و دانگ سنگی از



دی بسیار مس و روی را زرد سرخ گرداند و فی الجمله هر کسی آن دارد و طلبد که موافق درود وی باشد و بجز آن نبایدش چنانکه یکی گوید از بزرگان شعر

فکّل من فی ضلّالة وجع

ليطلب مشينا يوافق الوجع

کسی را که داری قلت دی حقیرترین دمس ۱۱۱ چیزها بود دی را ده و مرجان نباید تا به شلیش و دواء الملک آمیزش و این معنی عزیز تر از آنست که هر کسی را اذان نصیب باشد و پیش ازین جمال این علم بر کتب مشایخ همین کردند و چون آن خواستار اسرار خداوند بدست ایشان افتاد و معنی آن ندانستند بدست کلاه دوزان جاهل گفتند و بچلدریان ناپاک دادند تا آن را استرکاه و جمله دوا این شعر ابونواس و عزل جاحظ گردانند و لاحظه چون بانه تلک بر دیوار سرای پیر زنی نشیند پر و بالش برید و خداوند عز و جل ما را اندر زمانه پدیدار آورده است که اهل آن هوا را شریعت تمام کرده اند و طلب جاه و ریاست و تکبر را عز و علم و ریاء خلق را ریت و نمان داشتن کینه را اندر دل علم و مجادله را مناظره و محاببت و سفاهت را عظمت و نفاق را زهد و تمنی را ارادت و هذیان طبع را معرفت و حرکات دل و حدیث نفس را محبت و الحاد را فقر و مجود را صفت و زندق را فنا و ترک شریعت پیغمبر را صلی الله علیه وسلم طریقت و آفت اهل زمانه را معامت تمام کرده اند تا ارباب معانی اندر میان ایشان مجوب گشته اند و ایشان علیه گرفته چون اندر فترت اول اهل بیت رسول صلی الله علیه وسلم با اهل مردان - پگزند نیکو گفته است آن شاه اهل حقایق و برهان تحقیق و دقایق ابو بکر الواسطی رحمه الله علیه ابتلیتا بزمان لیس فیه آداب الاسلام و لا اخلاق دمس ۱۱۲ الجاهلیة و لا احکام ذوی المروة و متنبی را ست موافق

ص ۱۱

ص ۱۲

این ه

لجاء الله ذي الدنيا من احوالها

فكّل بئيد الهم فيها معذب

بدان توک که یافتن این عالم را عقل اسرار خداوند و مکهات را موضع  
 ودایح دی و مثبتات را جایگاه لطایف آن اندر حق دوستانش و جواهر و اعراض و  
 عناصر و اجرام و اشباح و طبایع جمله محجوب آن اسرارند و اندر عقل توجید اثبات این  
 هر یک شرک باشد پس خداوند تعالی این عالم را در عقل محجوب پداشته است تا  
 طبایع هر یک اندر عالم خود بزمان دی طمانیت یافته اند و بوجود خود از توجید  
 حق محبوب گشته و ارواح اندر عالم بزمان دی مغرور گشته و بمقارنت آن از عقل خلاص  
 خود دور مانده تا اسرار ربانی اندر حق عقول ضل شده است و لطایف قرب اندر  
 حق ارواح پوشیده گشته تا آدمی در مظلمة غفلت بهستی خود محبوب گشته است و در  
 عقل خصومیت بمحجوب خود مییوب گشته چنانکه خداوند تعالی گفت وَ الْعَصْرُ إِنَّ الْإِنْسَانَ لِرَبِّهِ  
 لَكَنٌ خَسِيرٌ و نیز گفت إِنَّهُ كَانَ ظَلُومًا جَبُولًا و رسول گفت صلی الله علیه وسلم  
 خلق الله الخلق فی ظلمة ثم الفی علیه نورا پس این محجوب دی را اندر عالم  
 مزاجش افاده است بتعلق طبایع و بتصرف عقل اندر و تا لاجرم بجلی پسند کار شده  
 است و مر محجوب خود را از حق بجهان خریدار آمده از جهل کشف بے خبر  
 است و از تحقیق سرپرست ربانی (ص ۱۳) معروض و بر عقل نجات ستودان آرمیده و از عقل  
 خود ریمده و بوی توجید ناشنیده و جهل احدیت تا دیده و ذوق توجید تاچشیده بترکیب  
 از تحقیق مشاهده باز مانده و بمرص دنیا از ارادت خداوند ربوع کرده و نفس جواریت  
 بی حیات ربانی مر ناطقه را مقهور کرده تا حرکات و طلبش جمله اندر نصیب جوانیت مقرر  
 شده است و جز خوردن و خفتن و متابع شوات بدون هیچ چیز نداند و خداوند عز و جل  
 مردوستان خود را ازین جمله اعراض فرموده گفت ذَرُّهُمْ يَا كَلْبُ لَا يَتَّبِعُونَ دِيْلَهُمْ  
 الْأَمَلُ صَوَّتَ يَمْلِكُونَ از انچه سلطان طبع ایشان سر حق را بر ایشان پوشیده بود و بجای  
 عنایت و توفیق اندر حق ایشان خذلان و حرمان آمده تا جمله متابع نفس آماره گشته  
 که آن محجوب عظیم است و نفع سوء و شر چنانکه خدای تعالی گفت إِنَّ النَّفْسَ لَأَفْكَارٌ  
 بِالسُّوءِ أَكْثَرُ مِنَ الْإِحْسَانِ من ابتداء کتاب کتم و مقصود ترا اندر مقامات و حجب پیدا کنم و



با بیانی لطیف مر آن را بمسوط گردانم و بجارات اهل منالاج را شرح دهم و الحق از  
 کلام مشایخ بدان پیوندم و از غرر حکایات مر آن را مددی دهم تا مراد تو بر آید و آنکه  
 نیز اندرین گردد از علماء ظاهر و دیگران بدانند که طریقه تعویف را اصلی قویست و فرعی منفر  
 و جمله مشایخ ایشان از اهل علم بوده اند و جمله مریدان را بر آموختن علم باعث بودند  
 اند و بر مداومت کردن بران ایشان را حریص داشته اند و هرگز متابع لمو و هرزل دس ۱۱۴  
 نبوده اند و طریق نثر نرسیده اند از پس آنکه بیاری از مشایخ طریقت و علماء ایشان  
 اندران معانی تعانیف مآخته اند و بجارات لطیف از خواطر ربانی خود بران نموده اند  
 و باشد التوفیق

## باب اثبات العلم

خداوند تعالی گفت اندر صفت علما إِنَّمَا يَخْشَى اللَّهَ مِنْ عِبَادِهِ الْعُلَمَاءُ و پیغمبر  
گفت صلی الله علیه وسلم طلب العلم فریضة علی کل مسلم و مسلمة و نیز گفت  
صلی الله علیه وسلم اطلبوا العلم و لو بالصحین و بدانکه علم بسیار ست و عمر کوتاه و  
آموختن جمله علوم بر مردم فریضة نیست چون علم نجوم و طب و علم حساب و مناعت های  
بدیج و آنچه بدین ماند مگر ازین هر یک بدان مقدار که بشریت تعلق دارد و از نجوم  
مرشحاتن اوقات اندر شب و طب مر احتملا و حساب مر فزایض را و مدت عدت  
را و آنچه بدین ماند پس فزایض علم چندانست که بدان عمل درست باشد که حق تعالی  
بدان ذم کرد کسانی را که علوم بی منفعت آموزند قوله عز و جل وَ يَتَعَلَّمُونَ مَا يَغْتَرِبُونَ  
وَلَا يَقْنَعُوا و رسول صلی الله علیه وسلم نهیاء خواست و گفت اَعُوذُ بِكَ مِنْ عِلْمٍ لَا يَنْفَعُ  
پس بانکه از علم عمل بسیار توان کرد و باید که علم مقرون عمل باشد که رسول صلی الله  
علیه وسلم گفت المتعبد بلا فقهه كالحصار فی الطاحونة متعبدان بی فقه بجز خراس مانند  
کرد هر چند همی گردند بر پی نخستین باشد و هیچ راه نشان رفته نیاید و از عوام دیدیم  
گروهی که علم را بر عمل فضل نمادند و من دانم و گروهی عمل را بر علم و این هر دو باطل  
است از آنکه عمل بی علم خود عمل نباشد که عمل آنگاه عمل گردد که موصول علم بود تا  
بنده بدان مر ثواب حق را متوجه گردد چون نماز که تا نخست علم ارکان طهارت نبود



و علم شاقن آب و علم معرفت قبله و علم کیفیت نبوت و ارکان نماز نبود چون علم  
 بعین علم علی می گردد چگونه جاهلان را ازین جدا کند و آنان که علم را بر عمل فضل  
 نمالند هم محال است که علم بی عمل علم نباشد چنانکه خداوند تعالی می گوید: *فَإِنَّ قُلُوبَهُمْ*  
*مِنَ الَّذِينَ لَوْ تَوَالَّفَ بِكِتَابِ اللَّهِ وَرَأَوْا ظُهُومَهُمُ كَأَنَّهُمْ لَا يَفْقَهُونَ* نام عالمی بی عمل  
 از عالمان نفی کرد از آنچه آموختن و یاد داشتن و یاد گرفتن این جمله نیز عمل بود و از آنست  
 که بنده بدان متابعت و اگر علم عالم بغل و کسب او نبودی او را در آن هیچ ثواب  
 نبود و این سخن دو گروه است یکی آنان که نسبت به علم کنند مرجاه خلق را و طاقت  
 معاملات آن ندارند و تحقیق علم نرسیده باشد عمل را ازان جدا کنند نه علم دانند و نه  
 عمل تا جاهلی گوید که *قال* بناید کار بایید و دیگری گوید که علم بایید عمل بناید و از  
 ابراهیم ادم رضی الله عنه می آرند که گفت سنگی دیدم در راه افکنده و بران  
 نوشته بود که مرا بگردان و بروان پس گردانیدمش بران نوشته بود که انت لا تعمل  
 بما تعلم فکیف تطلب العلم ما لا تعلم و تو به علم خود عمل نه کنی محال باشد که  
 ندانسته را طلب کنی یعنی کاربرد آن باش که دانی رس ۱۱۴ تا برکات آن نادانسته نیز  
 بدانی و انس بن مالک گوید رضی الله عنه که *همة العلماء الدنایة و همة السفهاء*  
*الوایة* از آنچه اخوات حمل از علماء مشتقی باشد آنکه از علم جاه و عز دنیا طلبند نه عالم بود  
 که طلب جاه و عز دنیا از اخوات حمل است و هیچ درجه نیست اندر مرتبه علم ازان بلندتر  
 که اگر علم نباشد هیچ بلیده خداوند را نشانند و چون علم موجود باشد همه مقامات و  
 شواهد و مراتب را سزادار بود و الله اعلم بالصواب

## فصل

چنانکه علم دو است یکی علم خداوند تعالی و دیگر علم خلق و علم بنده الله جنب علم  
 خداوند متعالی بود زیرا که علم او صفت و هیئت بود قایم و اوصاف او را  
 نهایت نیست و علم ما صفت است و ما قایم و اوصاف ما قنای اند و خداوند

تعالی گفت و مَا أَوْفَيْتُمْ مِنَ الْعِلْمِ إِلَّا قَلِيلًا و در جمله علم از صفات مدحت و قدس  
 احاطه المعلوم است و تبیین المعلوم و نیکوترین حدود اینست که العلم صفة یصیر الی بها  
 عالماً و خداوند تعالی گفت و اللَّهُ مُحِيطٌ بِالْكَافِرِينَ و نیز گفت و اللَّهُ بِكُلِّ شَيْءٍ  
 عَلِيمٌ و علم او یک علت که بدان می داند همه موجودات و معدومات را و خلق را  
 اندران با وی مشارک نیست و متجزی نه و از وی جدا نه و دلیل بر علمش ترتیب  
 فعلش است که فعل علم قائل اقتضا کند پس علم وی باسرار لائق است و به  
 ائمه محیط طالب را باید که اعمال اندر مشاهدت وی کند چنانکه (ص ۱۷) می داند  
 که وی بدو و افعال او بیناست الحکایت همی آرند که اندر بصورتی بود  
 بهایمی خود رفته بود چشمش بر حسن زن بزرگ خود افتاد مرد را بشغلی فرستاد زن را  
 گفت در ما در بند زن گفت همه در ما بستم مگر یک در که نمی توانم بست گفت  
 آن کدام در است گفت آن دی که میان ما و خداوند است نمی توانم بست  
 مرد پشیمان شد و استغفار کرد و حاتم الاصبغ گفت رضی الله عنه که چهار علم اختیار کردم  
 و از همه علماء عالم برستم گفتم که کدام است آن گفت یکی آنکه دانستم که مرا  
 رزقی است مقصوم که زیادت و کم نشود از طلب زیادت بر آسودم و دیگر آنکه دانستم  
 که خدای را بر من حتی است که جز من کسی دیگر نمی تواند گذارد با داء آن مشغول  
 گشتم سوم آنکه دانستم که مرا طالبی است یعنی مرگ که از تو توانم گریخت آن را برسانتم  
 و چهارم آنکه دانستم که مرا خداوندی است مطلع بر من از وی شرم داشتن و از نا  
 کردنی دست باز داشتم و چون بنده عالم بود که خداوند بدو ناظر است کاری نکند که بیایم  
 از تو شرم دارد

## فصل

اما علم بنده باید که اندر امور خداوند و معرفت وی باشد و فریضه بر بند علم  
 وقت باشد و آنچه بر موجب وقت بکار آید ظاهر و باطن و آن بدو قسمت یکی



قیمت اصول است و دیگر قیمت فروع ظاهر اصول قول شهادت و باطنش تحقیق معرفت  
 و ظاهر فروع درزش معاملات و باطنش تصحیح بیعت و قیام هر یک ازین بی دیگری  
 ص ۱۸ محال باشد ظاهری بی حقیقت باطن، نفاق بود و باطن بی ظاهر زندقه و  
 ظاهر شریعت بی باطن نقص بود و باطن بی ظاهر صوف پس علم حقیقت را سه رکنی  
 است یکی علم بذات خداوند تعالی و وحدانیت دی و نفی تشبیه از دی و دیگر علم  
 بعقبات خداوند تعالی و احکام آن و سوم علم بافعال و حکمت دی و علم شریعت را  
 نیز سه رکنست : یکی کتاب و دیگر سنت و سوم اجماع امت و دلیل بر علم باثبات  
 ذات و صفات و افعال خدای عز و جل قول اوست تَعْلَمُوْهُ اِنَّهٗ لَا اِلَهَ اِلَّا اللّٰهُ و  
 نیز گفت فَاَعْلَمُوْا اَنَّ اللّٰهَ مُوَلِّكُمُ و نیز گفت اَلَمْ تَرَ اِلٰی نَبِّكَ كَيْفَ مَدَّ الْفَلَاحَ  
 و نیز گفت اَفَلَا يَنْظُرُوْنَ اِلٰی الْاَوَّلٰی كَيْفَ خَلَقْتُ و مانند این آیات بسیار است که جملا  
 دلالت بر نظر کردن اندر افعال دی تا بدان صفات فاعل را بشناسی و نیز رسول گفت  
 صلی الله علیه و سلم مَنْ عَلِمَ اَنَّ اللّٰهَ تَعَالٰی رَبَّهٗ و اَنِّیْ نَبِیُّهٗ حَرَّمَ اللّٰهُ تَعَالٰی لَحْمَهُ و  
 دمه علی الناس اَما شرط علم بذات خداوند تعالی آنست که عاقل بالغ بداند که حق  
 تعالی موجود است اندر بقیه ذات خود و بی حد و بی حدود است و اندر مکان و  
 جهت نیست و ذاتش موجب آفت نیست از خلش مانند نیست و دی را زن و  
 فرزند نیست و هر چه اندر دهم تو صورت بندی و اندر خود اندازه بندی دی آفریدگار  
 آنست و دارنده و پروردگار آن لقوله تعالی لَیْسَ کَمِثْلِهٖ شَیْءٌ وَهُوَ السَّمِیْعُ الْبَصِیْرُ  
 و انا علم بعقبات دی آنست که بدانی که دی ما صفاتی است بدو موجود که آن را  
 ولایت دند (ص ۱۹) جز دی بدو موجود و بدو قلیست و دی ما دایم است آن صفات  
 چون علم و قدرت و حیوة و ارادت و سمع و بصر و کلام و بقا چنانکه خدا تعالی گفت  
 اِنَّهٗ عَلِیْمٌ بِذَاتِ الصُّلُوْهِ و نیز گفت وَ اللّٰهُ عَلٰی كُلِّ شَیْءٍ قَدِیْرٌ و نیز گفت  
 وَهُوَ السَّمِیْعُ الْبَصِیْرُ و نیز گفت فَعَالٌ لِّمَا یُرِیْدُ و نیز گفت هُوَ الْحَیُّ لَا اِلَهَ  
 اِلَّا هُوَ و نیز گفت قَوْلُ الْحَقِّ وَ لَهُ الْمُلْكُ و انا علم باثبات افعال دی آنست که

ص ۱۸

ص ۱۹

بدانی که دی آفریدگار خلاق هست و خالق افعال ایشان عالم نابوده بغیر وی هست  
 شده است. مقتدر خیر و شرست و خالق نفع و ضررست چنانکه گفت **اللَّهُ خَالِقُ كُلِّ شَيْءٍ**  
 و دلیل بر اثبات احکام شریعت آنست که بدانی که از خداوند تعالی با رسولان  
 آمدند با معجزهای ناقص عادت و رسول ما محمد مصطفی صلی الله علیه وسلم حق است  
 و او را معجزات بسیارست و آنچه ما را خبر داد است از غیب و عین جلد حق  
 ست رکن اول از شریعت کتابست چنانکه گفت **عَنْ مَنْ قَالُ فِيهِ آيَاتُ مُكَرَّمَاتٍ**  
**هُنَّ أَمْرُ الْكِتَابِ** و دیگر سنت است چنانکه گفت **وَمَا أَسْأَلُكَ الرَّسُولُ فَعْدُوهُ وَ مَا**  
**تَصْنَعُ عَنْهُ فَاتَّبِعُوا** و بیوم اجماع امت است چنانچه رسول گفت صلی الله علیه وسلم  
**لَا تَجْتَمِعُ أُمَّتِي عَلَى الضَّلَالَةِ عَلَيْكُمْ بِالسَّوَادِ الْأَعْظَمِ** و در جملة احکام حقیقت بسیارست  
 و اگر کسی خواهد تا جلد را جمع کند تواند از آنچه لطایف خداوند را عز اسمه  
 نهایت نیست :

## فصل

ص ۲۰

بدانکه گردمی اند از ملامده منعم الله که ایشان را (ص ۲۰) سوفسطائیان گویند  
 و مذهب ایشان آنست که هیچ چیز علم درست ناید و علم خود نیست گوئیم با ایشان  
 که این دانش که می دانید که هیچ چیز علم درست نیست - درست هست یا نه اگر  
 گویند که هست پس علم را اثبات کردند و اگر گویند که نیست پس چیزی که  
 درست نباشد آن را معارضه کردن محال باشد و سخن با آن کس گفتن از خود نبود  
 و گردمی از ملامده که تعلق بدین طریق دارند همین گویند که علم با هیچ چیز درست  
 نیاید پس ترک علم ما را تمام تر از اثبات آن باشد و این از حق و جمالت  
 ایشان بود که ترک علم از دو بیرون نمود یا بعملی بود یا بجملی پس علم مر علمی  
 را نفی نکند و ضد نیاید و بعلم ترک علم محال بود ماند اینجا جمل و چون درست  
 شد که نفی علم جمل بود و ترک او بجمل بود و جاهل مذموم باشد و جمل قریبه



کفر و باطل بود که حق را بجهل تعلق نبود و این خلقت جملة مشایخ است و چون این قول را جملة مردمان بشنیدند و بدین ازکباب کردند و گفتند که مذنب جملة اهل تقوت نیست و روش شان چنین تا اعتقاد شان مشوش گشت و از تمیز کردن حق از باطل باز ماندند و ما امروز جملة را بخدادند تسلیم کردیم تا اندر ضلالت خود همی باشند اگر دین گریبان ایشان گیرد ی تعزّت بهتر ازین کنند و حکم رعایت را از دست بخادند و اندر دوزخان حق بدین چشم ننگند و احتیاط روزگار خود نکوتر ازین کنند. اگر قومی از طائفة تعلق به دین احرار کردند تا بحال ایشان از آفتاء خود رنگار گروند و اندر دس ۱۲۱ سایه عزت ایشان زنگانی کنند چرا باید که همه را با ایشان تیاس کنند و اندر محالۀ ایشان مکابره بجان بردست گیرند و قدر ایشان اندر زیر پای آرند و مصتف گوید مرا با یکی از منتبان علم که کلاه رنوت را عزت نام کرده بود و متابعت صوا را سقت رسول و موافقت شیطان را سیرت ایمة مناظره همی رفت. اندر میان گفت طمعه دوازده گره گشتند یک گره از ایشان در میان متعوقه اند. گفتم اگر یک گره در میان ایشان اند یازده گره اندر میان شما اند و ایشان از یک گره خود را بهتر ازان توانند نگاه داشت که شما از یازده گره. انا این جملة از تیجه فترت صای زمانه است و آفت صائی که پیدا آمده است و خدادند تعالی بیوسته ادبیای خود را اندر میان آن قوم مستور داشته است و آن قوم را از جنت ایشان اندر میان خلق مجبور داشته و نیکو گفته است آن پیر پیران و آفتاب مریدان علی بن بندار العیمرنی رعمه الله علیه فساد القلوب علی حسب فساد الزمان و اهله اکنون ما فصلی از اقادیل ایشان بیاریم تا تنبیهی بود آن را که درکار او از حق تعالی عنایتی مادی است از منکران بدین طایفه و بالله التوفیق

## فصل

محمد بن فضل البخی گوید رحمة الله علیه رحمة واسعة العلوم ثلاثة علم من الله

و علم مع الله و علم بالله - علم بالله علم معرفت بود که همه انبیاء و اولیاء او را  
 بد دانسته اند و تا تشریف و ترقی وی نبود ایشان وی را ندانستند از آنچه همه  
 ابواب کتاب (ص ۲۲) مطلق از حق تعالی منقطع است و علم بنده معرفت حق را علت  
 گردد که علت معرفت وی هم هدایت و اعلام وی بود و علم من الله علم شریعت بود که  
 که آن از وی بها فرمان و تکلیف است و علم مع الله علم مقامات و طریق حق و بیان  
 درجات اولیا بود پس معرفت بی پذیرفتن شریعت درست نیاید و درزش شریعت بی اظهار  
 مقامات راست نیاید و ابو علی نقلی گوید رحمه الله علیه العلم حیلۃ القلب من الجهل و نور العین  
 من الظلمة علم زندگی درست از مرگ جل - و نور چشم یقین است از ظلمت کفر که هر که  
 را علم معرفت نیست دلش بهمل موده است و هر که را علم شریعت نیست دلش بنادانی  
 بیمار است پس دل کفار موده باشد که بخوانند تعالی جاهل اند و دل اهل غفلت بیمار باشد  
 که بفرمانها وی جابل اند - بلکه و راق ترمذی گوید رحمه الله علیه من اکتفی بالکلام من  
 العلم دون الزهد فقد توندق و من اکتفی بالفقه دون الودع فقد تفسق - هر که  
 از علم توحید بجمارت آن پسنده کند و از اعداد آن روی گرداند زنیق شود و هر که  
 بعلم شریعت و فقه بی درع پسنده کند فاسق گردد و مراد ازین اینست که بی معاملت  
 و مجاهدت تجرید توحید بجز باشد - و موقد جبری قیل و قدری فعل باشد تا روش وی  
 اند میان قدر و جبر درست آید و این قول حقیقت آنست که آن پیر گفت رحمه الله  
 علیه التوحید دون الجبر و فوق القدر پس هر که از علم توحید بی معاملت بجمارت آن  
 پسنده کند و از اعداد (ص ۲۳) آن روی گرداند زنیق شود اما فقه را شرط احتیاط  
 و تقوی بود و هر که بعلم فقه و شریعت بی درع پسنده کند و برخص و تکلیفات و  
 تلقی ثببات مشغول گردد و بدون مذهب گرد مجتهدان گردد مر آسانی را زود باشد که  
 بفسق اندر افتد و این جمله از غفلت پدید آید و نیکو گفت آن شیخ المشایخ سیحی  
 ابن معاذ الرازی رحمه الله علیه اجتنب صفة ثلثة اصناف من الناس: العلماء الغافلين  
 و السقاة المذاهبین و المتصوفة الجاهلین اما علماء غافل آنان باشد که دنیا را قبله دل خود



گردانیده باشند و از شرع آسانی اختیار کرده و پرستش سلاطین و ظلمه بر دست گرفته و درگاه ایشان را طواف گاه خود ساخته و جاو خلق را مجرب خود گردانیده و بغور و نیبرگی خود فریفته شده و بدقت کلام خود مشغول شده و اندر این و استادان زبان طعن دراز کرده و بقهر کردن بزرگان دین و بسخن زیادتی مشغول شده آنگاه اگر کوفین را در پله ترازوی او نمی پیدا نیاید آنگاه حقد و حسد را مذهب گردانیده و در جمیع این علم نباشد و علم صفتی باشد که انواع جمل از موصوف آن منتفی شود. اما تراء ماصن آن باشد که چون کسی فعل بر موافقت حواء دی کند اگرچه باطل بود آن فعل دی را مدح گویند و چون کسی بر مخالفت حواء او کاری کند اگرچه حق بود دی را بدان ذم کنند و از خلق بمخالفت خود جاه طمع دارد و بر باطل رس ۱۲۴ مر خلق را مدحنت کند اما متعوت حاصل آن بود که در محبت پیروی نموده باشد و از بدوگی ادب بیافزا بود و خود را در میان خلق انگنده و گوشمال زمانه نیز پنچیده و بنابینائی کمودی ده پوشیده و خود را در میان ایشان انگنده و به بی حرمتی طریقی انبساطی می سپرد و اندر محبت ایشان و حق دی را بران داشته باشد که جمل ما چون خود پندارد و آنگاه طریقی حق و باطل بر دی پوشیده بود پس این سه گروه ما که آن بهر موفق یاد کرد و مریدان را از محبت ایشان اراض فرمود ملا آن بود که ایشان اندر دعای خود کاذب بودند و اندر روش ناتمام و او یزید پستای رحمة الله علیه گوید علمت فی المجاهدة ثلاثین سنة فما وجدت شيئا اشد علة من العلم و متابعتهم گفت سی سال مجاهده کردم بر من هیچ چیز سختتر از علم و متابعت آن نیامد و در جمله قدم بر آتش نهدن بر طبع آسان تر ازان بود که بر موافقت علم رفتن و بر صراط هزار بار گذشتن بر دل جاهل آسان تر ازان بود که یک مسئله از علم آموختن و اندر دوزخ نیمه زندن دوستر ازان بود بر فاسق که یک مسئله از علم به کار بستن پس بر تو باد به علم آموختن و اندران کمال طبعیدن و کمال علم بنده جل بود بسم خداوند تعالی و باید که چندان بدانی که بدانی که نمی دانی و این آن معنی بود

که بنده جز علم بندگی نتواند دانست و بندگی حجاب اعظم است از خداوندی و اندرین  
معنی گوید - شعور

البحر عن درك الادراك ادراك

والوقف في طرق الاختيار ص ۱۲۵ اشراك

ص ۲۵

آنکه بناموند و بر جهل خود مقرر گردد مشترک بود و آنکه بیاموزد و اندر کمال علم  
خود وی را معنی ظاهر شود و پندار علمش بر خیزد و بداند - که علم وی بجز عجز  
اندر علم عاقبت وی نیست که تسبیحات را اندر حق تعالی تاثیر نباشد این عجز او  
از دریافت علم، دریافت علم باشد.



## باب اثبات الفقر

بدانکه درویشی را اندر راه حق مرتبه عظیم است و درویشان را خطری بزرگ  
چنانکه خدای عز و جل گفت لِلْفُقَرَاءِ الَّذِينَ أَحْمَدُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ لَا يَسْتَطِيعُونَ  
ضَرْبًا فِي الْأَرْضِ يَحْسَبُهُمُ الْجَاهِلُ أَغْنِيَاءَ مِنَ التَّعَفُّفِ و نیز گفت ضَرَبَ اللَّهُ  
مَثَلًا عَبْدًا مَمْلُوكًا لَا يَقْدِرُ عَلَى شَيْءٍ و نیز گفت فَتَقَاتَى جُنُوبَهُمْ  
عَنِ الْمَضَاجِعِ يَدْعُونَ رَبَّهُمْ خَوْفًا وَ طَمَعًا و نیز رسول صلی الله علیه وسلم فقر  
اقتدار کرد و گفت اللهم احببني مسكيتا و امتحنني مسكيتا و احشرفني في زمره  
المساكين و نیز گفت در روز قیامت خداوند تعالی گوید ادنوا متقی اجتانی فمقول  
من اجلك فيقول الله فقراء المساكين مانند این آیات و اخبار بسیار است تا  
حدی که از مشهوری آن بآیات آن حاجت نیاید مرصحت و دلایل را - و اندر  
وقت پیغمبر صلی الله علیه وسلم فقرا مهاجرین بوده اند آنان که اندر حکم آداب  
بودیت حق تعالی و محبت متابعت پیغمبر صلی الله علیه وسلم نشسته بودند اندر مسجد  
وی و از اشغال جمله اعراض کرده و ترک معارفه بگفته (ص ۲۶) و خداوند تعالی  
را بدادن مددی خود باور داشته و توکل بر وی کرده تا رسول صلی الله علیه وسلم  
ماور بوده بمعصیت و قیام کردن به حق ایشان چنانکه خدای عز و جل و لا  
تَطْرُدُ الَّذِينَ يَدْعُونَ رَبَّهُمْ بِالْغَدَاةِ وَالْعَشِيِّ يُؤْمِنُونَ وَ جَمَعَهُ و نیز گفت

ولا تعد عينك عنهم تريد زينة الحياة الدنيا تا رسول صلى الله عليه وسلم هر کجا  
یکی را از ایشان بدیدی گفتی مادر و پدر فدای آنان باد که خداوند از برای ایشان  
این عتاب کرد پس خداوند هر فقر را مرتبیتی و درجه بزرگ داد ست و فقر را  
را بدان مخصوص گردانیده تا بزرگ اسباب طاهری و باطنی گفته اند و بکلیت  
بمبب رجوع کرده تا فقر ایشان فخر ایشان گشت تا برفق آن نالان شدند و  
بآدنش شادان شدند و مرایشان را در کنار گرفتند و بجز اخوات آن را جمله غوار  
گرفتند و اما فقر را رسمی است و حقیقتی رشمش افلاس و اضطراب است و حقیقتش

اقبال و اختیار. آنکه رسم دید با نعم بیارایید و چون مراد نیافت از حقیقت برمیدو  
آنکه حقیقت یافت روی از موجودات بر تافت و بقاء کل اندر رویت کلی  
شافت من لم یعرف سوى رسمه لم یسمع سوى اسمه پس فقیر آن بود که  
هیچ چیزش نباشد و اندر هیچ چیزش خلل نیاید. هستی اسباب غنی گردد و نیستی دی  
سبب احتیاج او نه شود و وجود و عدم اسباب بنزدیک فقرش یکسان بود و اگر اند  
نیستی خرم تر بود (ص ۱۲۴) روا بود از آنچه مشایخ گفته اند که هر چند درویش

ص ۲۴

تنگ دست تر بود روا بود که حال بر دی کشاده تر بود زیرا که وجود معلوم مر  
درویش را شوم بود تا حدی که هیچیز را در بند نکند الا بدان مقدار اندر بند  
شود پس زندگانی دوستان حق با الطاف خفی و اسرار ببری ست یا حق نه بالات  
دنیاء قدار و سرای فجار پس متنوع متاع باشد از راه رضا. حکایت آورده اند  
که درویشی را با یکی ملاقات افتاد. ملک گفت از من حاجتی بخواه درویش گفت  
من از بنده بندگان خود حاجت نخواهم. گفت این چگونه باشد گفت مرا ده بنده  
اند که آن هر دو خداوندان تو اند یکی حرص و دیگر اهل و رسول گفت صلی  
الله علیه وسلم. الفقر عز لاصله پس چیزی که اهل را عز بود مرنا اهل را دل  
بود و عرش است که فقیر محفوظ الجوارح بود از زلل و محفوظ الحال از خلل نه  
بر تنش معیشت و زلت بود و نه بر جانش خلل و آفت گزند. از آنچه ظاهرش



مستغرق نعم ظاهر بود باطنش منبع نعم باطن تا نقش روحانی و دیش ربانی بود خلق را بدو حالت نماند و آدم را بدو نسبت نه تا از حوالت خلق و نسبت آدم فقیر باشد بلکه این عالم غنی نگردد اندرین عالم و بلکه آن عالم غنی نگردد اندر آن عالم و کونین اندر پدیده تزدادی فقرش پیرایشه نهد و یک نفس دی اندر هر دو عالم بنگرند.

## فصل

خلاصه رس ۱۲۸ کرده اند مشایخ رحمهم الله این تفسیر را اندر فقر و غنا  
۳۰ کدام فاضل تر است - اندر صفات خلق از آنچه خداوند تعالی غنی بر حقیقت  
است و کمال اندر جمله اوصاف دی را است - یحیی بن معاذ الرازی و احمد بن  
ابی الحارثی و حادث الحاسبی و ابو الجاس ابن عطا و بیکم و ابو الحسن بن  
شعون و از متأخرین شیخ المشایخ ابو سعید فضل الله بن محمد المیمنی رحمهم الله جمله  
براند که غنا فاضل تر است از فقر و دلیل کند که غنا صفت حق است تعالی و تقدس  
و فقر بر وی روا نباشد پس اندر دوستی صفتی که مشترک باشد میان بنده و خداوند  
تعالی تمام تر بود ازان که بر خداوند تعالی و آن صفت روا نباشد گوئیم که این  
شَرک اندر اسم است نه در معنی که شَرک معنی را مماثلت باید چون صفات  
دی قییم است و ازان خلق محدث این دلیل باطل بود و من می گویم که علی  
بن عثمان الجلابی ام رضی الله عنه که غنا مَرَقی را نامی بمنزاست و خلق  
مستحق این نام نباشند و فقر مَرَقی را نامی بمنزاست و مَرَقی را آن نام  
روا نباشد و آنکه بجای مَرَقی را غنی خوانند نه چنان بود که غنی بر حقیقت  
بود و نیز دلیل واضح تر آنکه غنا ما بوجود ابواب بود و ما مسبب باشیم اندر  
حال قبول ابواب و دی مسبب الالباب است و غنا دی را سبب نیست پس  
شَرک اندرین صفت باطل بود و نیز چون اندر عین ذات شَرک نیست کسی را

(ص ۲۹)

با وی اندر صفت هم نبود و چون اندر صفت روا نباشد اندر اسم هم روا نبود ماند  
 این جا (ص ۲۹) تسمیه و تسمیه نشانی است میان خلق و آن خدای پس غنا بر حق  
 تعالی است که وی را هیچ کس نیاز نیست و هر چه خواهد کند مرادش را  
 داغ نی و قدش را مانع نی و بر قلب ایمان و آفرینش هدین توانا و همیشه بدین  
 صفت بود همیشه صفت و غناء خلق مثال معیشتی با وجود مستحق یا رستن از آفتی یا  
 آرام بمشاهدتی و این همه حدث و تغییر بود و مایه طلب و تحترق موضع عجز و تذلل  
 پس این اسم بنده را مجاز بود و حق تعالی را حقیقت بود قوله تعالی **يَا أَيُّهَا النَّاسُ  
 أَنْتُمُ الْفُقَرَاءُ إِلَى اللَّهِ وَاللَّهُ هُوَ الْغَنِيُّ الْحَمِيدُ** و نیز گفت **وَاللَّهُ الْغَنِيُّ وَ أَنْتُمْ  
 الْفُقَرَاءُ** و نیز گوهی از عوام گویند که توانگر را فضل نهم بر درویش نیرا که خداوند  
 عزوجل او را اندر دو جهان سجد آفریده است و منت توانگری بر وی نناده  
 و این گوه اینجا از غنا کثرت دنیا و یافتن کام بشریت و دادن شهوت  
 خواهند و برین دلیل کنند که بر غنا شکر فرمود و اندر فقر مبر پس مبر اندر  
 بلا بود و شکر اندر نما بود و بحقیقت نما فاضل تر از بلا بود گوئیم که بر  
 نعمت شکر فرمود و شکر را علت زیادت نعمت گردانند و بر فقر مبر فرمود و مبر  
 را علت زیادت قربت گردانند و گفت **لَئِنْ شَكَرْتُمْ لَأَزِيدَنَّكُمْ** و نیز گفت  
**لَئِنْ كَفَرْتُمْ إِنَّ عَذَابِي لَشَدِيدٌ** هر که اندر نعمتی که اصل آن غفلت شکر کند غفلت بر  
 غفلتش زیادت کنیم و هر که (ص ۳۰) اندر فقری که اصل آن بیعت است مبر کند  
 قربتش بر قربت زیادت کنم اما آن غنا که مشایخ مر آن را فضل نمند و بر  
 فقر مرادشان نه این باشد که عوام مر آن را غنا گویند که این غنا یافت نعمت  
 بود و آن یافت نعم پس یافت و ملت چیزی دیگر بود و یافت غفلت چیزی  
 دیگر و شیخ المشایخ ابو سعید گوید رحمة الله علیه الفقراء هو الغناء بالله مراد ازین  
 کشف ابدی باشد بمشاهدت حق گوئیم مکاشف ممکن المحجوب باشد پس اگر این صاحب  
 مشاهدت را محجوب گرداند از مشاهده محتاج آن مشاهده گردد یا نه اگر گوید مگرد

(ص ۳۰)



مال باشد و اگر گوید گردد گوئیم چون احتیاج آمد اسم غنا ساقط شد و نیز غنا  
 بخداوند کس را بود که تقایم الصفة و ثابت المراد باشد و با اقامت مراد و  
 اثبات اوصاف آدمیت غنا درست نیاید که عین این مرغنا را قابل نیست  
 از آنچه وجود بشریت عین نیاز باشد و علامت حدث عین احتیاج پس باقی الصفة  
 غنی باشد و فانی الصفة سر هیچ اسم را شایسته نیست پس الغنی من اغناه الله  
 از آنچه غنی باشد فاعل بود و اغناه الله مفعول و فاعل بخود تقایم بود و قیام مفعول  
 بفاعل بود پس اقامت بخود صفت بشریت بود و اقامت بحق صفت حق و حق  
 می گوئیم که علی بن عثمان الجلالی ام رضی الله عنه که در بندگی چون درست شد که  
 غنا بر حقیقت بر بقاء صفت درست نیاید که بقاء صفت محل علت بود و موجب  
 آفت بدلائل مذکوره و فناء (ص ۳۱) صفت خود غنا نباشد زیرا که هر چه بخود  
 باقی نباشد آن را نامی نه دهند پس غنا را فناء صفت نام باید نهاد و چون  
 صفت فانی شد محل اسم ساقط شد برین کس نه اسم فقر افتد و نه اسم غنا و  
 باز جمله مشایخ و بیشتری از عواقم فضل نمند فقر را بر غنا از آنچه کتاب و سنت  
 بفضل آن ناطق است و بیشتری از امت بدان مجتمع و اندر حکایات یافتیم که  
 روزی میان جمید و ابن عطا رحما الله این مسئله می رفت ابن عطا دلیل آورد بر  
 آنکه اغیا فاضل ترند که با ایشان بقیامت بر آن حساب کنند و حساب شنوایان  
 کلام بی واسطه باشد اندر محل عتاب و عقاب از دوست بدوست باشد جمید گفت  
 اگر با اغیا حساب کنند از درویشان عذر ما خواهد و عذر فاضل تر است از حساب  
 و این جا لطیفه محب است گوئیم اندر تحقیق محبت عذر بیگانی بود و عتاب مخالفت  
 و دوستان اندر محلی باشند که این هر دو اندر احوال ایشان آفت نماید از آنچه  
 عذر بر موجب تقصیری بود که اندر حق دوست کرده باشد اندر فرای دوست چون  
 دوست حق خود از وی طلبه این از وی عذر خواهد و عتاب بر موجب تقصیری بود که  
 رفقه باشد اندر فرای دوست آن گاه دوست بدان تقصیر وی را عتاب کند و این

ص ۳۲

هر دو محال باشد و در جمله مطالب باشد فقرا بصبر و اعتیاد بشکر و اندر تحقیق دوستی نه  
دوست از دوست چیزی طلبد و نه دوست (ص ۱۳۲) زمان دوست ضایع کند پس ظلم  
من ستمی این آدمی ابتدا و قد سماه ربه فقیلا آن را که تاملش از حق فقیر است  
اگرچه امیر است فقیر است - و هلاک گشت آنکه پندارد که دی نه امیر است اگرچه  
جایگاهش تخت و سرپرست زیر آئینچه افتاد صاحب صدقه باشد و فقرا صاحب صدق و  
هرگز صاحب صدق چون صاحب صدقه نباشد پس اندر حقیقت فقر سلمان چون غناء  
سلمان باشد اندر آنچه ایوب را در شدت صبرش گفت نِعَمَ الْبَدُ و سلمان را در  
استقامت مکش گفت نِعَمَ الْبَدُ چون رضای رحمن حاصل شد فقر سلمان را چون غناء  
سلمان گردانیده

**الحکایة** - معنی گوید از استاد ابو القاسم قشیری رحمه الله علیه شنیدم که گفت مردمان  
اندر فقر و غنا سخن گفته و خود را اختیاری کرده اند و من آن اختیار کنم که حق  
مرا اختیار کند و مرا اندران نگاه دارد اگر توانگر دارم غافل نباشم و اگر درویش  
دارم حرص و معرض نباشم پس غنا نعمت و غفلت اندر دی آفت و فقر نعمت و  
حرص اندر دی آفت معانی جمله نیکو و معایت و روش اندر دی مختلف و فقر فراغت  
دل از ما دون و غنا مشغولی دل بغیر چون فراغت آمد فقر از غنا اولی تر نه و  
غنا از فقر اولی تر نه غنا کثرت متاع و فقر قلت متاع و متاع جمله اذنان خداوند  
چون طالب تبرک ملک گفت شرکت از میان برخاست و از هر دو اسم فارغ نشد

## فصل

(ص ۱۳۳)

و از مشایخ طریقت هر یک را اندرین معنی رمزیت و من بمقتدار (ص ۱۳۳)  
امکان آقایل ایشان دین کتاب بیارم انشاء الله تعالی یکی از مناقران گوید ایس الفقیر  
من خلا من الزاد انما الفقیر من خلا من المراد - فقیر نه آن بود که دانش از  
متاع و زاد خالی بود بلکه فقیر آن بود که طبعش از مراد خالی بود چنانکه اگر خداوند



تعالی مالی دهد دی را اگر مرادش حفظ مال بود غنی بود و اگر مرادش ترک مال هم غنی بود که هر دو تصرفات اندر ملک غیر و فقر ترک حفظ و فقرت بود، یحیی بن معاذ الرازی گوید علامه الفقیر خوف الفقر. علامت صحت فقر آنست که بنده اندر کمال ولایت و نیام شهادت و فتای صفت می نرسد از نوال و تقییت پس به کمال آن حال رسد که نرسد از تقییت. و رویم ابن محمد گوید رحمة الله علیه من نعت الفقیر حفظ سرّه و حیانة نفسه و اداء فرائضه. نعت فقیر آنست که سرش از اغراض محفوظ باشد و نفسش از آفت مصئون و احکام فرایض بر دی جاری بود چنانکه آنچه بر اسرار گذرد اظهار را مشغول نگرداند و آنچه بر اظهار گذرد اسرار را مشغول نگرداند و غلبه آن از گذاردن امر باز ندارد و این علامت اذالت بشریت بود که کل بنده موافق حق گردد و این معنی هم بحق گردد. بشر حافی گوید رحمة الله علیه افضل المقامات اعتقاد الصبر علی الفقر الی القبر اعتقاد کردن بر مداومت صبر بر ددوشی و این صبر کردن و اعتقاد کردن از جمله مقامات بنده بود و فقر (ص ۳۲) فناء مقامات بود پس اعتقاد صبر بر فقر علامت رویت آفت اعمال و افعال بود و همت فناء اوصاف. و اما معنی ظاهر این قول تفضیل فقر است بر غنا و اعتقاد کردن هرگز از طریق فقر روی نگردانم. شبلی گوید رحمة الله علیه الفقیر من لا يستغنى بشئ دون الله. فقیر بدون حق هیچ چیز آرام نگیرد از آنچه جز دی مراد و کام نباشدش و ظاهر لفظ آنست که جز بدو تو انگری نیابی و چون او را یافتی تو انگر شدی پس هستی تو دون دی است و چون تو انگری جز به ترک دون نیابی تو حجاب تو انگری گشتی و چون تو از راه بر خیزی تو انگر کی باشی و این سخن سخت خامض و لطیف است بنزد اهل حقیقت و حقیقت معنی این آن بود که الفقیر لا يستغنى عنه. یعنی فقیر آن بود که مراد او را هرگز غنا نباشد و این آن معنی است که آن پیر گفت یعنی خواجہ بہدالله انصاری رحمة الله علیه که آمده ما ابدی ست هرگز همت ما مقصود را یابد و نہ کیلت ما نیست گردد

اندر دنیا و آخرت از آنچه یافتن چیزی را مجانست باید و وی جنس نه و اعراض از  
 حدیث وی را غفلت باید و در دلش غافل نه پس کاری افتاده هیشگی و راهی پیش  
 آمده مشکل و آن دوستی است با آن که کتب را بیدار وی راه نه و دصال وی از جنس  
 مقدور خلق نه و بر فنا تبدیل صورت نه و بر بقا تغییر ردا نه - نه هرگز فانی باقی  
 شود تا وصلت بود و نه باقی فانی شود تا قربت بود **ص ۳۵** کاز دوستان وی سرسبز  
 محنت است تنگی دل را بحداتی مزخرف ساخته اند و آرام جان را مقامات و منازل  
 و طریق صوبه گردانیده بحدات ایشان از خود بخود و مقامات ایشان از جنس بحسن و حق  
 تعالی منزله از اوصاف و احوال خلق - و ابو الحسن نوری گوید رحمه الله علیه نعمت الفقیر  
 السکون عند العدم و البذل عند الوجود و قال ایضا الاضطراب عند الوجود چون  
 نیابد خاموش باشد و چون بیابد دیگری را از خود اولی تر داند و بذل کند - پس آن را  
 که مراد لقمه بود چون از مراد باز ماند دلش ساکن بود و چون آن لقمه پدید آید آن را  
 که اولی تر از خود داند بدو دهد عظیم کاری بود - و اندرین قول دو معنی است یکی  
 سکونش در حال عدم رضا بود و بذلش در حال وجود محبت - از آنکه معنی رضای قابل  
 خلعت بود و اندر خلعت نشان قربت بود و محبت تبارک خلعت بود که اندر  
 خلعت نشان فرقت بود و سکونش اندر عدم انتظار دهد بود و چون موجود گشت آن  
 وجود غیر وی بود و وی را با غیر آرام نبود بزرگ آن گیرد و این معنی قول  
 شیخ المشایخ ابو القاسم مجتهد بن محمد ابن المجتهد است که گفت الفقر خلق القلب  
 عن الاشکال چون تش از اندیشه شکل خالی بود و وجود شکل غیر بود بجز انداختن  
 چه روی دارد - و شبلی رحمه الله علیه گوید الفقر بحر البلاء و بلاءه کل عتق  
 فقر دریای بلاء است و بلاهای او جمله عتق است و عتق نصیب غیر است از آنچه  
 مبتلا در عین بلاء است وی را از عتق چه خبر **ص ۳۶** تا آنگاه که از بلا بیملی  
 نکرد آنگاه بلاش جمله عتق گردد و عتقش جمله وقت و وقتش جمله محبت و محبتش جمله  
 شاهدت تا دماغ طالب جمله محل دیدار شود از غیب خیال تا بی دیده بیننده گردد



و بی گوش شنونده بس عزیز بنده باشد که بار بلاء دوست کشد که بلاء عوی بحقیقت  
 است و نما ذلی بر حقیقت ازاچه عو آن بود که بنده را بحق حاضر کند و ذل  
 آنکه غایب کند از حق - و بلاء فقر نشان حضور ست و راحت غنا نشان غیبت پس  
 حاضر بحق عزیز باشد و غایب از حق ذیل - بلاء را که معنی آن مشاهده است و دیدارش  
 انس تعلق بدان هر صفت که باشد غنیمت بود - و جنید گوید رحمه الله علیه یا معشر  
 الفقراء انکم انما تعرفون بالله و تکرهون الله فانظروا کیف تکنون مع الله اذا  
 خلونم به ای شما که درویشانید شما را بخداوند شناسند و از برای او کرامت کنند  
 بگیرند تا اندر خلا با دی چگونه باشید یعنی چون خلق مر شما را درویش خوانند و حق  
 شما را بگویند شما حق طریقت درویشی چگونه خواهید گذارد و اگر خلق شما را بنام  
 دیگر خوانند بخلاف دعوی شما آن از ایشان می پسندید که شما نیز انصاف دعوی خود می  
 ندیدید که باز پستترین مردمان آنست که خلقش ازان او دانند و او خود ازان او نباشد  
 خشک آنکه خلقش ازان او دانند و او ازان او باشد و عزیز ترین آنست که خلق او را  
 نه ازان او دانند و او ازان او بود مثل آنک <sup>ص ۳۷</sup> خلقش ازان حق دانند  
 و او ازان او نه بود چون مردی بود که دی دعوی طیبی کند و بیماران را دارد  
 کند و چون خود بیمار شود طبیب دیگری بایش تا داردی او بداند - و مثل آنکه خلقش  
 ازان حق دانند و دی ازان حق بود چون مردی بود که دعوی طیبی کند و بیماران را  
 دارد کند اما خود چون بیمار شود طبیب دیگر بایش تا داردی خود نیز بداند - و مثل آنکه  
 خلقش نه ازان حق دانند و او ازان حق بود چون مردی بود طبیب و خلق را بدان  
 علم نه و او از مشغولی خلق فارغ خود را بنده موافق و شریعت حای مفرح و  
 صواهای معتدل نیکو می دارد تا بیمار نگردد و چشم خلق جمله از حال او فرو رفته باشد  
 و بعضی از متأخران گفته اند الفقر عدم بلاء وجود و بجات ازین قول منقطع است  
 زیرا که محذوم شی نباشد و بجات جزو از شی نتوان کرد پس اینجا چنین صورت گیرد که  
 فقر هیچ چیز نبود و بجات و اجتماع جمله ادبیای خداوند را اصلی نباشد که آن اندر

عین خود فانی و معدوم بود و اینجا ازین عبارت نه عدم عین خواهند که عین آفت خواهند  
از عین و کل اوصاف آدمی آفت بود و چون آفت نفی شود آن فناء صفت بود و فناء  
صفت آلت رسیدن و تا رسیدن را از پیش ایشان برگیرد که مر عدم روش  
ایشان را بین نفی عین نماید و اندران ضلک گردند و من گروهی دیدیم از متکلمان  
که صورت این معنی را معلوم نکرده و برین خندیدند که این سخن مستول نیست و گروهی  
دیدیم از مدعیان (ص ۳۸) که این سخن نامستول را قبول کرده بودند و اعتقاد و اعتقاد  
کرده و اصل این قصه معلوم ایشان نبود و می گفتند که الفقر عدم بلا وجود و  
هر دو گروه بر خطا بودند یکی از ایشان بهیچ مرستی را منکر شد و دیگری جل را حال  
ساخت و بدان پدیدار آمد و مراد از عدم و فنا اندر عبارات این طایفه پسری شدن  
آلت مذموم بود و صفت نامشوده اندر طلب صفت محمود نه عدم معنی بوجود آلت طلبند  
و در جمله دیشی اندر کل معانی فقر غایت است و اندر کل ابواب اصل بی گانه  
اما گذرگاه اسرار ربانی است تا امور وی مکتب وی بود و فعل وی را نسبت بدو  
بود معانی را اضافت بدو بود و چون امور وی از بند کسب رها شد نسبت فعل از او  
منقطع بود آن گاه آنچه بر وی گذرد او راه آید نه راه رد پس هیچیز را بخود  
نکنند و از خود دفع نکنند همه ازان غیر است آنچه بر وی نشان کند و دیدیم  
گروهی را از مدعیان ارباب اللسان که نفی کمال ایشان از ادراک این قصه نفی وجود  
می نمود و این خود صفت عزیز باشد و مصنف گوید و دیدیم که نفی مراد نشان  
از حقیقت فقر نفی صفت می نمود اندر عین فقر و دیدیم که نفی طلب حق و حقیقت را فقر  
و صفت خوانند و دیدیم که اثبات هوا نشان نفی کل می نمود و هر کسی اندر درجه از  
حب فقر اندر مانده بودند از آنچه پندار این حدیث مرد را علامت کمال ولایت بود و تولا  
و تمت این حدیث فایده الغایات است بعین این معنی تولا کردن محل کمال است  
پس طالب این قصه را چاره (ص ۳۹) نیست از راه ایشان رفتن و مقامات شان  
پسرون و عبارات ایشان دلستن تا غای نباشد اندر محل خصوصیت که حوام اصول از



اصول معترض بود و عاظم فروع از فروع مصیب کسی که از فروع باز ماند باموش نسبتی  
 بود چون از اصول باز ماند بمیج جایش نسبتش نماند و این جمله برای این گفتم تا راه  
 این معنی سپری و برعایت حق این مشغول باشی و اکنون غرض از اصول و رموز اشادات این طایفه اندر  
 باب التفوت پیدا کنم و آنگاه اسامی الرجال بیارم و آنگاه اختلاف مذاهب مشایخ متفوت  
 را بیان کنم و آنگاه احکام ختایق و معارف و شرایع بیارم و آنگاه آداب و رموز  
 مقامات ایشان بقدر امکان بیارم تا بر تو و خوانندگان حقیقت این کشف گردد و باشد  
 التوفیق ۛ

## باب التصوف

خدای گفت عز و جل و عِبَادُ الرَّحْمَنِ الَّذِينَ يَمْشُونَ عَلَى الْأَرْضِ هَوْنًا وَإِذَا خَاطَبَهُمُ الْجَاهِلُونَ قَالُوا سَلَامًا و رسول گفت صلی الله علیه وسلم من سمع صوت اهل التصوف فلا یؤمن علی دعائهم کتب عند الله من الغافلين و مردمان اندر تحقیق این اسم بسیار سخن گفته اند و کتب ساخته گروهی اذان گفته اند که مونی را از برای آن صوفی خوانده اند که جامه صوت دارد و گروهی گفته اند که از برای آن صوفی خوانند که اندر صف اول باشد و گفته اند بدان مونی گویند که تویی باصحاب صفه رضی الله عنهم کرده و گروهی گفته اند که این اسم از صفا مشتق است و هر کسی را در ص ۱۰۰ اندرین معانی اندر تحقیق این طریقت لطایف بسیار است اما بر مقتضای لغت ازین معانی بعید می باشد پس صفا در جمله محمود باشد و فته آن کدر بود و رسول گفت صلی الله علیه وسلم ذهب صفو الدنیا و بقی کدرها و نام لطایف چیزها صفو آن چیز باشد و نام کثایف کدر آن چیز بود پس چون اهل این قفص اخلاق و معاللات خود را منذب کرده اند و از آفات طبیعت تبرأ میشوند مر ایشان را مونی خوانند و این اسمی است مر آن گروه را از اسامی اعلام از انچه خطر اهل آن اهل اذان است که معاللات ایشان را بتوان پوشید تا اسم ایشان را اشتقاق یابد و اندرین زمانه بیشتر خلق را حق تعالی ازین قفص و اهل این محبوب گردانیده است و



بلیغ این قفّه بر دلّهای ایشان پوشانیده تا گروهی پندارند که این درزش صلاح ظاهر  
ست مجرد بی مشاهدت باطن و گروهی پندارند که اسی است بی حقیقی و اصلی تا حدی  
که برویت اهل هزل و علماء ظاهرین کیلت این را انکار کرده اند و بحجاب این قفّه  
خبرند شده تا عوام بدینان تقلید کرده اند و طلب صفای باطن را از دل محو کرده و مذّهب  
سلف و صحابه را بر طاق نماده شمع

ان الصفا صفة الصديق ان اردت صوفيا على التحقيق

از آنچه صفا را اصلی و فرعی است اصلش انقطاع دل است از اغیار و فرغش خلوة دل  
ست از دنیا و غدار و این هر دو صفت صدیق اکبر است ابو بکر عبد الله بن ابی  
تخافه رضی الله عنهما از آنچه امام اهل این طریقت اُدی بود و در (۱۴) انقطاع دل وی  
از اغیار آن بود که همه صحابه بر تقی پیغامبر صلی الله علیه وسلم بحضرت معلّا و مکان مصفا  
شکسته دل گشته بودند و عمر رضی الله عنه شمشیر بر کشید که هر که گوید که پیغمبر صلی الله  
علیه وسلم برود سرش را ببرم صدیق اکبر بیرون آمد و آواز بلند برداشت و گفت الا  
من عبد محمد فان محمد قد مات و من عبد رب محمد فانه حي لا يموت  
آنگاه بر خواند و ما مُحَمَّدٌ اِلَّا رَسُوْلٌ قَدْ خَلَتْ مِنْ قَبْلِهِ الرُّسُلُ اَفَاِنْ مَلَتْ اَوْ قُتِلَ  
اُفْلِتْكُمْ عَلٰى اَعْقَابِكُمْ اَنّكُم مَّبْعُوْدٌ دِی محمد بود دی رفت و آنکه خدای محمد می پسنید دی  
زنده است که هرگز نمیرد. آنکه دل در فانی بندد فانی فنا شود و رنج دی جلد هبا  
شود و آنکه جان محضرت باقی فرستد چون نفس فنا شود دی باقی ببقا شود پس آنکه  
اندر محمد بیستم آدمیت نگریسته است چون دی از دنیا بشد تعظیم محمد از دل دی با دی  
بشد و هر که اندر دی بین حقیقت نگریست رفتن و بودن دی هر دو مراد با  
یکسان بود زیرا که اندر حال بقا بقا نشاء را بحق دید و اندر حال فنا فنا نشاء را بحق  
دید از محوّل اعراض کرد و محوّل اقبال کرد قیام محوّل بمحوّل دید بمقدار اکرام حقّ دی را  
تعظیم کرد سببای دل اندر کس نیست و سواد عین بر خلق نکشاد از آنچه من نظر الی  
الخلق هلك و من دجع الی الحق ملك - که نظر بخلق نشان حلك بود و رجوع

حق نشان ملک بود اما خلوت دی از دنیای غدار آن بود که هیچ داشت از مل دس  
 ۱۴۲ و منال و موالی جمله بداد و گلبی پوشید و نزدیک پیغمبر صلی الله علیه و سلم آمد و رسول  
 صلی الله علیه و سلم گفت ما خلقت لیسالك فقال الله و رسوله مریال خود را چه  
 یاد گذاشتی از مال خود گفت دو خزینه بی نهایت و دو گنج بی غایت گفتا چه چیز گفت  
 بخت خداوند تعالی و دیگر متابعت رسول چون دل از تعلق صفو دنیا آزاد گشت  
 دست از کد آن خالی کشید این جمله صفت صوفی صادق بود و انکار این جمله انکار  
 حق و مکابره بیان بود و گفتم که صفا فدا کدر بود و کدر از صفات بشر بود و بحقیقت  
 صوفی بود آنکه او را از کد گذر بود چنانکه اندر حال استغراق مشاهده یوسف علیه السلام  
 و لطایف جمال دی زنان مصر را بشریت غالب شد و آن غلبه بعکس باز گشت چون  
 بنایت رسید بنایت رسید و چون بنهایت رسید ایشان را بدان گذر افتاد و لغواء بشریت  
 ایشان را نظر افتاد گفتند ما لهذا بشرنا نشانه دی را کردند و عبارت از حال خود  
 کردند و ازان بود که گفته اند مشایخ این طریقت رحمهم الله لیس الصفاء من صفات  
 البشر لان البشر مدبر و المدبر لا یخلوا من الکدر صفا از صفات بشر نیست زیرا که  
 دارد مدبر جز بر کدر نیست و مر بشر را از کد گذر نیست پس مثال صفا باغفال  
 نباشد و از روی مشاهدت مر بشریت را دوال نباشد و صفت صفا را نسبت  
 باغفال و احوال نباشد و اسم آن را تعلق با مادی و القاب نه الصفاء صفة الاحباب  
 و هم شمعون بلا صحاب از انچه صفا صفت دوستان است و آنکه (ص ۱۴۳) از صفت  
 خود فانی بود و بصفت دوست فانی بود درست است و احوال ایشان نزدیک ارباب  
 حال چون آفتاب میانست چنانکه حبیب خداوند محمد مصطفی صلی الله علیه و سلم را پریدند  
 از حال حادثه گفت عبد نور الله قلبه بالایمان او بنده نیست که دلش از نور ایمان  
 منور است تا رویش از تاثیر آن منور است و او نور ربانی معنور است و گفته اند  
 که:

ص ۱۴۳



جمع نور آفتاب و ماه چون بیکدیگر مقرون شود مثل مقام محبت و توحید که با یکدیگر مجعون شود و نور ماه و  
 آفتاب را چه مقدار بود آنجا که نور محبت و توحید بجای باشد تا این را به کن اضافت کنند اما در دنیا هیچ  
 نور نیست ظاهر تر ازین دو نور که دیده با کمال برهان نور آفتاب و ماه را نتواند دید اندر سلطان  
 آفتاب و ماه آسمان را ببیند و دل بر معرفت و توحید و محبت عرش را ببیند و بر عقلی مطلع  
 شود اندر دنیا و جمله مشایخ این طریقت مجتمع اند بر آنکه چون بنده از بند مقامات رسته  
 شود و از کده احوال خالی گردد و از محل تنبیر و تلمین آزاد شود و بسمه احوال محمود  
 موصوف گردد و دی از جمله اوصاف جدا شود یعنی در بند هیچ صفت محموده خود نگردد و  
 مر آن را نه بیند و بدان موجب نگردد حاش از ادراک مقول غایب گردد و روزگارش  
 از لغت ظنون منزّه گردد و حضورش (ص ۱۴۴) را ذهاب نباشد و وجودش را ابواب  
 نه لاق الصفا حضور بلا ذهاب و وجود بلا اسباب حاضری بود بی غیبت و  
 داجدی بود بی سبب و علت زیرا که آنچه غیبت بود صورت گیرد حاضر نباشد و آنکه  
 سبب علت دهد دی شود و وجدانی شود داجد نه و چون بدین درجه برسد اندر دنیا  
 و عقبی فانی گردد و اندر روشن انسانیت ربّانی شود زر و کلوخ نزدیک دی یکسان  
 بود و آنچه بر خلق دشوار بود از حفظ احکام و تکلیف بر دی آسان شود چنانکه عارثه  
 نزدیک پیغمبر صلی الله علیه و سلم آمد و رسول گفت کیف اصبعت یا حارثه قال اصبعت  
 مؤمنا بالله حقّا فقال انظر ما تقول یا حارثه ان لكلّ شیء حقیقة فما حقیقة  
 ایمانك فقال عرفت نفسي عن الدنيا فاستوی عندی حجرها و ذهبها و فضتها و  
 مددها فاسهرت لیلی و اظلمات نهاری حتی صرت کاتی انظر الی عرش ربّی  
 باسرها و کاتی انظر الی اهل الجنة يتناولون فیها و کاتی انظر الی اهل النار  
 يتعاهدون و فی رواية يتناولون الحديث - بامداد چکود کردی یا حارثه گفت بامداد کردم  
 و من مومنی بودم و حقّا پیغمبر گفت صلی الله علیه و سلم نیک نگاه کن یا حارثه تا چه  
 می گوئی که هر حقیقتی را حقیقتی و برحانی بود برهان این گفتار تو چه چیز است گفت  
 آنکه تن را از دنیا گسستم و نشان این آنست که زر و سنگ و سیم و کلوخ آن نزدیک

من (ص ۱۴۵) یکسان شد و چون از دنیا گشته ندیم بعتبی پیوسته شدیم تا بهشت و  
 دوزخ و عرش را می بینیم گفت عرفت فالزم قتل ها ثلثا - شناختی یا حارثه ملازمت  
 کن بر آن که بزرگان نیست - و صوفی نامی است مر کاظمین ولایت را و متعلقان ادلیا را  
 بدین نام خوانند و خوانده اند - و یکی از مشایخ گوید که من صفاه الحب فهو صاف و  
 من صفاه الجیب فهو صوفی آنکه بهجت مصفا شود صافی بود و آنکه مستغرق دوست شود  
 و از غیر دوست بری شود صوفی بود و بر مقتضی لغت اشتقاق این اسم را درست  
 نگردد از هیچ چیزی از آنکه معنی عظیم تر اذن است که این را جنسی بود تا اذن جا  
 مشتق بود که اشتقاق شی از شی همانست خواهد و هر چه هست ضد صفاست  
 اشتقاق شی از ضد نکند پس این معنی اظهر من الشمس است عند اهل و حاجتند عبارت  
 نشود و محتاج اشارت نگردد لاق الصوفی ممنوع عن العیارة و الاشارة چون صوفی از  
 کل عبارات ممنوع است بحد عالم از معتبران وی باشد اگر دانند یا نه دانند مر اعم  
 را چه خطر باشد در حال حصول معنی پس اهل کمال ایشان را صوفی خوانند و متعلقان و  
 طالبان ایشان را متصوف و تصوف از تفضل بود و تفضل تکلف اتفاقا کند و این  
 فرع اصلی باشد و فرق این معنی از حکم لغت و معنی ظاهر است الصفاء دلایة لها  
 آیه و روایة و التصوف حکایة للصفاء بلا شکایة پس صفا معنی منزلی (ص  
 ۱۴۶) و ظاهر است و تصوف حکایت اذن معنی و اهل آن معنی اندین صبر بر  
 سه قسم اند یکی صوفی بود و دیگر متصوف و یکی مستصوف - پس صوفی آن بود که  
 از خود فانی بود و بحق باقی داند قبضه طایع رسته و بحقیقت خفای پیوسته و  
 متصوف آنکه بمجاهدت این درجه را همی طلبد و اندر طلب خود را بر معالمت  
 ایشان درست همی کند و مستصوف آنکه از برای مال و منال و جاه و حظ دنیا خود  
 را مانند ایشان کرده بود و ازین هر دو هیچ خبر ندارد تا حدی که گفته اند  
 المستصوف عند الصوفیة کالذیاب و عند غیوهم کالذیاب مستصوف بنزدیک صوفی  
 از حقیری بود چون گرس و آنچه این کند بنزدیک وی صوفی بود و بنزدیک دیگران چون



گرگ و گفتار بی افکار بود که همه هفتش لفظی مراد بود پس صوفی صاحب و مومل بود و  
منفوت صاحب اهل و منفوت صاحب فصول - آن را که نصیب وصل آمد بیافتن مقصود  
و رسیدن مراد از مراد بی مراد شد و از مقصود بی مقصود و آن را که نصیب اهل  
آمد بر اعمال طریقت نمکین شد و اندک لطایف آن عاکف و مستحکم شد و آن را که  
نصیب فصل آمد از جمله باد ماند و بر دهگاه رسم فرد نشست و برسم از معنی محبوب  
گشت و بحجاب از وصل و اصل محبوب شد - و شیخ این قصه را اندرین معنی رموز  
بهار ست تا حدی که کلیت آن را احصا نتوان کرد تا بعضی از رموز ایشان در ۱۴۷

ص ۴۷

اندرین کتاب بیارم تا فایده تمام تر شود یاد کنم ان شاء الله تعالی و بالله التوفیق -  
ذو النون مصری رحمه الله علیه گوید الصوفی اذا نطق بانطقه من الحقایق و ان  
سکت نطقه عنه الجواهر بقطع العلائق - صوفی آن بود که چون بگوید بیان لفظی  
حقایق حال او بود یعنی چیزی نگوید که او آن نباشد و چون خاموش باشد معاشق معتبر  
حال وی شود و بقطع علائق حال وی ناطق شود یعنی گفتارش همه بر اصل صحیح باشد  
و کردارش بجهت تجرید صرف - چون می گوید قرش همه حق بود و چون خاموش باشد  
فعلش همه فقر - و جمید گوید رحمه الله علیه التصوف نعت اقیبه العبد فیه قبل نعت  
للعبد امر للحق فقال نعت الحق حقیقته و نعت العبد رسده - یعنی تصوف  
نعتی است که اقامت بنده اندر آن ست گفتند که نعت حق است یا نعت خلق - گفت  
حقیقتش نعت حق است و رسمش نعت خلق یعنی تحقیقش فنا و صفت بنده اقتضا کند و فنا  
صفت بنده بقا و صفت حق بود و این نعت حق بود و رسمش دوام مجاهدت بنده اقتضا  
کند و دوام مجاهدت صفت بنده بود و چون بمعنی دیگر رانی چنان بود که اندر حقیقت  
توحید هیچ بنده را نعت درست نیاید الا نعت موت بنده مراد را دایم نیست و نعت  
خلق جز برسم نیست که نعت خلق باقی نبود و ملک و فعل حق باشد پس بحقیقت انزان  
حق باشد و معنی این آن بود که خداوند تعالی بنده را فرمود در ۱۴۸ که روزه دار و  
بروزه داشتن بنده اسم صیغی بنده بپا داد و از روی رسم آن موم انزان بنده باشد و

ص ۴۸

باز از روی حقیقت اذعان حق چنانکه خداوند تعالی گفت و رسول ما را خبر داد که الصومری  
 و انا اجزی به روزه اذعان منست از آنچه از مغولات وی است جمله بلکه ولایت  
 و نسبت و اضافت خلق مر هر چیزی را نمود رسم و مجاز بود نه حقیقت. و ابو الحسن  
 نوری گوید رحمه الله علیه التصوت ترک کمال حفظ النفس. تصوت دست ازدانستن از جمله مخلوقات  
 نفسانی بود و این بر دو گونه باشد یکی رسم و دیگر حقیقت و این معنی آن بود که اگر  
 دی تارک حفظ مت ترک حفظ هم حقیقی بود و این رسم باشد و اگر حفظ تارک وی باشد  
 این فناء حفظ بود و تعلق این معنی بحقیقت مشاهده بود پس ترک حفظ فعل بنده بود و فناء  
 حفظ فعل خداوند و فعل بنده رسم و مجاز بود و فعل حق حقیقت و بدین قول میسر شد  
 قول جیند که پیش اذین رفت و هم ابو الحسن نوری گوید رحمه الله علیه الصوفیة هم  
 الذین صفت العاظم فصاوا فی الصف الذل بین یدی الحق. صوفیان آنانند که  
 ماضی ایشان از کدورت بشریت آزاد گشته است و از آفت نفسانی مانی شده و از  
 صوا غلاص یافته تا اندر صف اول و درجه اعلی با حق بیارامیده اند و از غیر حق ریمه  
 و هم او گوید الصوفی الذی لا یملک و لا یملک. مونی آن بود که هیچ چیز اندر بند  
 دی نباشد و (ص ۱۴۹) هم در بند هیچ چیزی نباشد و این عبارت از عین فناء بود  
 که فانی صفت مالک نبود و مملوک نه. از آنچه معتد ملک بر موجودات درست آید و  
 مراد ازین آنست که مونی هیچ چیز را از متاع دنیا و تربت عقبی ملک نکند که خود را  
 اندر تحت ملک و حکم نفس خود نباشد. سلطان ارادت خود از غیر بگسلد تا غیر طمع  
 بندگی از وی بگسلد و این قول لطیف است مر آن گروه را که فانی کلی گیرند و ما غلطگاه  
 ایشان اندرین کتاب بیابیم تا ترا معلوم شود انشاء الله تعالی و ابن الجلا گوید التصوت  
 حقیقة لا رسم له. تصوت حقیقتی است که او را رسم نیست از آنچه رسم نصیب خلق  
 باشد اندر معاملات و حقیقت آن فاعله حق بود چون تصوت از خلق اعراض کردن بود  
 لامحاله مر او را رسم نبود. ابو عمر دمشقی گوید رحمه الله علیه التصوت دویة الکون بعین  
 التقصیل غرض الطوف عن الکون. تصوت آن بود که اندر کون نگرانی جز بعین نقص



و این دلیل بقای صفت بود بلکه چشم فراز کنی از کون و این دلیل قنای صفت  
 بود از آنکه نظر اندر کون باشد چون کون نماند نظر هم نماند و غرض طوط از کون  
 پی بقای بصیرت رسانی بود یعنی هر که بخود نابینا شود بحق بینا شود از آنچه طالب  
 کون هم طالب بود و کار دی از دی بوی باشد دی را از خود بیرون راندی نبود  
 پس یکی خود را بیند و لیکن ناقص بیند و یکی چشم از خود فزاکند و بیند و آنکه  
 می بیند اگرچه ناقص بیند دیده دی حجابست (ص ۵۰) و آنکه می بیند به بینائی محبوب ماند  
 و آنکه می بیند به بینائی محبوب نیاید و این اصلی قوی است اندر طریق متعوضه و ارباب  
 معانی تا این جایگاه شرح این حدیث نیست و ابوکر شیبی گوید رحمة الله علیه التصوف شرك  
 لانه صيانة القلب عن روية الشبه ولا غيره - تعوض شركت از آنچه آن میبانت دل  
 بود از رویت غیر و وجود غیر نیست یعنی اندر اثبات توحید رویت غیر شرک بود و چون  
 اندر دل غیر را قیمت نبود میبانت کردن مراد از ذکر غیر محال - و حصری گوید رحمة الله  
 التصوف صفاء السر من كل دساسة المخالفة - تعوض صفاء دل بود از کدورت مخالفت  
 و معنی این آن بود که سر را از مخالفت حق نگاه دارد از آنچه دوسنی موافقت بود و  
 موافقت ضد مخالفت بود و دوست حد همه عالم بجز حفظ فرمان دوست نباید و چون  
 مراد یکی باشد مخالفت از کجا صورت گیرد - و محمد بن علی بن الحسین بن علی بن ابی طالب  
 گوید رضی الله عنهم التصوف خلق فمن نداد عليك في الخلق نداد عليك في التصوف - تعوض  
 نیک خوئی باشد هر که نیک خو تر او موافق تر و نیک بر دو گونه باشد یکی با  
 حق و یکی با خلق نیک خوئی با حق رضا بود بقضای او و نیک خوئی با خلق حل  
 ثقل محبت ایشان از برای حق و این هر دو وجه بطالب باز گردد و حق تعالی  
 را صفت استغناست از بقا و سخط طالب و این هر دو صفت اندر تقاضا  
 و حدایت وی بسته است و مرتضی گوید (ص ۵۱) رحمة الله علیه الصوفي لا يسبق همنه خطوته  
 البسطة - موافق آن بود که اندیشه وی با قدم وی برابر بود - یعنی جمیع حاضر بود دل  
 آنجا که حق و حق آنجا که دل قول آنجا که قدم و قدم آنجا که قول و این نشان

ص

ص ۵۱

حضور بود بی غیبت بر خلاف آنکه گویند از خود غایب است و بحق حاضر لا بل که  
 بحق حاضر و نبود حاضر و این مهارت از جمیع الحج بود از آنچه تا رویت خود نبود بود  
 غیبت نبود از خود و چون رویت بر خاست حضوری بی غیبت بود و تعلق این معنی  
 بقول ثبلی است رَحْمَةُ اللَّهِ عَلَيْهِ که گفت الصوفی لا یدعی فی الدنایین مع اللَّهِ غیر  
 اللَّه. مونی آن بود که اندر دو جهان هیچ چیز نبیند بجز خدای عز و جل و در  
 جمیع هستی بنده غیر بود و چون غیر نبیند خود را نبیند و از خود بکلیت فارغ شود اندر  
 حال نفی و اثبات خود و چنین گوید رَحْمَةُ اللَّهِ عَلَيْهِ التصوّف مبنی علی ثمان خصال السخاء  
 و الرضاء و الصبر و الاثبات و الغریبة و لبس الصوت و السیاحة و الفقر و اما  
 السخاء فلا یلهیهم و اما الرضاء فلا یسلبهم و اما الصبر فلا یبیب و اما الاثبات فلا یرکبوا  
 و اما الغریبة فلا یجعی و اما لبس الصوت فلموسی و اما السیاحة فلمیسی و اما الفقر  
 فلمحمد صلی الله علیه و علیهم اجمعین. گفت بنای تقوی بر هشت خصلت است  
 اقتدا بهشت پیغمبر سخاوت با ارحم و آن چنان بود که پسر فدا کرد و رضای اخیل که بفرمان  
 خدا رضا داد و تبرک جان عزیز خود بگفت و بصبر ایوب که اندر دس ۱۵۲ بلای کران  
 و غیرت رحمن صبر کرد و باثبات زکریا که خدا تعالی گفت اَلَا تُحَكِّمَةٌ الْقَاسَ  
 ثَلَاثَةَ اَیَّامٍ اِلَّا رَمَازًا و هم اندرین صورت گفت اِذْ نَادَى رَبَّهُ بِدَاؤَ خَفِیًّا و بزرگ  
 بیخی که اندر وطن خود غریب بود و اندر میان خویشان از خویشان بیگانه و سیاحت  
 میسی که اندر سیاحت خود چنان مجرّد بود که بجز کاسه و شانه نداشت چون دید  
 که کسی بدو مشقت خود آب می خورد کاسه بپیداخت و چون دید که کسی باگشتان  
 خلال می کرد شانه بپیداخت و بلبس صوت موسی که همه جامهای دی پشمن بود و  
 بنظر هیکل صلی الله علیه و سلم که حق تعالی بکیده همه گنجهای روی زمین بدو فرستاد و  
 گفت محنت بر خود منه و ازین گنجها خود را بتخلی ساز گفت نخواستم بار خدایا مرا  
 یک روز میر دار و یک روز گرسنه و این اموال اندر محالست سخت نیکوست حضوری  
 گوید رَحْمَةُ اللَّهِ عَلَيْهِ الصوفی لا یوجد بعد عدمه و لا یعدم بعد وجوده مونی آن



بود که هستی وی را نیستی نبود و نیستی وی را هستی نه یعنی آنچه بیابد مر آن را هرگز  
گم نکند و هر چه گم کند آن را هرگز نیابد و دیگر معنی آن که یافتن را هرگز نیافت  
باشد و نایافتن را هرگز یافت نه یا اثباتی بود بی نفی و یا نفی بود بی اثبات  
و مراد از جمله این عبارات آنست که حال بشریت بود بکلی ساقط شود و نتواند جسمانی  
از حق وی فایز شود و نسبتش از کلی منقطع گردد تا سر بر بشریت اندر (ص ۵۲) حق کسی  
ظاهر شود و یا تفایق وی اندر عین خود جمع گردد و از خود بخود قیام یابد و صورت  
این اندر دو پیامبر ظاهر توان کرد یکی موسی علیه السلام که اندر وجودش عدم نبود تا گفت  
دَبَّ اشْرَحَ بِي صَدِّيقِي و دیگر رسول ما علیه الصلوة و السلام که اندر عدلش وجود نبود تا  
گفت اَلَمْ تَشْرَحْ لَكَ صَدْرَكَ یکی آرایش خواست و تربیت طلب کرد و دیگر ما بیاراستند  
و وی را خود خواست نه - علی بن بندار الصیرفی الیبابری گوید رحمة الله علیه التصوت  
استقاط الودیة للحق ظاهراً و باطناً - تعوت آن بود که صاحب آن ظاهر و باطن خود  
را نبیند و جمله مرتقی را بیند ازانچه اگر بظاهر نگری بر ظاهر نشان توفیق یابی و  
چون نگاه کنی معاملات ظاهر اندر جنب توفیق حق پر پشه نسجد ترک رویت ظاهر بگونی  
و چون باطن نگری بر باطن نشان تایید حق یابی چون نگاه کنی معاملات باطن اندر جنب  
تایید حق بنده گراید بزرگ باطن بگونی جمله مرتقی را بینی پس چون همه حق را  
بینی خود را هیچ بینی - محمد بن احمد المقرئ گوید رحمة الله علیه التصوت اقامة الاحوال  
مع الحق - تعوت اقامت احوال است با حق یعنی احوال هر مرتضوی را از حال نگرداند  
و باحوال حاج اندر نیفتد ازانچه کسی را که دل حید محول احوال است احوال او را  
از درجه استقامت نیفتد و از حق باز نداشت :

ص ۵۲

## فصل (ص ۵۴)

ص ۵۴

اندر آنچه معاملات گفته اند : از حفظ متاد نیسابری گوید رحمة الله علیه التصوت  
مکله اذاب ککل وقت ادب و ککل مقام ادب و ککل حال ادب فمن لزوم آداب

الافتات بلغ مبلغ الرجال و من ضیغ الآداب فهو لم یعد من حیث یظن القرب و مردود  
من حیث یظن البعید - تصوت بجملة آداب است که هر وقتی و مقامی و عالی را ادبی  
بود و هر که ملازمت آداب اوقات کند بدرجت مردان رسد و هر که آداب مناجات کند  
او دور باشد از پندار نزدیکی و مردود باشد از گمان کردن بقبول حق و این معنی  
نزدیک است بقول اهل الحق توری رحمه الله علیه که گفت لیس التصوت رسوماً و لا علوماً  
و کشف اخلاق - تصوت رسوم و علوم نیست لیکن اخلاق است یعنی اگر رسوم بودی بمجاهدت  
حاصل شدی و اگر علوم بودی بتعلیم بدست آمدی پس اخلاق است تا حکم آن از خود  
اندر نخواهی و معاملات آن با خود درست نه کنی و انصاف آن از خود ندی حاصل  
نگردد و فرق میان رسوم و اخلاق آن بود که رسوم فعلی بود بتکلف و ابواب چنانکه  
ظاهر بمخالف باطن بود فعلی از معنی خالی - و اخلاق فعلی بود محمود بی تکلیف و ابواب  
ظاهر موافق باطن از دعوی خالی - و مرتش گوید رحمه الله علیه التصوت حسن الخلق ص ۵۵  
تصوت خلق نیکو است و این بر سه گونه باشد یکی با حق بگذاردن ادا مردی بی ریا  
و دیگر با خلق بمحافظت محترمان و شفقت به کھتران و انصاف هم جنسان و از  
جملة موصوف و انصاف تا طلبیدن و سه دیگر با خود متابعت تا کردن هوا و شیطان و هر  
که اندرین سه معنی خود را درست کند او از نیک خویان باشد و این که یاد کردم  
موافق است بدانکه یکی از عائشه مدینه رضی الله عنها پرسید که ما را از خلق پیغمبر  
علیه السلام خبر ده گفت از قرآن به خوان که خدای تعالی خبر داده است آنجا که گفت  
خُذِ الْعَفْوَ وَأْمُرْ بِالْعُرْفِ وَأَعْرِضْ عَنِ الْجَاهِلِينَ و هم مرتش گوید رحمه الله علیه هذا  
مذهب کله جد فلا تخطوه بشی من المنزل این مذهب تصوت همه جد است و آن  
را با هرل میامیزید و اعد معاملات مترسمان میادیزید و از اهل تقلید بدان بگریزید و  
چون عوام اندر زمانه گزینند و مترسمان متصوفة اهل زمانه بدینند و بر پای کوفتن  
و سرود گفتن و بدرگاه سلاطین رفتن و از برای بلخت و لغو خصوصت کردن ایشان  
مشترب شدند اعتقاد بجملة بد کردند و گفتند که اصل این طریقت همین است و منتقدان



هم برین رفتند و معلوم نکردند که زمانه خیرت است و روزگار بلا - لا محاله چون حرص  
 مر سلطان را بخور انگند و طمع مر عالم را بفسق و زنا انگند و بیا مر زاهد را بنفاق  
 انگند صوابا نیز مر صوفی را پیاپی کوفتن و سرود (ص ۵۶) گفتن انگند و بدانک اهل طریقتا  
 تباه شوند، اصل طریقتا تباه نشود و بدانکه اگر گروهی از اهل عزل که عزل خود را  
 اندر جد احرار پنهان کنند جد ایشان عزل نشود - و ابو علی قزوینی گوید رحمة الله علیه التصوف  
 هو الاخلاق الرضیة - تصوف اخلاق رضیه است و کدوار پندیده آن بود که بنده اندر همه  
 احوال از حق پند کار باشد که رضی راضی بود، و ابو الحسن نوری گوید رحمة الله علیه  
 التصوف هو المحیة و الفتوة و ترك الکلیف و السخاء و بذل لدنیا تصوف آزادی بود  
 که بنده از بند صواب آزاد گردد و قوت آن بود که از دیدن قوت مجرود شود و  
 ترک تکلیف آن بود که اندر متعلقات و نصیب نکوشد و سخاوت آن بود که دنیا با  
 اهل دنیا بگذارد و ابو الحسن بوشنج گوید رحمة الله علیه التصوف ایوم اسم دلا حقیقة  
 و قد کان حقیقة و لا اسم - تصوف امروز نامیست بی حقیقت و پیش ازین حقیقتی  
 بود بی نام یعنی در وقت صحابه و سلف رحمهم الله این اسم نبود و معنی آن در هر کس می  
 بود اکنون اسم هست و معنی نه یعنی معاملات معروف بود و دعوی بمحول اکنون دعوی  
 معروف شد و معاملات بمحول اکنون این مقدار تحقیق مقالات مشایخ اندرین باب بیاردم  
 در باب تصوف تا بر تو اسعدک الله طریق این کشاده گردد و مر مکران این را بگوئی که  
 مرادتان چیست (ص ۵۷) بانکار تصوف اگر اسم مجرود را انکار کنند پاک نیست که معانی  
 اندر حق سمیات بیجا باشد و اگر عین این معانی را انکار کنند انکار کل شریعت بیغامبر  
 صلی الله علیه وسلم و خصال ستوده باشد و مر ترا اسعدک الله بما اسعد به اولیاءه اندرین  
 وصیت کنم که تا حق این مراعات کنی و انصاف بدی تا دعوی کوتاه کنی و با اهل این  
 نیکو اعتقاد باشی و بالله التوفیق ۛ

ص ۵۶

ص ۵۷

## باب لبس المرتقات

بدانکه شمار منقوذه لبس مرتقه است و لبس مرتقات سقت است از آنجا که رسول صلی  
 الله علیه وسلم گفت عليك بلبس لباس الصوف تجدون خلاوة لایمان فی تلویکم و نیز  
 یکی گوید از صحابه کان التی صلی الله علیه وسلم یلبس الصوف و یوکب الحصار و نیز  
 رسول صلی الله علیه وسلم گفت مرعایشه را رضی الله عنها لا تضيی الثوب حتی ترتقیه  
 گفت بر شما باد بهامه پشیمین تا خلوات ایمان بیابید و روایت کرده اند که پیغامبر  
 صلی الله علیه وسلم بهامه پشیمین پوشید و بر خر نشست و نیز گفت مرعایشه را رضی  
 الله عنها یا عایشه مر جامه را فالح کن تا پیوندها بران نرزی ، و از عمر خطاب  
 می آید رضی الله عنه که وی مرتقه داشت سی رقه بران گذاشته بود هم از عمر خطاب  
 رضی الله عنه می آید که گفت بهترین جامه آن بود که مؤنت آن یک تر بود و  
 هم از عمر خطاب رضی الله عنه می آید که پیرامنی دس ۵۸ داشت که آستین آن  
 با انگشتان برابر بود و اگر دقتی پیرامنی دراز تر پوشیدی سر آستین آن فرو دیدی و  
 نیز رسول را علیه السلام فرمان آمد از خدای عز و جل بتقصیر جامه چنان که گفت  
 وَ ثِيَابُكَ فَطَيِّبْهُ اِی فقتصر و حسن بصری رحمه الله گوید صفات یار بدی را دیدم که  
 هم را بهامه پشیمین بود و صتیق اکبر اندر حال تجرید جامه صوف پوشید و هم حسن  
 بصری گوید که رحمه الله حبه که سلمان را دیدم رضی الله عنه گلبلی با رتقه پوشیده و



امیر المؤمنین عمر رضی الله عنه و امیر المؤمنین علی کرم الله وجهه و هرم بن جیان رضی الله عنه روایت کردند که ایشان مرادیس قرقی را با جامهای پشیمین دیدند رقتها بران گذاشته و حسن بصری و مالک دینار و سفیان ثوری رحمهم الله جمله صاحب مرتقه موفی بوده اند و از امام عالم ابو حنیفه کوفی رحمة الله علیه روایت کردند و این روایت اندر کتاب تاریخ المشایخ که محمد بن علی حکیم ترمذی کرده است مکتوب است که در ابتدا دی موفی پوشید و قصد عزلت کرد تا پیغمبر را صلی الله علیه وسلم بخواب دید گفت ترا اند میان خلق می باید بود از انچه سبب ایجاب سنت من توفی انگاه دست از عزلت برداشت و هرگز جامه پوشید که آن را قیمتی بودی و داود طائی رحمة الله علیه پس صوت فرمود و ادیکی از حقیقتان متقوف بود رحمة الله علیه و ابراهیم ادعیم (ص ۵۹) نزدیک ابو حنیفه رحمة الله علیه آمد با مرتقه صوت اصحاب وی را بچشم تعقیب نگریستند ابو حنیفه گفت بیدار ابراهیم بن ادعیم آمد اصحاب گفتند بر زبان امام هزل نرود وی این بیادیت بچه یافت گفت بخدمت بر دعام که دی بخدمت خداوند تعالی جلی ذکر مشغول شد و ما بخدمت تن بای خود تا دی بید ما گشت و اگر اکنون بمعنی از اهل زمانه ما مراد از بس مرتقات و خرق جاه و جمال خلق است و بدل موافق ظاهر نمینند ما باشد که اندر مبارز لشکر کی باشد و در جمله لطایف حقیق اندک باشد اما جمله را نسبت ما ایشان کنند هرگاه بیک چیز نشان با ایشان مماثلت بود از احکام پس ادا ایشان باشد رسول گفت صلی الله علیه وسلم من تشبه بقوم فهو منهم هر که بقومی تعلق کند بر فساد یا با عقاید وی اذعان قوم است اما گروهی را چشم بر رسم ظاهر معاملات ایشان افتد و گروهی را بر بستر صفای باطن ایشان و در جمله هر که قصد محبت متقوه کند از چهار معنی بیرون نباشد گروهی را صفای باطن و جلای خاطر و لطافت طبع و اعتدال مزاج و صحت سریت با اسرار ایشان دیدار دهد تا قربت محققان و رفت کبرای ایشان بینند و ارادت آن درجه دامن گیر ایشان گردد و تعلق بدیشان کنند بر بصیرت و ابتدای حال شان بر کشف احوال و تجرید از هوا (ص ۶۰)

و احراز از نفس باشد و گروهی دیگر را صلاح تن و عفت دل و سکون و سلامت  
 صدر با ظاهر ایشان دیدار دهد تا درزش شریعت و حفظ آداب اسلام و حسن معاملات  
 ایشان بیند و قصد محبت ایشان کند و ورزیدن صلاح بر دست گیرند و ابتدای حال  
 ایشان بر محاضرت و حسن معاملت بود و گروهی دیگر را مروت انانیت و طرق مجالست  
 و حسن سیرت بافعال ایشان راه نماید تا زندگانی ظاهر ایشان ببینند آراسته بطرق مروت با  
 محضران حرمت و با کثران نفوذ و با افزان خود عشرت آسوده از طلب دیوت و آراسته  
 با نقابت قصد محبت ایشان کند و طریق جهد و تعب دنیا بر خود آسان کند و خود را  
 بفرافقت از محله نیکان کند و گروهی دیگر را کس طبع و رعزت نفس و طلب ریاست  
 بی آلت مراد و قصد صدر بی فضل و جتن تنجیس بی علم راه نماید بافعال ایشان و پندارند  
 که جز این ظاهر دیگر هیچ کار نیست قصد محبت ایشان کنند و ایشان بخلق و کرم و دیرا  
 مدارات و مداحنت مسمی کنند و بحکم مسامحت با دی زندگانی مسمی کنند و از انچه اندر  
 دلهای ایشان از حدیث حق هیچ نباشد و بر تنهای ایشان از محاضرت طلب طریقت  
 هیچ چیز نه و باید تا خلق ایشان را حرمت دارند چنانکه محققان را و از ایشان بشکوهند  
 چنانکه از خواص خداوند تعالی و بصحبت و تعلق بدیشان آن خواهند که از آفات  
 خود را اندر صلاح ایشان پنهان کنند (ص ۷۱) و جامه ایشان اندر پوشند و آن  
 جامهای بی محاسن بر کتف ایشان می خردند که آن ثواب زود باشد و لباس ضرور  
 و حرمت بود حشر و نشور قوله تعالی مَثَلُ الَّذِينَ حُمِلُوا الصَّالَةَ ثُمَّ كَمْ يَحْمِلُهَا كَمَا يَحْمِلُ  
 السَّامِعُ أَثْقَالًا بَشَرٌ مَثَلُ الْفُقَرَاءِ الَّذِينَ كَذَّبُوا بِآيَاتِ اللَّهِ وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ  
 الضَّالِّينَ و اندین زمانه این گروه بیشترند پس بر تو باد که تا هر چه از انان تواند کرده  
 تو قصد آن کنی که اگر هزار بار تو بقول طریقت بکوشی چنان نباشد که یک لحظه  
 طریقت ترا قبول کند که این کار بجزقه نیست بجزقه مست و آشنا را بقا عبا بود چون  
 در طریقت آشنا بودی را بقا چون بها بود و چون کسی بیگانه بود مرقعه  
 دی رتبه ادبانه و نشور ثنافت یوم النشور باشد چنانکه آن پیر بزرگ را گفته که



ثم لا تلبس المرقعة؛ قال من النفاق ان تلبس لباس الغشيان و لا تدخل في حمل أثقل الفتوة چرا مرقد پوشی گفت از نفاق بود که لباس جوانمردان پوشی و اندر تخت ثقل معاملات جوانمردی اند نیائی که لباس جوانمردان با ترک حمل جوانمردی منافق باشد پس اگر این لباس از برای آنست که تا خداوند ترا بنماید که تو خاص اودی بی لباس هم بنماید و اگر از بهر آنست که بخلق نمائی که من از این ایمم اگر هستی بیا و اگر نیستی نفاق و این راه صعب و پر خطر است و اهل معرفت حق اهل از آند که بهامه معروف گردند الصفا من الله تعالى انعام و اکرام و الصوت لباس الانعام صفا از خداوند تعالی با بنده نعمتی (ص ۴۲) و کرامتی عیان بود و صوت لباس ستودان بود پس طیلت جملت بود گرومی جملت را قرمت می کنند و آنچه بر ایشان ست بجای می آند ظاهر می آریند امید آن را که تا از ایشان گردند و مشایخ این فقه مر مریدان را طیلت و زینت مر برنقاست بفرمودند و خود نیز بکردند تا اندر میان خلق علامت شوند و جمله خلق پاسبان ایشان گردند که اگر یک قدم بر خلاف فقه همه زبان طعن و طامت بدیشان دراز کنند و اگر خواهند که اندران جامه معصیت کنند از شرم خلق نتواند کرد و در جمله مرقد زینت اولیای خداوند است عوام بدان عزیز گردند و خواص اندران ذلیل شوند و عوام آن بود که چون آن پوشند خلق شان حرمت دارند و فل خواص آن بود که چون آن پوشند خلق اندر ایشان بچشم عوام شان نگردند و مر ایشان را بدان طامت کنند پس لباس انتم للعوام و جوشن البلاء للخواص عوام را مرقد لباس نما بود و خواص را جوشن بلا بود و از آنچه بیشتری از عوام اندران مضطر باشد چنانکه دست بکاری دیگر زنند و مر طلب جاه را االتی دیگر ندارند بدان طلب ریاست کنند و مر آن را بسبب جمع نعمت کنند و باز خواص بترک ریا و ریاست بگویند و ذل را بر عزت بگویند و بلا را بر نعمت اختیار کنند تا این قوم را آن بلا بود و آن قوم را نعماء المرقعة قعیص الوفاء لاهل الصفاء و سبیل السوء لاهل الغیور مرقد پیرامن وفا ست مر اهل صفا را و لباس سرور مر اهل غرور را تا اهل صفا بپوشیدن (ص ۴۳) آن از کونین مجرود شوند و از

ص ۴۲

ص ۴۳

مالکات منقطع شوند و اهل غرور بدان از حق محجوب گردند و از صلاح باز مانند و در محله مرهم را سمت صلاح و سبب فلاح است و مراد جمله اذعان به حصول یکی را صفا بود و یکی را عطا بود و یکی را عطا بود و ایشان امید دارم که بحسن محبت و محبت یکدیگر همه رنگارنگ باشند از آنچه رسول گفت صلی الله علیه و سلم من احب قوما فهو منهم و دوستان هر گرمی بقیامت با ایشان باشند و اندر زمره ایشان آتا باید که باطنی طلب تحقیق کنند و از رسوم معرض بود که هر که بطاهر چیزها پند کار باشد هرگز بتحقیق نرسد و بدانکه دود آدیت حجاب ربوبیت بود و حجاب جز بدور احوال و درزش اندر مقامات فانی گردد و صفا نام آن فاست و فانی الصفت را لباس اختیار کردن محال بود و یا به تکلف خود را زینتی ساختن نامکن پس چون فانی صفت پیدا آمد و آفت طبیعت بر فراست اگر او را صوفی خوانند یا نامی دیگر بنزدیک او تساوی بود.

اما شرائط مرتقات آنست که از برای خفت و فراغت سازد و چون اصلی باشد هر کجا که پاره شود رقع بمان گذارد و شاخ را رضی الله عنهم اندرین دو قول ست گرمی گویند که دوخت رقع را ترتیب نگاه داشتن شرط نیست باید که از آنجا که سوزن سر بر آرد بر کشد و اندکان تکلف (ص ۶۴) کنند و گرمی دیگر گویند که دوخت رقع را ترتیب و راستی شرط ست و نگاه داشتن ترتیب و تکلف کردن اندر راستی آن از معاملات فقر ست و محبت معات دلیل محبت اصل باشد و من که ملی این عثمان الجلابی ام رضی الله عنه از شاخ ابو القاسم گرگانی رفته الله علیه به طوس پریم که درویش را کترین چه چیز باید تا اسم فقر را سزادار گردد گفت سه چیز باید که کم اذعان نشاید یکی آنکه بداند که پاره راست چگود باید بر دوخت و دیگر سخن راست داند شنید و دیگر پای راست بر زمین داند زد و گرمی از درویشان با من حاضر بودند که این بگفت چون بدو ده باز آدمیم هر کس از درین سخن تصرفی می کند و گرمی را از محله اندرین شری پیدا آمد گفتند که فقر خود همین است و بیشتری از ایشان اندر خوب دوختن پاره و بر زمین ندن پای راست می شناسند و هر کسی را پندار آن بود که ما سخنان



طریقت بدانیم و بحکم آنکه دوی دل من بدان سید بود نخواستیم که سخن دی بر زمین افتد گفتیم  
 بیایید تا هر کسی اندرین سخن پهنر بگویم هر یک صورت خود بگفتند چون نوبت بمن رسید  
 گفتیم پاره داست آن بود که بفقر و دزدی نه بدینیت چون رفقه بفقر دوزی اگرچه تا راست  
 دوزی راست آید و سخن راست آن باشد که محال شوند نه بمیت و بحق اندران  
 تصرف کنند نه بحزل و بزدنگانی مر آن را فهم کنند و بعقل و پای داست آن باشد  
 که بوجد بر زمین نهند نه بلعم و برسم و بعضی این سخن را بر آن سید نقل کردند و  
 ۶۵ دی گفت اصحاب علی ختیه الله پس مراد از پوشیدن مرقه مران طایفه را  
 تحقیق مؤنت دنیا و صدق فقر بخدادند تعالی بوده است و اندر آثار صحیح آمده  
 است که عیسی بن مریم صلوات الله علیه مرقه داشت که دی را با همان بردند و یکی از  
 شاخ گفت که او را بخواب دیدیم با آن مرقه صوف و از هر رفقه دوی می درخشید گفتیم  
 ایما المسح این اوزار چیست برین جامه تو گفت اوزار افطار هست که هر پاره را ازان  
 بمعروتی بر دوخته ام خدای عز و جل مر هر بنی را که بدل من رسانیده است مر  
 آن را نودی گردانیده است - و نیز پیری دیدیم از اهل طامت باوراء النهر که هر چیزی  
 که آدمی را دران نصیبی بودی نخودی و بنوشیدی و خوردنش چیزهای بودی که مردمان  
 بینداختی چون تره بوسیده و کدوی تلخ و گلاب تپاه شده و آنچه بدین ماند و پوشش از  
 خرقهائی ساختی که از راه بر چیده بودی و نازی کرده ازان مرقه ساختی و شنیدیم که  
 بمرو الرود پیری بود از متاخران ارباب معانی قوی حال و نیکو سیرت و از بس رتعا  
 بی تکلف که بر سجاده و کلاه دی بود کزوم اندران بچه کرده بود و شیخ من رضی  
 الله عنه پنجاه و شش سال یک جامه داشت که پارهای بی تکلف بران گذاشتی و  
 اند حکایات عراقیان یافتیم که دو درویش بودند یکی صاحب مشاهدت و دیگر صاحب مجاهدت  
 آن یکی که صاحب مشاهدت بود در همه عمر خود بنوشیدی مگر آن پارها که درویشان  
 را اندر حال سماع خرده شدی و آن یکی که صاحب مجاهدت (ص ۶۶) بود بنوشیدی  
 مگر آن پارها که اندر حال استغفار کردن درویشان اندر جامهای نشان خرده شدی

ص ۶۵

ص ۶۶

تا زنی ظاهر نشان موافق میرت باطن بودی و این پاس داشتن حال باشد و شیخ محمد بن خیف رضی الله عنه بیست سال پلاسی درشت پوشیده و هر سال چهار چمد بکشدی و اندر هر چهل روز تصنیفی کردی از غوامض علوم خفایق و اندر وقت دی پیری بود از معتمدان علمای حقیقت و طریقت بنزدیک پاس نشستی دی را محمد بن زکریا خواندندی هرگز مرتقه پوشیده بود و از شیخ محمد پرسیدند که شرط مرتقه چه چیز است و داشتن آن هر کرا مسلم است گفت شرط مرتقه آنست که محمد بن زکریا اندر میان پیران سنیهای می آورد و داشتن آن را او را مسلم است

## فصل

اما ترک عادت این طایفه شرط طریق ایشان نباشد و آنچه ایشان اندرین حال جامه پشیم کمتر می پوشند دو معنی داشت یکی آنکه پشیمها شوریده شده است و چهار پایان اندر خاتمه از های بجای آمده اند و دیگر آنکه گردی از بتدریج جامه پشیم را شعار کرده و خلاف شعار مبندهان اگرچه خلاف سنت بود ستوده بود اما تکلف اندر وقت آن بدان مذهب روا دارند که جامه ایشان اندر میان خلق بزرگ گشته است هر کسی خود را مانند ایشان گردانیده و مرتقه اندر پوشیده و افعال تا خوب از ایشان پیدا آمد و مر ایشان را از صحبت اصدا درنج بود زلفی ساخته اند جز از ایشان کسی آن را ندانست (ص ۷۷) و دخت و مر آن را علامت شناخت یکدیگر گردانیدند و شعار ساختند تا حدی که دریشی بنزدیک بعضی از مشایخ اندر آمد و مرتقه را که بر جامه دوخته بود و خط به بنما آورده بود آن شیخ او را مجبور کرد و معنی این آن بود که اصل صفا رقت طبع و لطف مزاج است و البته کزنی اندر طبع نیکو نباشد و چنانکه شعرنا راست اندر طبع خوش نباشد فعل تا ماست هم طبع نپزیرد و باد گردی اندر هت و نیست لباس تکلف نکردند اگر خداوند نشان جهانی داد پوشیدند و اگر جهانی داد پوشیدند و اگر برهنه داشت بودند و در بندگی اذعان نمودند و من که



علی بن عثمان الجلابی ام رضی الله عنه این طریق را پسندیده ام و اندر اشعار خود همین کرده ام و اندر حکایات مست که چون احمد بن خضر رحمة الله علیه بزیارت ابو یزید رحمهم الله قبا داشت و چون ابن شماع بزیارت ابو حفص آمد رحمهم الله قبا داشت و آن لباس محمود ایشان نبود که اندر اوقات نیز مرتقه داشتندی و وقت بودی نیز که جامه پشمین و یا پیراهن سفید پوشیدندی چنانکه آمدی ازان چه نفس آدمی مست و با عادات مر آن را الفتی بود و چون مر آن را عادت شد طبعی شود و چون طبع شد حجاب گردد و ازان بود که پیامبر گفت صلی الله علیه وسلم خذ الصیام صوم اخی دادد علیه السلام بهترین روزها روزه برادر من است دادد گفتند یا رسول الله آن چگونه باشد گفت اگر یک روز روزه داشتی دس ۱۷۸ و یک روز بخوردی تا نفس را عادت نشود روزه داشتن یا کشادن تا وی بدان محبوب نگردد و اندرین معنی درست تر ابو حامد دوستان مروزی بوده است رحمة الله علیه که جامه بدو در پوشانیدندی مریدان وی آن گاه که کسی را بدان حاجت بودی فراغت می جستی چون خالی بودی آن جامه از وی بر کیشیدی وی نه مر پوشانده را گشتی که چرا پوشانی و نه مر کشیده را گشتی که چرا بر کشتی و اندرین وقت مایز پیری هست بغزین حرمتها الله که وی را بقلب موید گویند رحمة الله علیه که وی را در لباس اختیار و تمیز نباشد و اندران پایه درست است اما معنی آنکه بیشترین جامهای شان بکود باشد یکی آن است که اصل طریقت ایشان بر بیاحت و سفرها نموده اند و جامه سفید اندر سفر به حال خود نماند و شستن آن دشوار گردد و هر کس نیز بدان طبع کند و دیگر آنکه بکود پوشیدن شعار اصحاب فوت در مصیبت بود و جامه اندوختنیان و دنیا دار محنت است و سر بدمه مصیبت و مخاره اندوه و پیواره فراق و گواره بلا و مریدان چون مقصود دل اندر دنیا حاصل ندیدند بکود پوشیدند و بر سوگ وصال فرو نشستند و گدازی دیگر اندر معاملات جز تفسیر ندیدند و اندر دل بجز خرابی نه و اندر روزگار بجز فوت وقت نه، بکود اندر پوشیدند که فوت اندر موت است یکی بر موت

س ۱۹

عزیزی که پوشد و دیگر بر فوت مقصود که پوشد و یکی (ص ۶۹) از میان بی علم  
 دیشی ما گرفت این که چرا پوشیدی گفت از پیغامبر صلی الله علیه و سلم سه چیز بماند  
 یکی قر و دیگر علم و دیگر شمشیر شمس سلطانان یاقند نه در جای آن کار  
 فرمودند و علم علا اختیار کردند با موثق پند کرده و فقر گروه فقر اختیار کردند و  
 آن ر آلت غنا ساختند من بر مصیبت این هر سه گروه که اندر پوشیدیم - و از  
 مرتضی می آید که اند علقی از علقای بغداد می رفت، تشنه گشت بدری فراز آمد و  
 آب خواست یکی بیرون آمد با کوزه آب دی بلند بخورد در سایش نگریت دیش مید  
 جمال ساتی شد گفته اند کلّ بکلف مشغول همانجا فرو نشست تا خداوند خانه آمد  
 گشت ای خواجه دلم بشرتی آب سخت گرمان بود مرا از خانه تو شربتی آب دادند دلم  
 بردند مرد گفت آن دختر منت تو یزنی دادش مرتضی بطلب دل بخانه اندر آمد  
 عقد کردند و این صاحب الهیت از منعمان بغداد بود دی را بگواه فرستادند و هماره  
 خوب اندر دی پوشانیدند از دی مرقده بر رفته بر کیشند چون شب اندر آمد مرتضی به نماز  
 ایستاد تا دو صبحا بجا آورد و بخوت مشول شد اندران بمالی بانگ بر گرفت که هاتوا  
 موصیعی مرقده من بیابید گفتند چه بود گفت بستم فرو خوانند که بیک نظر که  
 بخلاف ما نگرستی هماره ملاح و مرقده صفت از ظاهر بر کشیم اگر بنظر دیگر بگری  
 لباس آشنائی از باطن بر کشیم لباسی که بسبب پوشیدن آن خدایند باشند و بد  
 موافقت اولیا (ص ۷۰) خداوند اندر پوشیده باشند مداومت رضا بران مبادک بود  
 اگر بحق آن زندگانی توان کرد و اگر نه دین خود را میانت باید کرد و اندر هماره  
 اولیا خیانت روا نباید داشت که مسلمانی بر تحقیق باشی بی دعوی دیگر بمقترا از آنک  
 دل بر تکذیب اما پوشیدن مرقده مرد گروه را راست آید یکی منقطعان دنیا را  
 و دیگر مشتاقان مولی را و اندر عادات مشایخ رضی الله عنهم چنان رفته است  
 که چون مریدی بکلم ترک تسلق روی بریشان کند مردی را به سال اندر سه معنی  
 اصب کنند اگر بکلم آن معنی قیام کند فبما و الا گویند که طریقت طریق را قبول

ص ۱۸



نمی کند یک سال بخدمت خلق و دیگر سال بخدمت حق و دیگر سال بمراعات دل خود  
خدمت خلق تواند کرد که خود را اندر درجه خادمان خود و همه خلق اندر درجه خدومان  
یعنی بی تمیز همه را بستر از خود داند و خدمت جمله بر خود واجب دارد و چنانکه  
خدمتی می کند و خود را اندران خدمت بر خدومان خود فضل می بخشد و این  
خسوفی ظاهر و غیبی واضح بود از آفات زمانه اندر زمانه یکی اینست و خدمت  
حق عز و جل آن گاه تواند کرد که همه حلقهای خود از دنیا و غیبی منقطع کند  
و مطلق مرتقی را بعبادت و تسبیح پرستش کند از برای وی که تا وی را از  
برای چیزی می پندند خود را می پندند نه وی را و مراعات دل آن گاه تواند کرد  
که در همتش مجتمع شده باشد و هموم از دلش بر خاسته اند حضرت انس دل  
را از مواقع رمی ۱۷ غفلت نگاه می دارد و چون این سه شرط اندر مرید حاصل  
شد پوشیدن مرقه بتحقیق دهن تقلید او را مسلم شود اما آن پوشاننده که مرید  
را مرقه پوشاند باید که مستقیم الحال باشد که از جمله فرائز و نیشب طریقت گذشته  
باشد و ذوق احوال چشیده و مشرب اعمال یافته و فقر جلال و لطف جمال دیده و دیگر  
باید که مشرف باشد بر حال این مرید خود که وی اندر نهایت بکمال خواهد رسید  
از راجحان یا از واقفان یا از باطنان اگر داند که روزی ازین طریقت باز خواهد  
گشت بگوید تا ابتدا نکند و اگر بایند وی را معاطت فرماید و اگر برسد او را  
پردرش دهد و مشایخ این طریقت طبیبان و لها اند و چون طبیب بعلت بیمار جاهل  
بعد بیمار را بطب خود صلاک کند از آنچه پرورش وی نداند و خطرگاه های وی نشاند  
و غذا و شربت او مخالف علت او سازد و رسول گفت صلی الله علیه و سلم "الشیخ  
فی قومه کالبی فی امته پس انبیا که خلق را دعوت کردند بر بصیرت کردند و هر  
کسی را بدرجه وی رسانند شیخ را نیز بر بصیرت باید کرد و هر کسی را غذا  
او باید داد تا مراد دعوت حاصل شود پس چون بالنی اندر کمال دلالت خداوندی  
مر مرید را از پس این سه سال تربیت کند اندر ریاضت مرقه پوشاند و او

بود و شرط پوشیدن مرثعه پوشیدن کفن بود که امید از لذات جهات منقطع گرداند  
 و دل را از راحت زندگانی (ص ۷۲) پاک کند و عمر خود جمله بر خدمت حق  
 وقف کند و بیکت از حوای خود تنبذ کند و آنگاه پیر او را پوشیدن آن خلعت  
 و نواخت عزیمت گرداند و دی بقی این قیام کند بگذاردن بقی آن جمعی تمام کند  
 و کام خود بر خود حرام کند، اما اشارات اندر مرثعه گفته اند بسیار تنج ابو معمر  
 اصفهانی رحمته الله اندرین کتابی ساخته و عوام منصفه را اندران غلو خلاف بسیار است  
 و مراد ازین کتاب نقل گفتا نیست که کشف مغلفات است از مراد این طریقت  
 و بهترین اشارات اندر مرثعه آنست که قیته مرثعه از صبر باشد و دو آستین از  
 خوف و رجا و دو تیریز از قبض و بسط و کمرگاه از خلاف نفس و دو خشک  
 از محنت یقین و فراویز از اخلاص و ازین نیکوتر آنکه ناله از فنا موانست و دو  
 آستین از حفظ و عصمت و دو تیریز از فقر و صفت و کمرگاه از اقامت اندر  
 مشاهدت و کرسی از آن اندر حضرت و فراویز و خشک از قرار اندر محل وصلت  
 چون باطن را چنین مرثعه ساختی ظاهر را نیز یکی بیاورد ساخت و مرا اندرین باب  
 کتابی ست مفید که نام آن اسرار الحرق و المذونات است و نسخه آن مرید را  
 باید آتا چون مرید این مرثعه پوشید اگر اندر غلبه حال و قهر سلطان وقت بدرود مسلم  
 است و معذور و چون با اختیار و تمیز درود اندر شرط این طریقت بیش او را  
 مسلم نیست مرثعه داشتن و اگر ندارد چنین بود که یکی از مرثعه داران زمانه وی نیز  
 یکی چون از ایشان بود (ص ۱۷۳) بظاهر بی باطن پند کلام شده و حقیقت این معنی  
 آنست که اشدت اندر تخریق یتاب ایشان آن بود که چون ایشان را از مقامی  
 بنمای دیگر نقل افتد اندر حل ازان جامه بیرون آیند مرثعه و جداان مقام را و  
 جامه ای دیگر لباس یک مقام و مرثعه لباس جامع است مرکل مقامات طریقت را و  
 فقر و صفت را و بیرون آمدن ازین جمله تنبذ کردن تبرا بود از همه و هر چند که  
 این د جای این مسئله بوده است که اندر باب خرق و کشف حجاب باب السماع



می بایست اینجا اشارتی کردم بدان مقدار که این لایحه خوانده شد و بجای گاه خود این حکم را تفصیل دهم انشاء الله العزیز و نیز گفته اند که پوشانده مرثه را چندانی مسلمانی باید اند حقیقت و طریقت که چون اندر بیگانه نگردد بچشم شفقت آشنا گردد و چون هماره اندر حامی پوشانده از ادیا گردد وقتی که من با شیخ خود می رفتم اند دیار آذربایجان مرثه داری دوسه دیدم که بر خرمن گندم ایستاده بودند و دامهای مرثه پیش کرده تا آن مرد بزرگ چیزی اندران انگشت شیخ بدان التفات کرد و بر خواند اُولَئِكَ الَّذِينَ اسْتَحْبَطُوا مِنَّا لَوَلَّاهُمَا فَمَا رَجَعْتُ بِقَادَرَتِهِمْ وَ مَا كَانُوا مُهْتَدِينَ گفتم ایما شیخ ایشان بچه بی حرمتی بدین بلا مبتلا شده اند و بر سر خطای فبیعت شدند گفت پیران ایشان را حرم مرید جمع کردن بوده است و ایشان را حرم جمع کردن دنیا و حرم از حرم اولی تر نیست و دعوی بی امر کردن (ص ۷۴) صواب بود و از جنید می آید رحمة الله علیه که باب الطلق ترسای بود بدید سخت باحال گفت بار خدایا این را در کار من کن که سخت نیکو آفریده چون زمانی بر آمد ترا درآمد و گفت ایما شیخ شهادت بر من عرض کن مسلمان شد و یکی از ادیا شد از شیخ ابو علی بیاہ پریدند که پوشیدن مرثه کرا مسلم بود گفت آن کس را که مشرف مملکت خداوند بود چنانکه اندر همان پیچیز زود از احکام و احوال الا که او را آگاه کنند پس مرثه سمت صالحان و علامت نیکان و لباس فقرا و متصوف است و در حقیقت فقر و صفت پیش ازین سخن رفته است و اگر کسی مر لباس ادیا را آلت جمع دنیا و پوشش آفت خود سازد مر اهل آن را زیانی بیشتر نباشد و این مقدار کفایت باشد مر اهل هدایت را که اگر بشرح آن مشغول شوم مراد ازین کتاب بر نیاید و بالله التوفیق :

## باب اختلا فهم فی الفقر و الصفة

اما علای طریقت را اندر تفصیل فقر و صفت خلالت مت بنزدیک گروهی  
 فقر تمام تر از صفت و بنزدیک گروهی صفت تمام تر از فقر آنان که فقر  
 را مقدم بر صفت کنند گویند فقر فنای کل بود و انقطاع اسرار و صفت  
 را گویند از مقامیت از مقامات آن چون فنا حاصل آمد مقامات جمله ناچیز گردد  
 و این مثله بفقر و فنا باز گردد و پیش ازین اندکان سخن رفتست و باز آنان  
 که صفت را مقدم نمهند گویند که فقر شی است موهود اسم پذیر و صفت  
 صفات است از کل موهودات و صفات عین فنا بود (ص ۷۵) و فقر عین فنا  
 پس فقر از اسامی مقامات است و صفت از اسامی کمال و اندرین صفت سخن  
 دراز گشته است اندرین زمانه و هر کسی بر وجه تعجب عبارتی می کند و بر  
 یکدیگر تولی مزیب می آرند و اندر تفصیل و تقسیم فقر و صفت خلالت مت و جلالت  
 مجرد نه فقر مت و نه صفت با تعلق پس از جلالت مذهبی بر ساخته و طبع  
 را از ادراک معانی به پرواخته و حدیث حق بینداخته نفی حوا را نفی عین می  
 خوانند و اثبات مراد را اثبات عین می دانند پس موجود و مقصود و منفی  
 مثبت جمله نشانند بقیام نفس و هوای خود و طریقت مشرطه است از ترحات



زمینان و در جمله ادبیا بجای برند که محل نامزد و درجات و مقامات فانی گردد و عبارات  
 اذنان معنی منقطع گردد چنانکه در مشرب ماند و نه ذوق نه قمع و نه قهر ماند نه مسکر  
 ماند و نه صحو و نه نحو آنگاه ایشان نامی طلبند ضروری تا بدان معنی پوشند که اندر  
 تحت اسم نیاید و مستعمل صفت نگردد آنگاه هر کسی نامی را که معظم تر باشد نزدیک  
 ایشان بدان معنی پوشند و اندرین اصل تقدیم و تاخیر روا نباشد که کسی گوید که آن  
 مقدم یا این مقدم که تقدیم و تاخیر اندر مسببات واجب کند پس گروهی را نام فقر  
 مقدم تر نمود و بر دل ایشان معظم تر بود از آنچه تعلقشان بدان بگذاردش و تواضع بود  
 و گروهی را نام صفوت مقدم نمود و بر دل شان معظم تر بود و از آنچه برفع کمالات  
 و فناء (ص ۷۶) آفات نزدیک تر بود و مراد ایشان ازین دو تقسیمه اعلام خواستند  
 و نشان اذنان معنی که عبارت اذنان منقطع بود و تا با یکدیگر اندران باشارت  
 سخن می گفتند و کشف وجود خود را با تمامی اعلام کردند برین گروه را اختلاف  
 نیفتاد اگرچه عبارت آن معنی از فقر کردند یا از صفوت باز اهل عبارت و ارباب  
 سان را که از تحقیق آن معنی بی خبر بوده اند اندر مجرد عبارت سخن رفت یکی  
 را مقدم کردند و یکی را مؤخر این هر دو عبارت بود پس آن گروه رفتند با تحقیق  
 این معانی و این گروه مانند اندر ظلمت عبارت و در جمله چون کسی را آن معنی  
 حاصل بود و مر آن را قبله دل خود گردانیده باشد اگر او را فقیر خوانند یا صوفی  
 این هر دو نام اضطراری بود مر آن معنی را که اندر تحت اسم نیاید و این  
 اختلاف از وقت ابو الحسن سنون باز است رحمة الله علیه که دی گاه اندر کشفی  
 بودی که تعلق بقا داشتی فقر را بر صفوت مقدم نهادی و باز چون اندر محلی  
 بودی که تعلق بقا داشتی صفوت را بر فقر مقدم نهادی ارباب معانی اندر آن  
 وقت او را گفتند که چرا چنین می کنی گفت چون طبع را اندر فنا و گونسامی  
 مشربی تمام است و اندر بقا ملوک کامل و نیز هم چنان چون من اندر محلی  
 باشم که تعلق آن بقا باشد صفوت را مقدم گویم بر فقر و چون اندر محلی

باشم که تعلق آن بقا باشد فقر را مقدم گوئیم بر صفت که فقر نام فاست و صفت  
از این بقا تا اندر بقا از خود (ص ۷۷) فانی کنم و اندر فانی رویت فانی از خود  
فانی کنم تا طبعم از فانی شود و از بقا هم فانی این سخنان از روی عبارت  
خوب است اما فانی را فانی باشد و بقا را فانی باشد هر فانی که باقی شود  
از خود باقی بود و فانی است که مباحث اندران محل باشد کسی گوید که فانی  
فانی گردد این مباحث از نفی اثر وجود آن معنی تواند بود اندر فانی تا اثری  
مانده است هنوز فانی نیست و چون فانی حاصل آمد فانی فانی میباید باشد بجز تعجب  
اندر عبارت بی معنی و این ترجمات ادب اللمن است اندر وقت پرورش عبارت  
و ما را از این جنس سخن است اندر کتاب فانی و بقا و آن اندر وقت  
صوم کودکی و تیزی احوال کردیم اما اندین کتاب بحکم احتیاط احکام آن بیام  
انشاء الله عز و جل نیست فرق میان فقر و صفت معنی اما صفت و فقر  
معانی از روی تجرید دنیا و تخیلی دست از آن و آن خود چیزی دیگرست و حقیقت  
آن بفقیر و مسکنت باز گردد و گروهی گفته اند از مشایخ که فقیر فاضل تر از مسکین است از آن  
جا که خدای عز و جل گفت لِلْفُقَرَاءِ الَّذِينَ أُحْصُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ لَا يَسْتَطِيعُونَ حَرْبًا  
فِي الْأَرْضِ أَوْ نَاحِيَةٍ مِنْهَا هُمْ يُسْأَلُونَ أَنْ يَدِينُوا بِأَمْرِ اللَّهِ وَاللَّهُ يَخْتَارُ  
مُسْكَتِ ذَلِ و صاحب معلوم اندر طریقت ذلیل باشد که پیغمبر گفت صلی الله علیه  
و سلم تعس عبد اللههم (ص ۱۷۸) و تعس عبد الدینار و تعس عبد الخیصه و القطیفه  
و تارک معلوم عزیز باشد که اعتماد صاحب معلوم بر معلوم بود و اعتماد بی معلوم بر  
خداوند عز و جل و چون صاحب معلوم را شغلی افتد معلوم رود و تارک معلوم بمداومت  
رود باز گردد باز گروهی گفته اند که مسکین فاضل تر از آنجا که پیغمبر گفت صلی الله علیه  
و سلم اللهم اجبني مسکینا و امتحنی مسکینا و احشونی فی زمره المساکین چون  
پیغمبر صلی الله علیه و سلم مسکین را یاد کرد و گفت یا رب مرا برگ و زندگانی از  
مسکین دار و چون فقر را یاد کرد گفت کاد الفقر ان یکون کفرا بدین معنی فقیر

ص ۷۷

ص ۷۸



آن بود که متعلق سببی باشد و مسکین آنکه منقطع الالباب باشد و اندر شریعت بنزدیک  
گرمی از فقیر صاحب بلفه بود و مسکین مجرد و بنزدیک گرمی مسکین صاحب بلفه بود  
و فقیر مجرد پس اینجا اهل مقامات مسکین را صوفی خوانند و این خلایق باختلاف فقرا  
رضی الله عنهم متصل است بنزدیک آنکه فقیر مجرد بود و مسکین صاحب بلفه فقر فاضل تر  
بود از صفت و بنزدیک آنکه مسکین مجرد و فقیر صاحب بلفه بود صفت فاضل تر از فقر  
ست اینست احکام اختلاف ایشان اندر فقر و صفت بر سبیل اقتصار و الله اعلم بالصواب

---

## باب الملامة

ص ۷۹

گروهی از مشایخ طریقت طریق ملامت سپرده اند و ملامت را اندر خلوص  
 محبت تاثیر عظیم است و مشربنی تمام و اهل حق مخصوصند (ص ۱۷۹). ملامت خلق  
 از جمله عالم خاصه بزرگان این امت و رسول صلی الله علیه وسلم که مقتدا و امام اهل حق  
 و پیشرو مجتبان تا برسان حق بر دی پیدا نیامده بود و دخی بدو پیوسته بود و بنزدیک  
 همه نیک نام بود و بزرگ و چون خلعت دوستی بر سر دی افکند خلق زبان ملامت  
 بدو دراز کردند گروهی گفتند کاصح است و گروهی گفتند شاعر است و گروهی گفتند مجنون  
 است و گروهی گفتند کاذب است. و مانند این و عداوند عز و جل صفت مؤمنان  
 را یاد کرد و گفت ایشان از ملامت ملامت کنندگان ترسند وَ لَا يَخَافُونَ لَوْمَةً لَا يَكُنْ  
 ذَلِكَ فَضْلُ اللَّهِ يُؤْتِيهِ مَن يَشَاءُ وَ اللَّهُ وَاسِعٌ عَلِيمٌ و سنت بار خدای چنین رفته  
 است که هر که حدیث دی کند عالم را بجملة ملامت کننده او گرداند و ستر دی را  
 از مشغول کردن بلامت ایشان نگاه دارد و این غیرت حق باشد که دوستان خود را  
 از ملاحظه غیر نگاه دارد تا چشم کس بر جمال حال ایشان نیفتد و از رؤیت ایشان  
 مر ایشان را نیز نگاه دارد تا جمال خود نبینند و بخود محب نشوند و بآفت عجب  
 و تکبر اندر نیفتند پس خلق را بر ایشان گماشته است تا زبان ملامت بر ایشان  
 دراز کنند و نفس توأم را اندر ایشان مرکب گردانیده تا مر ایشان را به هر



ص ۸۰  
 چه می کند ملامت می کند اگر بد می کند خود را ملامت می کند بپدی و اگر  
 نیک می کند ملامت (ص ۸۰) می کند خود را بتقصیر کردن و این اصلی توفیق است  
 اندر راه خدای که هیچ آفت و حجاب نیست اندرین طریقت صعب تر از آنکه کسی  
 بخود معجب شود و اصل معجب از دو چیز بخود یکی از جاه خلق و مدح ایشان و  
 آن چنان بود که کردار بنده خلق را پسند افتد بر وی مدح کنند او بدان معجب  
 شود و دیگر کردار کسی او را پسند نداشت و خود را نشایسته آن داند و بدان معجب  
 شود خداوند تعالی بفضل خود این راه بر دوستان خود برست تا معاملات نشان اگرچه  
 نیک بود خلق نپسندد از اینچه بحقیقت ندیدند و محاسن ایشان اگرچه بسیار بود ایشان  
 آن را به قول و قوت خود ندیدند و مر خود را نپسندیدند تا از عجب محفوظ بودند  
 پس آنکه پسندیده حق بود خلق او را نپسندد و آنکه گزیده حق خود بود حق ویرا نگزیند چنانکه ایس را  
 خلق پسندیدند و ملائکه قبول کردند وی خود را پسندید چون پسندیده حق نبود پس پسند ایشان مراد را لعنت بار آورد  
 و آدم را ملائکه نپسندیدند و گفتند *أَتَجْعَلُ فِيهَا مَنْ يُفْسِدُ فِيهَا* و دی خود را  
 نپسندید و او گفت *رَبَّنَا ظَلَمْنَا أَنْفُسَنَا* چون پسندیده حق بود و گفت *فَلَنَبْذُلَهُ*  
*بِخَدِّ لَهُ عَذْمًا نَالِقًا* خلق و ناپسند دی وی را رحمت بار آورد تا خلق عالم بدانند  
 که مقبول ما محبوب خلق باشد و مقبول خلق محبوب ما تا لاجرم ملامت خلق خدای دوستان  
 حق است از اینچه اندران اظهار قبول است و مشرب اولیای وی که آن ملامت قرب  
 است و همنان که همه خلق بقول (ص ۸۱) خلق خرم باشد ایشان برده خلق خرم  
 باشد و در اخبار آمده است از پیغمبر صلی الله علیه وسلم از جبرئیل صلوات الله علیه  
 از خداوند تعالی که گفته اولیائی تحت قباتی لا یصرفهم غیری الا اولیائی و الله اعلم

## فصل

اما ملامت بر سه وجه باشد یکی راست رفتن و دیگر قصد کردن و دیگر ترک  
 کردن و صورت ملامت راست رفتن آن باشد که یکی کار خود می کند و دین را می

پرورد و معاملات را مراعات می کند و خلق او را طاعت می کند و این راه خلق باشد  
 اندر دی و دی از جمله فارغ و صورت طاعت قصد کردن آن بود که یکی را جاه بیاد  
 از خلق پیدا آید و اندر میان ایشان نشانه گردد و دلش بجاه میل کند و طبعش اندر  
 ایشان آویزد و خواهد تا دل خود را از ایشان فارغ کند و بخت مشغول گردد و بتکلف راه طاعت  
 خلق بر دست گیرد اندر چیزی که شرع را زیان ندارد و خلق از وی نفرت آرند و  
 این راه او بود اندر خلق و خلق اذان فارغ و صورت طاعت ترک کردن آن بود  
 که یکی را کفر و منکرات طبعی گریبان گیرد تا ترک شریعت و متابعت آن بگوید و  
 گوید این طاعتی است که من می کنم و این راه او بود اندر دی و اما آنکه این  
 طریق دی راست رفیق بود اندر دین و تا در زمین تفاق و دست بداشتن از ریا  
 دی را از طاعت خلق پاک نباشد و اندر همه احوال بر سر رشته خود باشد و بهر  
 نام که خواندش دی را همه یکی باشد و اندر حکایات (ص ۸۲) یافتیم که شیخ  
 ابو طاهر حرمی رضی الله عنه روزی بر خوی نشسته بود و اندر بازار می رفت و  
 مریدی اذان دی عنان خر دی گرفته بود یکی آواز داد که این پیر طارذ ذلیل آمد  
 آن مرید چون این سخن بشنید از غیرت ارادت خود قصد رجم آن مرد کرد و اهل  
 بازار جمله بر شوریدند و شیخ گفت سر مرید را که اگر خاموش باشی من ترا چیزی  
 آموزم که ازین عن باد می مرید خاموش شد و چون بجای گاه خود رفتند این مرید  
 را گفت که آن صندوق را بیاد بیاورد و در آن صندوق نامه بود در نهای نامه بدون  
 گفت و پیش دی نهاد گفت نگاه کن از هر کسی بمن نامه است که فرستاده اند یکی  
 مخاطبه شیخ الاسلام خطاب کرده است و یکی شیخ زکی و یکی شیخ واحد و یکی شیخ  
 الحرمین این و مانند این همه القاب است نه اسم و من این همه نیستم و هر  
 کسی بر حسب اعتقاد خود مرا لقبی نهاده اند اگر این بیچاره نیز بر حسب اعتقاد خود  
 سخنی گفت و مرا لقبی نهاد تو این همه خصومت چرا می کنی؟ اما آنکه طریقش قصد  
 باشد اندر طاعت و ترک جاه و مشغولی خلق و دست داشتن از ریاست چنان



بود که روایت کرده اند که امیر المؤمنین عثمان ابن عفان رضی الله عنه روزی از  
 خزانگان خود می آمد اندر حال خلافت و حرمه میزم بر سر نهاده و دی چهار صد  
 غلام داشت گفتند یا امیر المؤمنین این چه حالت است گفت ایید ان اجوب نفسی  
 مرا غلامان هستند که این کار بکنند و لیکن می خواهم که من نفس خود را تجربه کنم  
 تا جاه خلق او را از هیچ کار (ص ۸۳) باز نه دارد و این حکایت صریح است  
 بر اثبات طاعت و اندرین معنی حکایتی آرند از امام اعظم ابو حنیفه رحمه الله علیه  
 و آنجا که ذکر دی آید اندرین کتاب بیاید طلبید انشاء الله تعالی و نیز از ابو یزید  
 می آرند رضی الله عنه که از سفر حجاز می آمد اندر شمر زی بانگ در افتاد که  
 یا یزید آمد مردمان شمر جمله پیش دی باز رفتند تا باکرام دی را بشمر اندر آرند  
 و دی براعات ایشان مشغول دل شد و از حق باز ماند و پراگنده گشت چون  
 باز آمد اندر آدمی از آستین بدر آورد و خوردن گرفت جمله از دی برگشتند  
 و دی را تنها بگذاشتند و این اندر ماه رمضان بود تا مریدی که با دی بود  
 دی را گفت که دیدی که یک مسئله از شریعت کار بستم همه خلق مرا رد کردند  
 و من می گویم که علی بن عثمان الجلبابی ام رضی الله عنه که اندکان زمانه طاعت  
 را فعلی می بایست مستنکر و پدید آمدن چیزی برخلاف عادت اکنون اگر کسی خواهد  
 که مراد را طاعت کند گو دو رکعت نماز تلووع کن و باز تر و یا دین را  
 بتامی ببرد همه خلق یک بار مر ترا منافق و مرانی خوانند اما آنکه طریقت ترک  
 باشد و بخلاف شریعت چیزی بر دست گیرد و گوید که این طریق طاعت می برزم آن  
 ضلالت واضح باشد و آفت ظاهر و صوس صادق چنانکه اندرین زمانه بسیاری هستند که  
 مقصودشان از رد خلق قبول ایشان بود از آنچه نخست باید که کسی مقبول باشد تا  
 قصد رد ایشان کند و بفعل پدیدار آید که ایشان او را رد کنند (ص ۸۴) قبول  
 ناکرده را تکلف رد کردن بحادث باشد و مصنف گوید رحمه الله علیه که وقتی مرا  
 با یکی از مدعیان مبطل صحبت افتاد روزی دی بمعالمی خواب پدیدار آمد و عذر

ص ۸۳

ص ۸۴

آن معنی ملامت آورد یکی مر او را گفت که این هیچیزی نیست دی را دیدم نفسی  
بر آورد گفتم ای خدا اگر دعوی ملامت می کنی و اندرین درستی انکار این جوانمرد  
بر فعل ترا تاکید مذهب تست و چون دی با تو اندر راه تو موافقت می کند این  
خصومت چه چیز است و این خشم چرا این قصه تو بدعوی مانده تر از ملامتست و  
هر که خلق را دعوت کند بامری از حق مر آن را برهانی باید و برهان آن حفظ  
منت باید چون از تو ترک ذلیفه می بینم و تو خلق را بدان دعوت می کنی این  
گاه از دائرة اسلام بیرون می باشی.

## فصل

بدانکه مذهب ملامت را اندرین طریقت آن شیخ زماذ خود ابو محمدان تقصیر رحمة  
الله علیه نشر کرده است و دی را اندر حقیقت ملامت لطایف بیارست و از  
دی می آید که گفت الملامة تنك السلامة ملامت دمت بداشت از ملامت بود  
و چون کسی قصد تبرک سلامت خود بگوید و مریاها را میان اندر بندد و از  
مالقات و راحت های خود تبرا کند مر امید کشف جلال و طلب مال را تا بمدة  
خلق از خلق نرید گردد و طبعش الفت خود از ایشان بگسلد هر چند از ایشان گستر  
بود بحق پیوسته تر بود پس آنچه دوی همه خلق عالم بدان رس ۱۸۵ بود و آن  
سلامت ست مر اهل ملامت را پشت بدان باشد تا همم شان غلاف محوم بود و  
همت شان غلاف همم اندر اوصاف خود وجدانی باشد چنانکه احمد بن فاکک مدایت آورد  
از حسین بن منصور که او را پریدند که من الصوفی قال وجدانی الذات و همم از  
ابو محمدان پریدند از ملامت دی گفت که راه آن بر خلق مغلق ست و دشوار  
آا طرنی بگویم رجاء المرهية و خوف القدريّة ترس قدریان و رجای مرجیان صفت طاقی  
بود و اندر تحت این معانی رمزیت بدانکه هیچ چیز این طبع از درگاه خداوند تعالی  
نورتر اذان نگردد که بجای خلق و آدمی را بدان مقدار پسنده باشد که چون کسی دی



را بستود وی جان و دل بدو دهد و از خدای عز و جل بدو باز ماند پس خالیف پیوسته  
می کوشد که از عقل خطر دور باشد و اندرین کوشش مر طالب را دو خطر پیش آید یکی  
خوف حجاب حق و دیگر مخ فاعلی که خلق بدان فعل وی بدو بزه کاه کردند و زبان  
طامت بدو دراز کنند نه روی آنکه با جاد ایشان بیارند و نه برگ آنکه ایشان را  
بعلامت خود بزه کاه کند پس طامتی را باید که نخت خصومت دنیائی و عقباتی از خلق  
منتقل کند و بدانچه او را گویند و مر نجات دل را فعلی کند که آن نه اندر تشریفات  
کبیره باشد و نه صغیره تا مردمان او را رد کنند تا خوفش اندر معاملات چون خوف  
قدریان و رجاش اندر معاملات طامت کنندگان چون رجای مرجیان (ص ۸۶) بود

ص ۸۶

و اندر حقیقت دوستی هیچیز خوشتر از طامت نیست از آنچه طامت دوست را بر دل  
دوست اثر نباشد و دوست را جز بر سرکوی دوست گند نباشد و ایثار را بر دل دوست  
خطر نباشد لان الملازمة روضة العاشقین و نزهة المحبتین و راحة المشتاقین و سدد  
المربدین و مخصوصند این طایفه از ثقلین باقتیاد کردن طامت حق از برای سلامت دل  
و هیچ کس را از خلایق از مترکان و کروبیان و روحانیان این درجه نیست و از اهم  
بیشین نیز از ترهاده و بقاء و رغبان و طالبان حق که بوده اند این مرتبه نه بوده بجز  
گروهی را ازین امت که سالکان طریق انقطاع دل باشند اما بنزدیک من طلب طامت  
مین ریا بود و ریا عین نفاق از آنچه مرئی به تکلف به راهی رود که خلق او را  
قبول کنند و طامتی بتکلف به راهی برود که خلق وی را رد کنند و هر دو گروه  
اندر خلق مانده اند و از ایشان بیرون گذر ندارند تا یکی برین معاملات پدید آمده  
است و یکی بدان معاملات و درویش را خود حدیث هیچ خلق بر دل نگذرد و چون  
دل از خلق گسته بود ازین صردو معنی فارغ باشد و هیچیز پای بند دی نیاید و قتی  
ما با یکی از طامتیان مادراء النهر صحبت افتاد چون منبسط شدم اندر صحبت گفتم ای  
اغی مرادت اندر افضل شوریده چه چیز است گفتا پسری کردن خلق اندر خود گفتم این  
(ص ۸۷) خلق بیارند و تو عمر و روزگار و مکانت آن یابنی تا خلق را اندر حال

ص ۸۷

خود سپری کنی تو خود را اندر خلق سپری کن تا این همه مشغولی باز رهی و گروهی  
 باشد که با خلق مشغول بوند پندارند که خلق بدیشان مشغولند پس هیچ کس متوجه  
 تو خود را مبین چون آفت روزگار تو از دیده تو باشد ترا با غیر بچار کسی را  
 که شفا از احتیاج باید طلبید او از تناول طلبه از مردمان نباشد و باز گروهی ریاضت  
 نفس را طاعتی اختیار می کنند تا بخوری خلق نفس شان لاپ گیرد و داد خود را  
 دی بیابند که خوشتر وقتی مر ایشان را آن بود که نفس خود را اندر بلا و خواری  
 یابند از ابراهیم ادم رحمة الله علیه حکایت می آرند که یکی او را پرسید که هرگز  
 خود را برادر خود ندیده گفت بی دو بار دیده ام یک بار در کشتی بودم و  
 کس مرا اندران جا مرا نشناخت جامه عامه خرقه خلق داشتم و موی دوازده و بر  
 حالی بودم ام که اهل آن کشتی جمله بر من نفوس و خنده می کردند و اندر کشتی  
 با من مسخره بود که هر زمان بیامی و موی سر من بکشی و بکندی و با من  
 بوجه مسخره استخفاف کردی و من خود را برادر خود می یافتمی و بدان دل نفس  
 خود شاد می بودی تا روزی آن شادی بغایت رسیده و سبب آن بود که مسخره  
 بر خامت و بر من دل کرد و دیگر بار اندر بامان عظیم به دمی فراخ دیدم و  
 سرای زمستان مرا غلبه کرده بود و مرتقه بر من تر شده بود بمسجدی فراخ شدم و ۱۸۸  
 و مرا اندر آنجا نگذاشتند و بر یکے و به دیگری و سه دیگر مسجد چنان عاجز شدم و  
 سرا بر دل من قوت گرفت تا باتون گریه اندر آدم و دامن خود بدان آتش اندر کشیدم  
 و دود آن بر تن من برآمد و جامه و رویم بپاش شد آن شب نیز برادر خود رسیده  
 بودم و من که علی بن عثمان الجعفی ام رضی الله عنه وقتی واقعه افتاد و بسیار  
 مجاهدت کردم امید آن را که واقعه حل شود نشد و وقتی پیش اذان من  
 واقعه افتاده بود بگو ای یزید رحمة الله علیه مجاهد شده بودم تا حل شد این بار نیز  
 قصد آنجا کردم و سه ماه بر سر تربت او مجاهد شده بودم تا حل نشد و هر روز  
 سه غسل می کردم و سی طهارت امید کشف این واقعه را البته حل نشد بر خاستم و



قصه سفر خراسان کردم اندر آن ولایت شبی به کش دیخی فراز رسیدم که اسبها خانقاهی  
بود و جماعتی از متعوفه و من مرقه خن داشتم بسنت و از آلت اهل رسم با  
من هیچ چیز نبود بجز عصا و رکه بچشم آن جماعت سخت حقیر نمودم و کس مرا  
ندانست ایشان بکلم رسم می گفتند که این از ما نیست و راست چنان بود که ایشان می  
گفتند که از ایشان نبودم اما آن شب لابد بود اندر آن های بودن مرا بر بای  
نشانند و خود بر بام بلند تر از من بر شدند و من بر زمین خشک نان سبز گشته  
پیش من نهادند و من بوی از آنها که ایشان می خوردند می کشیدم و با من سخن بطرز  
(ص ۸۹) می گفتند از بام چون از طعام فارغ شدند خیزه می خوردند و پوست  
آن بر سر من می انداختند بر وجه طبیعت حال خود و استخفاف من و من بدل خود  
می گفتم که بار خدایا اگر نه آنستی که جامه و دستان تو دارند و آلا من از ایشان این  
نکبیدی و هر چند که آن طعن ایشان بر من زیادت می شد دل من اندران  
خوشتر می گشت تا بکشیدن آن بار آن واقعه به من مل شد و اندر وقت  
بدانسم که مشایخ جمال را از برای چه اندر میان خود راه داده اند و بار  
ایشان از برای چه می کشند اینست احکام ملامت بتامی منتهیق آن که پیدا کردم  
به توفیق الله تبارک و تعالی و الله اعلم

## باب فی ذکر ائمتهم من الصحابة رضی الله عنهم

الکون طرفی یاد کنم از احوال ائمه ایشان و از محابه که پیشرو ایشان بوده اند  
 اند معاملات و قدوه ایشان اندر انفس و قواد ایشان اندر احوال از پس انبیاء  
 از سابقان اولین از محابره و انصار تا تکبیدی بود مر اثبات مراد ترا انشاء الله عود  
 و جل

مقدم شیخ الاسلام و از بعد انبیای خیر الامم خلیفه پیغمبر و امام و سید اهل  
 تجرید و شاهنشاه ارباب تفرید و از آفات انسانی بید امیر المومنین ابوبکر بعد الله  
 بن عثمان الصدیق رضی الله عنه که وی را کرامات مشهور است و کرامات و دلایل  
 ظاهر اندر معاملات و خجالت و اندر باب تفاوت طرفی از روزگار وی گفته شده  
 است و مشایخ اص ۱۹۰ وی را مقدم ارباب مشاهدت داشته اند مر نقلت  
 حکایت و بدایتش را و عمر را رضی الله عنه مقدم ارباب مجاهدت نمند مر  
 ملاقات و معاملتیش را و اندر انبیاء صحاح مسطور است و اندر میان اهل علم  
 مشهور که چون وی بشب نماز کردی قرآن نرم خواندی و چون عمر نماز کردی  
 بلند خواندی رسول صلی الله علیه وسلم از ابوبکر رضی الله عنه پرسید که چرا نرم  
 خوانی گفت اسمع من اتاجی از آنچه می دانم که از من غایب نیست و نزدیک



سمیع وی نرم خواندن و بلند خواندن هر دو یک است و از عمر رضی الله عنه پرسید  
گفت اذقظ الوسنان ای الناسم و اهلد الشیطان این نشان از مجاهدت داد و آن  
نشان از مشاهدت و مقام مجاهدت اندر جنب مقام مشاهدت چون قطره بود اندر  
بحری و ازان بود که پیغمبر صلی الله علیه وسلم گفت هل انت الا حسنة من حسنات  
ابی بکر چون عمر حسنه بود از حسنات ابو بکر که عزة اسلام بدو بود نظر کن تا  
عالمیان چگونه باشند از وی می آرند که گفت دارنا قانیة و احوالنا عاریة و انفسنا  
محدودة و کسالت موجود سرای ما گذرنده ست و احوال ما اندر وی عاریت و  
نفسهای ما بشمار و کاهلی ما ظاهر پس عمارت سرای خانی از جمل باشد و اعتماد بر  
حال عاریتی از بده ددل را با انفس محدود نخلول از غفلت و کاهلی را دین  
خواندن از غیب که آنچه عاریت بود باز خواهند دس (۹) و آنچه گذرنده بود مانند  
و آنچه در عدد آید آفر برسد و کاهلی را خود داردی نیست نشان داد ما را رضی  
الله عنه که دنیا و دنیائی را چندان خطر نیست که خاطر را بدیشان مشغول باید کرد  
که هرگاه که بقائی مشغول شوی از باقی محجوب گردی چون نفس و دنیا حجاب  
طالب آید از حق دستان او از هر دو اعراض کردند و چون دانستند که عاریت  
ست و عاریت ازان کسان بود تصرف از ملک کسان کوتاه کردند و هم از  
وی می آرند که گفت اندر مناجاتش اللهم ابسط لی الدنیا و زهدنی فیها نخت  
گفت که دنیا بر ما فراخ گردان آنگاه مرا از آفت آن نگاه دار و اندر تحت این  
رمز نیست یعنی نخت دنیا بده تا شکر آن بکنیم آن گاه توفیق آن ده تا از برای  
تو دست ازان بیایم و روی ازان بگردانم تا محرم دجه شکر و اتفاق راد داشته باشیم  
و هم مقام مبرر تا اندر فقر مضطر نباشم که فقر مرا با اختیار باشد و این رد  
ست بران پیر محاملت که گفت آنکه فقرش با مضطر بود تا متر ازان که  
با اختیار بود اگر با مضطر بود او صنعت فقر بود و اگر با اختیار بود فقر صنعت  
وی بود و چون کسب وی از جلب فقر منتقل بود بهتر ازان که بتکلیف خود

ص ۹۲

را در جنتی سازد گر کنیم که صنعت فقر ظاهرتر آنگاه بود که اندر حال غنا ارادت فقر بر دلش  
 مستولی شود و چندان عمل کند که او را از محبوب آدم (ص ۹۲) و ذریت او باز نتاند و  
 آن دنیا مست نه آنکه مانند حال فقر خواست غنا بر دلش مستولی شود چندان فعل کند  
 که او را از برای درم بخانه و بدرگاه قلعه و سلاطین بایده شد صنعت فقر آن بود که  
 از غنا بفقر افتد نه آنکه اندر فقر طلب ریاست کند و صدیق اکبر رضی الله عنه مقدم  
 جمیع خلایق است از پس انبیا صلوات الله علیهم اجمعین و روا نباشد که کسی قدم  
 اندر پیش وی نهاده و وی مقدم گرداند فقر با اختیار را بر فقر با مضطر و جمله  
 مشایخ متعزیه برین مذنب اند الا آن یک پیر که یاد کردیم و حجت و متالاش  
 را و نه بر وی بیادردیم آنگاه مکتب گردیند این را بقول صدیق اکبر رضی الله عنه  
 و دلیل واضح کرد و زهری از وی روایت می آورد که چون وی را بخلافت بیعت  
 کردند وی بر مبر شد و خطبه کرد و اندر بیان خطبه گفت و الله ما کنلت حریصا  
 علی الامارة یوما و لا لیلة قط و لا کنلت فیها داغبا و لا سالتها الله قط فی سر و  
 علانیه و مالی فی الامارة من حاجة بخدای که من بر امارت حریص نیستم و نبودم  
 و هرگز روزی و شبی اراده آن بر دلم گذر نکرد و مرا بدان رغبت نبود و از  
 خدای تعالی اندر خواستم بستر و علانیه و مرا راحت اندران نیست و چون بنده را  
 خدای عز و جل بکمال مدق برساند و بمحل تمکین مقرر کند (ص ۹۳) و منتظر وارد حق  
 باشد تا بر چه صفت آید وی بران صفت می گذرد اگر فرمان آید فقیر باشد و  
 اگر فرمان باشد امیر باشد اندرین تصرف و اختیار کند چنانکه صدیق رضی الله عنه اندر  
 ابتدا و اندران نیز بجز تسلیم نه درزد چنانکه وی رضی الله عنه اندر انتقام پس افتدای  
 این طایفه بتجرب و تمکین و حرص بر فقر و تنفی تبرک ریاست بدوست از بعد آنکه  
 امام دین همه مسلمانان ولایت عاتم و امام اهل این طریقت ولایت و خاص رضی الله عنه  
 و منعم سرهنگ اهل ایوان و صعلوک اهل احسان امام اهل تحقیق و اندر  
 بحر جنت غرق ابوحنص عمر الخطاب رضی الله عنه بود که وی را کرامات مشهور

ص ۹۳



است و فراسات مذکور و مخصوص بود بفراسات و صلابت و وی را لطایف مرت اندرین  
 طریقت و ذقایی اندرین معنی و پیغامبر گفت صلی الله علیه وسلم الحق ینطق علی لسان  
 عمرتی بر زبان عمر سخن گوید و نیز گفت قد کان فی الامم محدثون فان ینصرونهم فی امتی  
 فعمر رضی الله عنه اندر آنان پیشین محدثان بودند و اگر اندرین امت باشد آن عمر است  
 رضی الله عنه و وی را اندرین طریقت رموز لطیف بسیار است درین کتاب جمله را احصا  
 نتوان کرد اما از وی می آرد که گفت العزلة راحة من خلطاء السوء عولت راحت  
 بود از هم نشینان بد و عزلت بر دو گونه باشد یکی اعراض از خلق و دیگر انقطاع ایشان  
 و اعراض (ص ۹۴) از خلق گزیدن جای خالی بود و تبرا کردن از صحبت اجناس  
 بظاهر و آدابیدن بخود برودیت عیوب اعمال خود و خلاص جستن خود را از مخالفت  
 مردمان و این گردانیدن خلق را از بد خود اما انقطاع از خلق بدل بود و صفت  
 دل را بظاهر هیچ تعلق نباشد چون کسی بدل منقطع بود از خلق و صحبت ایشان  
 وی را هیچ خبر نباشد از مخلوقات که اندیشه آن بر دیش مستولی گردد آن گاه  
 این کس اگرچه اندک بیان خلق بود از خلق جدید باشد و همتش از ایشان فرید باشد و این  
 مقام بس عالی و بعبودیت است این صفت عمر بود رضی الله عنه که از  
 راحت عزلت نشان داد و وی بظاهر اندر بیان خلق با امارت و خلافت بود و  
 این دلیل واضح است که اهل باطن اگرچه با خلق آمیخته باشند دل شان بخی آویخته  
 باشد و در جمیع احوال بدو راجع باشند و آن مقدار که با خلق صحبت کنند از حق  
 شمرند و از حق تعالی بدان صحبت خلق نگویند که هرگز دنیا مردودان حق را مصفا  
 نگردد و احوال آن مهتا نه چنانکه عمر رضی الله عنه گفت دله است علی البلوی  
 بلا بلوی محال سرای که اساس او بر بلا و بلوا بود محال باشد که هرگز از بلا  
 خالی بود و عمر رضی الله عنه از خواص رسول بود صلی الله علیه وسلم و اندک حضرت  
 حق همه افالش منقول بود تا حدی که جبریل علیه السلام اندر ابتدای اسلام عمر بیاید  
 و رسول را گفت صلی الله علیه وسلم یا محمد قد استبشر اهل السماء ص ۹۵

الیوم باسلامه عمرو پس افتدای این طایفه بلیس مرقد و صلابت نمیدین بدوست از بعد  
آنکه دی اندر همه انواع مرهم خلق را امام ست رضی الله عنه  
و منعم و نیز گنج جفا و اجد اهل صفا و متعلق به درگاه رضا و متعلق بطریق  
مصطفی صلی الله علیه و سلم ابو عمرو عثمان رضی الله عنه بود که دی را فضایل هویدا  
ست و مناقب ظاهر اندر کل سانی و بعد الله بن رباح و ابو قتاده رضی الله  
عنهما روایت آرند که روز حرب الدار ما بنزدیک عثمان بودیم چون غوغا بر درگاه مجتمع شد  
فغان وی سلاح برداشته عثمان گفت هر که سلاح بر نگیرد از مال من آزاد است و  
ما از ترس خود بیرون آیم و حسن بن علی رضی الله عنهما ما را در راه پیش آمد با  
وی باز گشتم و بنزدیک عثمان اندر آیم تا بدانیم که حسن ابن علی بچکار می شود و  
چون حسن آمد آمد و سلام گفت و دی را بران بلیت تعزیت کرد و گفت یا امیرالمومنین  
من بی فغان تو بر مسلمانان شمشیر توانم کشید و تو امام برستی مرا فغان ده تا برای  
این قوم از تو دفع کنم عثمان رضی الله عنه دی را گفت یا ابن ابی اسرج و اجلس  
فی بیتک حتی یناقی الله بامره فلا حاجة لنا فی اهلک الدماء ای برادر زاده من باز گرد  
و اندر خانه خود بنشین تا فغان خداوند تعالی و تقدیر دی چه باشد که مرا بخون ریختن  
مسلمانان حاجت نیست و این علامت تسلیم است اندر حال درود بلا اندر درجه خلعت  
چنانکه فرمود علیه لعنة (ص ۹۶) آتش بر ازوخت و ابراهیم را صلوات الله و سلامه  
علیه اندر پله مخفی نمود بعد جبرئیل علیه السلام آمد و گفت هل لك من حاجة گفت اما  
الیهك فلا تنو صبح حاجت ندادم جبرئیل گفت پس از خداوند بخواه گفت حسبی من سوالی  
علمه بحالی سوال مرا آن بس او می داند که بمن چه می رسد و او من دانا تر از من  
ست می داند که صلاح من اندر چه چیز است پس عثمان رضی الله عنه اینجا بجای  
فیل بود اندر مخفی و اجتماع غوغا بجای آتش و حسن بجای جبرئیل اما ابراهیم را صلوات  
الله علیه اندر بلا نجات و عثمان را اندر بلا هلاک و نجات را تعلق بقفا بود و هلاک  
را بقفا و اندرین معنی پیش ازین طرزی گفته ایم پس افتدای این طایفه بمبدل مال و جان



و تسلیم امور و اغراض اندر عبادت بریت و دی بر حقیقت امام حق است اندر حقیقت و  
و شریعت و تربیت وی اندر دوستی حق قاهرست رضی الله عنه و آرماء  
و منعم و نیز برادر مصلفی و غریق بحر بلا و حریق نار و دلا و مقتدای جمیع اولیا  
و اصفا ابوالحسن علی بن ابی طالب کرم الله وجهه او را اندرین طریقت نشان عظیم  
و دجی رفیع بود و اندر دقت عبادات از اصول حقایق حقی تنهم داشت تا حدی که  
بنید رحمة الله علیه گوید در حق وی شیخنا فی الاصول و البلاء علی المرتضی رضی الله عنه  
شیخ ما اندر اصول و اندر بلا کشیدن علی مرتضی است (ص ۹۷) یعنی امام ما اندر علم  
و معاملات این طریقت علی است از آنچه علم این طریقت را اهل این اصل گویند و  
معاملات طریقت بکلمه خود بلا کشیدن است می آرد که یکی بنزدیک وی آمد و گفت  
یا امیر المؤمنین مرا وصیتی کن دی گفت لا تجعلن اکبد مشغول باهلك و ولدك فان  
یکن اهلك و ولدك من اولیاء الله تعالی فان الله لا یضیع اولیاءه فان  
كانوا اعداء الله فما همک و مشغول لاعداء الله نگر تا مشغول زن و فرزند را محترمترین  
اشغال نگردانی که اگر ایشان از دوزخان خداوند خدا دوستان خود را مصالح نکند و اگر  
دشمنان خداوند دشمنان وی چرا داری و تعلق این مشغول اقطاع دل بود از  
دوستان حق تعالی که دی بندگان خود را چنانکه خواهد می دارد هرگاه که یقین  
تو صادق بود چنانکه موسی صلوات الله علیه دختر شعیب را بر حالتی هر چه  
موجب تر بگذاشت و بخدادند تسلیم کرد و ابراهیم حاجم و اسمعیل را بر  
داشت و نوادی غیر ذی زرع برد و بخدادند تسلیم کرد و مر ایشان را اکبر  
مشغول خود نداشتند و همه دل اندر حق بستند تا مراد دو جهانی بر آید و بعد  
حال بی مرادی تسلیم امور بخدادند عت و جل و مانند است این سخن بدانکه  
علی گفت کرم الله وجهه مر سالی را که از وی پرسیده بود که پاکیزه ترین  
کسب ها چیست گفت غناء القلب باشد به هر دل که بخدادند تعالی تو اگر باشد  
نیستی دنیا وی را در درویش نکند و به هستی دنیا شادی (ص ۹۸) نیارد و حقیقت





## باب فی ذکر ائمتهم من اهل البیت

و اهل بیت پیغمبر صلی الله علیه وسلم آنان که بطهارت ازلی مخصوص بودند هر یکی را اندرین معانی قدی تمام بوده است و جمله قدوة این طایفه بودند از خاص و عام ایشان و من از روزگار گروهی از ایشان طنی بیان کنیم ان شاء الله تعالی.

و منعم جگر بند مصطفی و ربیان دل مرتضی و قرة العین زهرا ابو محمد الحسن بن علی کرم الله وجهه دی را اندرین طریقت نظر تمام بود و اندر ذوقی عبارات این معنی حتی دافر تا حدی که گفت اندر حال و سببش علیکم بحفظ السرائر فان الله مطلع علی الضایر بر شما یاد بحفظ اسرار که خداوند عز و جل داننده ضمایر است و حقیقت این آن بود که بنده مخاطب است بحفظ اسرار هم چنان که بحفظ اظهار پس حفظ اسرار عدم التفات باغیار بود و حفظ اظهار از مخالفت جبار و همی آرند که قدریان چون غلبه گرفتند و مذهب اعتزال اندر نهان پراکنده شد حن بصری رضی الله عنه بحسن بن علی کرم الله وجهه نامه نوشت و گفت بسم الله الرحمن الرحیم (ص ۹۹) السلام علیک یا ابن رسول الله و قرة عینی و رحمة الله و بركاته اما بعد فانکم معاشر بنی هاشم کالتفک المجاریة فی بحر لحن و مصابیح الدجی و اعلام الهدی و ائمة القادة الذین من تبعهم نجا

کسینة نوح المخلوثة التي يقول اليها المؤمنون ويخرجوا فيها المتمسكون فما قولك يا ابن  
 رسول الله عند حيوتنا في القدر و اختلافنا في الاستطاعة لتعلمنا بها تأكّد عليه رايك  
 فانكم ذرية بعضها من بعض يعلم الله علمتم وهو الشاهد عليكم و انتم شهداء  
 الله على الناس والسلاطع معنى اين آن بود که سلام خدای بر تو باد ای پسر پيامبر  
 خدای و روشنائی چشم او و رحمت خدای و بركات او بر شما باد که شما بنی حاشم  
 چون کشتی های روانید اندر دریای ثروت و ثارگان تابنده و علامت هدايت و امان  
 دين هر که متان شما بود نجات يابد چون متابعان کشتی نوح که بدان نجات يافتند  
 مومنان و تو چه گوئی ای پسر پيامبر خدائی اندر حيرت ما اندر قدر و اختلاف ما  
 اندر استطاعت تا ما بدانيم که روش تو اندران چيست و شما ذريت پيامبر بود هرگز  
 منتقل نخواهيد گشت علتان تبليغ خدايت عز و جل و او نگاه دارنده و حافظ  
 شماست و شما ازان خلق چون نامر بود رسيد وی جواب نوشت بسم الله الرحمن  
 الرحيم اما بعد فقد انتهى الى كتابك عند جيتك و حيرة من زعمت (ص ۱۰۰) من امتنا  
 و الذي عليه راي ان من لم يؤمن بالقدر خيرة و شره من الله تعالى فقد كفر  
 و من حمل المعاصي على الله فقد فجرات الله لا يطاع بالکراه ولا يعصى بغلبة و  
 لا يصل العباد في ملكته لكنه المالك لما ملكهم و القادر على ما عليه قدرهم فان  
 ائتمروا بالطاعة لم يكن لهم صاذاً ولا لهم عنها مشيعة و ان اتوا بالمعصية و  
 شاء ان يمن عليهم فيحول بينهم و بينها فعل و ان لم يفعل فليس هو حاصلهم  
 عليها اجباراً و لا الزمهم اكراها اياها باحتياجه عليهم ان عرفهم و ملكهم و جعل  
 لهم السبيل الى اخذ ما دعاهم اليه و ترك ما نههم عنه و الله الحجة البالغة  
 و السلاطع معنى اين آن بود که آنچه نوشته بودی از حيرت خود و ازان که می  
 گوئی از امت ما اندر قدر و آنچه رای من بدان مستقيم است آنست که هر که  
 بقدر خير و شرّ از خدای تعالی ايمان يابد کافرست و هر که معاصی بدو حواله  
 کند فاجر يعنى انکار تقدير مذهب قدر بود و حواله معاصی بخدای مذهب جبر پس



بند مختار است اندر کعب خود بمقدار استطاعت از خدای عز و جل و دین ما میان  
قد و جبر است و مراد من ازین نامه بیش ازین یک کلمه نبود اما جمله بیادرم که سخن  
سخت فصیح و نیکو بود و این جمله را بدان بیادرم که وی کرم الله وجهه اندر علم  
حقایق و اصول بدرستی بوده است که اشارت (ص ۱۰۱) حسن بصری رضی الله عنه باین گفتار  
مند علوم بدو بوده است و اندر حکایت یافتیم که اعرابی اندر آمد از بادیه و حسن رضی  
الله عنه بر در سرای خود نشسته بود اندر کوفه و حسن را دشنام داد و مادر و پدرش  
را نیز وی بر خاست و گفت یا اعرابی گر گرسنه گشته و یا تشنه شده یا ترا چه  
رسیده است و وی می گفت تو چنین و مادر و پدرت چنین حسن رضی الله عنه غلام  
را فرمود تا یک برده سیم بیرون آورد و بدو داد و گفت یا اعرابی معذور دار  
که اندر خانه جز این نموده است و الا از تو دریغ نه داشتمی چون اعرابی این  
سخن بشنید گفت ائمه این رسول الله صلی الله علیه وسلم من گواهی می دهم  
که تو پسر پیغمبری و من اینجا بتجربه علم تو آمده ام و این صفت معققان  
مشایخ باشد که مدح و ذم خلق بنزدیک ایشان یکسان بود و بحق گفتن متغیر  
نشوند

ص ۱۰۱

و منعم و نیز شمع آل محمد و از جمله علایق مجرود بید زمام خود ابو عبد الله  
الحسین بن علی بن ابی طالب رضی الله عنهما از معققان اولیا بود و قبلاً اهل صفا  
و قیل کریم و اهل این قصه بر درستی حال وی متفقند که تا حق  
ظاهر بود مرحتی را قانع بود و چون حق مغفود شد شمنی بر کشید و تا جان عزیز  
خدای خدایند متعالی نکرد بنار امید و رسول را صلی الله علیه وسلم اندر وی نشان های بود  
که او بدان مخصوص بود چنانکه عمر بن الخطاب رضی الله عنه روایت (ص ۱۰۲) کرد که  
روزی بنزدیک پیغمبر صلی الله علیه وسلم اندر آدمی وی را دیدیم که حسین را بر پشت  
مبارک خود نشاند و در رشته اندر دهان خود گرفته و یک سر رشته بدست حسین  
داده تا حسین می راند و وی از عقب حسین می رفت بزازها چون آن دیدیم

ص ۱۰۲

گفتم نعم الجمل جملک یا ابا عبد الله بنیبر گفت صلی الله علیه وسلم نعم الواکب هو یا  
 عمر و وی را کلام لطیف ست اندر طریقت حق و رموز بیار و معاملات نیکو و  
 از وی می آرد که گفت اشفق الاخوان علیک دینک شفیق ترین برادران تو بر تو  
 دین تست از آنچه نجات مرد اندر متابعت دین بود و هلاکش اندر مخالفت آن پس  
 مرد خردمند آن بود که بزبان مشفقان بود و شفقت ایشان بر خود بداند و جز بر  
 متابعت ایشان نرود و برادر آن بود که نصیحت نماید و در شفقت ببنده و اندر  
 حکایات یافتم که روزی مردی بنزدیک وی آمد و گفت یا پسر رسول خدای من  
 مرد درویشم و اطفال دلم مرا از تو قوت امشب می باید حسین دی را گفت  
 بنشین که ما را رزقی در راه است تا بیارند بسی بر نیاید که پنج صوره از دنیا  
 بیاروند از نزد معاویه اندر هر صوره هزار دنیا و گفتند که معاویه از تو عذر  
 می خواهد و می گوید که این مقدار اندر وجه کفتران صرف باید کرد تا بر اثر تیمار  
 نیکوتر داشته آید حسین رضی الله عنه اشارت بدان درویش کرد و آن هر پنج  
 صوره بداد و از وی عذر خواست که بس دیر ماندی و این بس بی خطر  
 عطائی بود (ص ۱۰۳) که یافتی اگر من دانستی که این مقدار ست ترا انتظار نرودی  
 ما را معذور دار که ما از اهل بلائیم و از همه راحت دنیا باز مانده و مرادهای  
 خود گم کرده و زندگانی برادر دیگران می باید کرد و مناقب وی ازان مشهور تر  
 است که بر هیچ کس از امت پوشیده باشد رضی الله عنه

ص ۱۰۳

و منعم و نیز وارث نبوت و چراغ امت مبدء مظلوم و امام مرحوم زین  
 عباد و شمع الاوتاد ابو الحسن علی بن الحسین بن علی بن ابی طالب کرم الله  
 وجهه اکرم و ابد اهل زمانه خود بود و وی مشهور ست بکشف خفایق و نطق  
 دقایق و از وی پرسیدند که سید زین دنیا و دین کیست گفت من اذا رضی له  
 یعمله رضاه علی الباطل و اذا سخط له یخرجه سخطه عن الحق آنکه بر باطل  
 رامی نمود چون رامی بود و خشمش از حق بیرون نیارد چون به خشم بود و این از



اوصاف کمال مستقیمان بود از آنچه رضا دادن بباطل باطل بود و دست بداشتق از حق اندر  
 حال خشم هم باطل و مومن مبطل نه باشد و نیز می آید که چون حسین بن علی را  
 با فرزندان وی رضوان الله علیهم چنانکه کر بلا بکشند و بجز وی کس نماند که بر عوارث  
 یقیم بودی و او نیز بیچاره بود و امیر المؤمنین حسین رضی الله عنه را علی اصغر  
 خواندی و چون ایشان را بر آتشزان برهنه بدشتق اندر آوردند پیش یزید بن  
 معاویه اخراج الله دون امیر یکی گفت او را کیف اصبحتم یا علی و یا اهل بیت  
 الرحمة (ص ۱۰۴) قال اصبحنا من قومنا بمنزلة قوم موسى من آل فرعون یسئرون  
 ابناهم و یستحبون نساءهم فلا ندی صباحا من مساونا و هذا من حقیقة بلاءنا  
 بامداد تان پیگوه بود یا علی و یا اهل بیت رحمت گفت بامداد ما از بجای  
 قوم خود چون بامداد قوم موسی از بلای قوم فرعون که فرزندان ایشان را بکشند  
 و زنان ایشان را برده کردند تا نه بامداد می شناسیم و نه شبگاه و این  
 از حقیقت بلای ماست و ما مر خداوند را شکر گوئیم بر نعمت های وی و  
 صبر کنیم بر بلاهایش و اندر حکایت است که هشام بن عبد الملک بن مردان  
 سالی حج آمد خانه را طواف می کرد خواست تا حجر الاسود را ببوسد از زحمت  
 خلق راه نیافت آن گاه بر منبر شد و خطبه کرد اندران میان زین العابدین علی  
 بن الحسین رضی الله عنهما مسجد اندر آمد با روی مغرور و خدی مغرور و جامه معطر و  
 ابتدای طواف کرد چون بنزدیک حجر الاسود فرا رسید مردان مر تعظیم او را و عوالی  
 حجر را خالی کردند تا وی مر آن را ببوسد مردی از اهل شام چون آن هیئت  
 بدید با هشام گفت یا امیر المؤمنین ترا بجز راه ندادند که امیر المؤمنین تویی آن  
 جوان خوب روی که بود چون بیاید مردم جمعه از حجر اندر رسیدند و آن حجر مر  
 ذرا خالی کردند هشام گفت من وی را شناسم و مراد وی بدین آن بود که تا  
 اهل شام مر او را نشاند و بدو تویی نکنند و بامارت وی رغبت نمایند  
 (ص ۱۰۵) فرزدق شاعر آنجا استاده بود گفت من او را نیک شناسم گفت

ص ۱۰۴

ص ۱۰۵

آن کیست یا با فرس ما را خبر ده که سخت محیب جوانی دیم فردق گفت شما  
گوش دارید تا من حال و صفت و نسبت وی بگویم فأنشاء فردق يقول:

هذا الذى تعرف البطاء وطاته

هذا ابن خير عباد الله كلهم

هذا ابن فاطمة الزهراء ويحكم

ينمى الى ذروة العز التي قصرت

اذا رأته قرينش قال قائلها

من جده لان فضل الانبياء له

ينشق نور الدجى عن نور طلعت

يكاد يمسكه عرفان راحته

يغضى حياء ويغضى من مهابة

فى كنه خيبران ديمها عبق

مشتقة من رسول الله نبعته

فليس قولك من هذا بقاء مره

كلتا يديه غياث عم نعمهما

عم البقية بالاحسان فانقشعت

لا يستطيع جواد بعد غايتهم

هم الغيوت اذا ما انزمت انزمت

سهل الخليفة لا يخشى بواصرة

من معشر جهم دين و بعضهم

ان عد اهل التقى كانوا التهم

لا ينقص الجور بسطا من اكفهم

الله فتمله قوما و شره

جوى بذلك فى لوحه القلم

و البيت يعرفه فالحل والحرم

هذا التقى التقى الطاهر العلم

و ابن الوصى على خيركم قدم

عن يلمها عرب الاسلام والجم

الى مكارم هذا ينتهى الكرم

فضل امته دانت له الامم

كالشمس ينجاى عن اشراقها الظلم

ركن الخطير اذا ما جاء يستلم

فما يكلم الا حين يتبسم

من كف اروح فى عرينه شمم

طابت عناصرها والقيم والشم

العرب تعرف من انكوت والجم

نستوكفان ولا يعرفهما العدم

عنه النيابة والاملاق والظلم

ولا يدانهم قوم وان كرموا

والاسد اسد الشرى والياس يحرم

زنيه اثنان حق الخلق والشيم

كفر و قربهم منجأ و محتشم

او قيل من خير اهل الارض قيل هم

سيان ذلك اثر اوان عدموا

جوى بذلك فى لوحه القلم



لا يستطيع جواد بعد غايبتهم ولا يمانهم قوم و ان كرم  
 مقدم بعد ذكر الله ذكرهم في كل بدو مختوم به الكلم  
 من يعرف الله يعرف اوليته ذا الذين من بيت هذا ماله الامم

الى القياتل ليست في رقابهم

لادليته هذا اوله نعم

و مانند این و اندر درج وی بیتی چند گفت دی را و اهل بیت پیغامبر را صلی  
 الله علیه وسلم بسیار بستود هشام با وی خشم گرفت و فرمود تا او را بمسلمان محبوس  
 کردند و آن جائیست میان کوه و مدینه و این خبر رسید چنانکه بود بدان سید  
 یزید العابدین نقل کردند وی فرمود تا دوازده هزار دوش بردند و گفت او  
 را بگویند یا با فراس ما را معذور دار که ما ممتحنانیم و بیش ازین چیزی معلوم نداریم  
 که تو فرستادیم فردق آن یسم باز فرستاد و گفت ای پسر پیغمبر خدای من از برای یسم  
 برای سلاطین و امرا اشعار بسیار گفته ام و اندران مدایح دروغ آورده این ابیات را  
 کفارت بعضی را ازان گفتم از برای خدا و دوستی فرزندان رسول چون پیغام بزرین العابدین  
 رسید گفت باز گردید و این یسم باز برید و بگویند (ص ۱۰۷) یا با فراس اگر ما را  
 دوست داری پسند که ما باز کردیم بدان چیزی که پاداه باشیم و از ملک خود بیرون  
 کرده آنگاه فردق آن یسم بستد و پذیرفت و مناقب آن یزد پیش ازان ست که  
 آن را جمع توان کرد

ص ۱۰۷

و منعم و نیز حجت بر اهل معالمت و برهان ادبابت مشاهدت امام اولاد نبی  
 و گویند نسل علی ابو جعفر محمد بن علی بن الحسین بن علی بن ابی طالب الباقی  
 الله عنهم و نیز گویند که کینت دی ابو عبد الله بود و بقلب دی را باقر خوانندی  
 مخصوص بود بدقایق علوم و لطایف اشارات اندر کتاب خدای عز و جل دی را  
 کرامات مشهور بود و آیات ازهر و براهین انور و گویند که وقتی ملکی به قصد  
 هلاک دی کس فرستاد و دی را بخواند چون بنزدیک دی اندر آمد از وی قدر

ص ۱۰۸

خواست و هدیه داد و به یگونی باز گردانید گفتند ایها الملک قصد هلاک دی داشتی  
کنون تنها با دی دیگر گونه دیدم حال چه بود (ص ۱۰۸) گفت چون دی بنزدیک  
من آمد آمد دو شیر دیدم یکی بر دست دی و دیگری بر چپ دی مرا می گفتند  
که اگر تو بدو قصد کنی ما ترا هلاک کنیم و از دی روایت کردند که دی  
گفت اندر تفسیر قول خدای عز و جل قَتَلَ يَكْفُرُ يَالْعَافُوهُ دِيُونِي يَا اللَّهُ فَقَدْ  
اَسْتَيْسَسَكَ خَالَ كُلِّ مَنْ شَغَلَكَ عَنْ مَطَالَعَةِ الْحَقِّ ضَعُفَ طَافُوتُكَ باز دارنده تو از  
مطالعه حق طاغوت تست بگر تا بچه چیز محوئی بدان حجاب از دی باز مانده  
ترک آن حجاب بگویی تا بکشت اندر روی و محجوب و ممنوع نه باشی و ممنوع  
را نباید که دلی تربت کند و از خواص دی یکی روایت کند که چون از  
شب لغتی بشدی و دی از او را در فارغ گشتی آواز بلند بر گشتی بمنامات  
گفتی الهی و یسری شب اندر آمد و ولایت تصرف ملوک بسر آمد و شاهان  
بر آسمان صویدا شدند و خلق بمحله بختند و تا پیدا شدند صورت مردمان بیارامید  
و چشمشان بخت و مردمان از در خلق دیدند و بنو ائمه آرامیدند و بایستهای  
خود نمفتند و بنو ائمه در های خود اندر بستند و پاسبانان بر گماشتند و آنان  
که بدیشان حاجتی داشتند حاجات خویش فرو گذاشتند تو بار خدایا زنده و پاینده  
و بیننده و داننده غفرون و خواب بر تو روا نیست و آنکه ترا  
بدین صفت نشناسد هیچ نعمت را مزاوار نیست ای آنکه چیزی مر ترا از چیز دیگر  
باز ندارد و شب و روز اندر بقای تو خلل نیارد و در های رحمت تو کشاده  
است بر آنکه (ص ۱۰۹) ترا دعا کند و خرنجها تو جمله خدای آنست که بر تو  
شنا گوید تو آن خداوندی که در سایل بر تو روا نباشد آنکه دعا کند از مومنان  
بر درگاحت سایل را باز دارنده نباشد از خلق زمین و آسمان بار خدایا چون  
مرگ و گور و حساب را یاد کنیم چگونه دل را بدینا شاد کنیم و چون خواندن  
نام را یاد کنیم چگونه با چیزی از دنیا قرار کنیم و چون ملک الموت را یاد

ص ۱۰۹



کنیم چگونگی از دنیا بهو گیریم پس از تو خواهیم از آنچه ترا دادم و از تو بومیم از آنچه  
 ترا می خواهم راحتی اندر حال مرگی بی عذاب و عیشی اندر حساب بی غنای کرامت  
 گردان این همه می گفتی و می گریستی تا شبی او را گفتم یا سیدی و بید آهائی  
 چند گری و تا که خردشی گفت ای دوست یعقوب را یک پسر گم شد چندان بگریست  
 که چشم هایش سفید گشت و من هرزه کس با پدر خود یعنی حسین و قتیلان کریم گم  
 کرده ام کم ازان باری نباشم که اندر فراق ایشان چشمها سفید کنم و این مناجات بعزیزت  
 سخت فصیح است اما ترک تطویل را معافی کن بپارسی بیادرم تا مکرر نشود و  
 باز بجای دیگر اندر آمم ان شاء الله تعالی

و منعم و نیز یوسف سنت و جمال طریقت و معتبر معرفت و مزین صفات  
 ابو محمد جعفر صادق بن محمد بن علی بن الحسین بن علی بن ابی طالب رضی الله  
 عنهم اجمین عالی حال و نیکو سیرت بوده آراسته ظاهر و آبدان مروت و دی  
 را اشارت جمیل است (ص ۱۱۰) اندر جمله علوم و مشهور ست برکت کلام و ذوق  
 معانی اندر میان مشایخ رضی الله عنهم و دی را کتب معروف ست اندر بیان  
 این طریقت از دی روایت می آرند که گفت من عرفت الله اعرض عما سواه  
 عارف معرض بود از غیر و منقطع از اسباب از آنچه معرفت دی عین نکرت بود که  
 نکرت جز دی از معرفت دی بود و معرفت جز دی نکرت دی پس عارف از  
 از خلق و فطرت دی گسته باشد و بدو پیوسته غیر را اندر دلش مقدار آن نباشد  
 تا بدیشان التفات کند و با وجود ایشان چندان خطره نه که اندر خاطر ذکر ایشان  
 را عقد کند و هم از دی روایت می آرند که گفت لا یصم العبادۃ الا بالتوبة  
 لان الله قدّم التوبة على العبادۃ قال الله تعالی التَّائِبُونَ الْعَمِلُونَ عَمَلَاتِ جَز  
 توبه راست نیاید تا خداوند مقدم کرد توبه را بر عبادت از آنچه توبه برایت مقامات  
 سنت و عبودیت نهایت آن و چون خداوند تعالی ذکر عاصیان یاد کرد توبه فرمود  
 و گفت وَ تَوْبُوا إِلَى اللَّهِ حَمِيعًا چون رسول را صلی الله علیه وسلم یاد کرد عبودیت

یاد کرد و گفت فَأَوْحَىٰ إِلَيَّ عَبْدِي مَا أَوْحَىٰ و اندر حکایات یافتیم که داود طائی رحمة الله علیه بنزدیک وی آمد و گفت یا پسر رسول خدای مرا پندی ده که دلم سیاه نشد ست گفت یا ابا سلیمان تو زاهد زاهد غوثیتنی ترا به پند چه حاجت باشد گفت ای فرزند پیغامبر شما را بر همه خلایق فضل ست و پند (ص ۱۱۱) دادن تو را بر همه واجب است گفت یا ابا سلیمان من اذان می ترسم که بقیامت بد من اندر آید که چرا حق متابعت من نگذاردی و این کار به نسب میجو و نسبت قوی نیست این کار بمعاملت خوب ست اندر حضرت حق تعالی داود طائی فرا گریستن آمد و گفت یا خدایا آنکه همچون یسینت وی از آب نبوت ست و ترکیب طبیعت وی از اصول برهان و حجت بدتش رسول ست و مادرش بتول ست وی برین حیرانی ست داود که باشد که او بمعاملات خود معجب شود و هم از وی می آید که مدعی نشده بود با موالی خود و مر ایشان را می گفت بیایید تا بیعت کنیم و عهد گیریم که هر که از بیان ما رستگاری یابد اندک قیامت هم را شفاعت کند گفتند یا این رسول الله صلی الله علیه وسلم ترا بشفاعت ما چه حاجت است که بد تو شفعی همه خلقان ست وی گفت من با این افعال خود شرم دارم که به قیامت اندر وی بد خود نگرم و این جمله روایت بیوب نفس خود است و این صفت از اوصاف کمال ست جمله متکلمان حضرت خداوند برین بوده اند از انبیا و اولیا و رسل که رسول گفت صلی الله علیه وسلم اذا املأ الله بعد خيرا بصره بعبوب نفسه و هر که از روی تواضع بودیت سرزود آرد خداوند تعالی کار وی اندر دو جهان بلند بر آرد و اگر جمله اهل بیت را رضی الله عنهم یاد کنیم و مناقب هر یک بر شمریم این کتاب محل آن نکند این مقدار کفایت است مر هدايت قومی را که عقل ایشان را لباس ادراک باشد از مریدان و متکلمان این (ص ۱۱۲) طریقت اکنون ذکر اصحاب صدقه رسول صلی الله علیه وسلم بیایم بر سبیل ایجاز و اختصار اندرین کتاب



و ما پیش ازین کتابی ساخته ایم و مر آن را منہاج الدین نام کرده اند و دی  
 مناتب هر یک آورده بتفصیل اما اینجا اسامی و کتابی مقدم شان بیاریم تا مقصود  
 تو از آنک اشده بمحصل پیوندد و اشده اعلم و باشد التوفیق.

---

## باب فی ذکر اہل الصفة

بدانکه امت مجتمع اند بر آنکه پیغامبر را صلی الله علیه وسلم گروھی بودند  
از صحابه که اندر مسجد وی ملازم بوده اند یقیناً مر جادت را و دست از  
دنیا داشته بودند و از کسب اعراض کرده و خدای عز و جل از برای ایشان  
قتاب کرد و گفت وَلَا تَحْرُجُوا الَّذِينَ يَدْعُونَ رَبَّهُمْ بِالْعُدْوَةِ دَالِشَتَّى يُبَيِّنُونَ  
وَسُجَّةً و کتاب خدا بفضایل ایشان تالطع است و پیغامبر را صلی الله علیه وسلم  
اندر ایشان اخبار بسیار است که با ریده است و ما طرفی از ذکر ایشان اندر مقدمه  
این کتاب بگفته ایم و ابن عباس رضی الله عنه روایت کند از پیغمبر صلی الله علیه  
وسلم وقف رسول الله صلی الله علیه وسلم علی اصحاب الصفة فرای فقرهم وجهدهم  
و طیب قلوبهم فقال البشر يا اصحاب الصفة فمن بقى من ائمتی علی النعت الذی  
انتم علیه راضیا بما فیہ فاتته منہ فقتل فی الجنة معنی این خبر آن بود که چون  
پیغمبر صلی الله علیه وسلم بر ایشان بگذشت و مر ایشان را بدید بایستاد و خرمی  
دل ایشان اندر فقر (ص ۱۱۳) و مجاهدت بدید و گفت بشارت مر شما را و آنانکه  
از پس شما بیایید بعفت شما و اندر فقر خود راضی باشند و ایشان نیز از  
رفیقان من باشند



از ایشان یکی منادی حضرت جبار و گزیده محمد مختار ملال رباح رضی الله عنه و دیگر دوست خداوند داور و محرم احوال پیغمبر صلی الله علیه وسلم ابو جده الله سلمان الفارسی رضی الله عنه و دیگر سرهنگ محاجر و انصار و متوجه رفوان خداوند جبار ابو عبیده بن عامر بن عبد الله الجراح رضی الله عنه و دیگر گزیده اصحاب و زینت ارباب ابو الیقظان عامر بن یاسر رضی الله عنه و دیگر گنج علم و خزائن علم ابو مسعود عبد الله بن مسعود القدلی رضی الله عنه و دیگر متحرک درگاه حرمت و پاک از عیب و آفت عقبه بن مسعود برادر عبد الله رضی الله عنه و دیگر سالک طریق عزلت و معرض از معایب و زلت منذاد بن الاسود رضی الله عنه و دیگر داعی مقام تقوی و راضی بطلا و بلوی جناب ابن الارت رضی الله عنه و دیگر قاصد درگاه رضا و طالب بارگاه بقا اندر فنا مصیب بن سنان رضی الله عنه و دیگر مدبر درج سعادت و بحر تجمعت عقبه بن غردان رضی الله عنه و دیگر برادر فاروق معرض از کرمین و مخلوق زید بن الخطاب رضی الله عنه و دیگر خداوند مجاهدات اندر طلب مشاهدات ابو کبشه مولى پیغمبر صلی الله علیه وسلم و رضی الله عنه و دیگر عویذ و تائب و از کل خلق بحق تعالی آتب رس ۱۱۱۴ ابو المرشد کتانه ابن المحصین القدوی رضی الله عنه و دیگر عامر طریق تواضع و سپرنده محجة القاطع سالم مولى حذیفه الیمانی رضی الله عنه و دیگر خالیف از عقوبت و عارب از طریقت مخالفت عکاشه بن المحصن رضی الله عنه و دیگر زین محاجر و انصار و یتیم بنی تار مسعود بن ربیع المقاری رضی الله عنه و دیگر اندر زهد مانند عیسی و اندر شوق بدرجه مولى ابو ذر جندب بن جنادة الغفاری رضی الله عنه و دیگر حافظ انفس پیغمبر صلی الله علیه وسلم و مر خیرات را در خود برادر عبد الله بن عمر رضی الله عنه و دیگر اندر استقامت بنیتم در اندر متابعت مستقیم صفوان بن بیضا رضی الله عنه و دیگر صاحب همت و خالی از نهمت ابو دردا عویم بن عامر رضی الله عنه و دیگر متعلق درگاه رجا و گزیده رسول پادشاه ابو لبابه ابن عبد المنذر رضی الله عنه و دیگر کیمیای بحر شرف و

در توکل را صفت عبد الله بن بدر الجعفی رضی الله عنهم و عن مجیبهم رضی الله عنهم  
 و اگر جمله ایشان را یاد کنیم کتاب دوازدهم و شش ابو عبد الرحمن محمد بن الحسین اسلمی  
 رضی الله عنه که نقال طریقت و کلام مشایخ بوده است تا اینجا کرده است مر  
 اهل صفه را رضی الله عنهم مفرد و مناقب و فضایل و اسامی و کنای ایشان بیآورده  
 اما مسلح بن اثاثه بن حماد را از جمله ایشان گفته است و من بدل او را دوست  
 ندارم که ابتدای آنک اتم المؤمنین عایشه رضی الله عنها وی کرده بود اما ابو هریره  
 و ثوبان (ص ۱۱۵) و معاذ بن الحارث و سائب بن انصاری و ثابت بن و دبیة  
 ذ ابو جیس عویم بن ساعد و سالم بن عمیر بن ثابت و ابو البیر کعب بن عمرو  
 و حبیب بن مغفل و عبد الله بن انیس و حجاج بن عمرو الاسلمی رضی الله  
 عنهم اجمعین از جمله ایشان بودند گاه گاه بسببی تعلق گردیدی اما همه در یک  
 درجه بودند و بحقیقت قرن صحابه خیر قرون بود و اندر همه درجه که بودند  
 از وقتی بهترین و فاضل ترین همه خلق بوده اند از بعد آنکه خداوند تعالی ایشان  
 را محبت پیغامبر صلی الله علیه وسلم ارزانی داشته و اسرار ایشان از جمله محبوب  
 نگاه داشته چنانکه پیغامبر گفت صلی الله علیه وسلم خیر القرون قونی ثم الذین یلونهم ثم  
 الذین یلونهم الحديث و خداوند گفت وَالسَّابِقُونَ السَّابِقُونَ الَّذِينَ مِنْ الْمُهَاجِرِينَ وَ الْأَنْصَارِ  
 وَ الَّذِينَ اتَّبَعُوهُمْ بِإِحْسَانٍ و اکنون ذکر بعضی از تابعین اندین کتاب اثبات کنیم  
 فایده تمام تر شود و قرون بیکدیگر متصل باشد ان شاء الله تعالی.



## باب فی ذکر ائمتهم من التابعین

آفتاب امت و سمیع دین و ملت اویس القرنی رضی الله عنه از کبار مشایخ  
 اهل لغوت بود اندر عهد رسول الله صلی الله علیه و سلم بوده اما ممنوع گشت از  
 دیدار پیغمبر صلی الله علیه و سلم بدو چیز یکی بغیة حال و دیگر حق والده و پیغامبر صلی الله  
 علیه و سلم گفت مرصاحب را رضی الله عنهم مردی است از قرن اویس نام که او را  
 بقیامت هم چند گوسفندان دس ۱۱۱۶ ربیع و مضر شفاعت خواهد بود اندر امت  
 من و روی بمر و علی کرد رضی الله عنهما و گفت شما او را ببینید و وی مردی است  
 پست و میان بالا شرانی و بر پهلوی چپ وی چند یک درم سپیدی است که آن  
 د بیشی است و بر کف دستش هم چنان د دی را بعد گوسفندان ربیع و مضر  
 شفاعت باشد اندر امت من چون به ببینیش سلام من بدو برسانید و بگوئید تا  
 امت مرا دعا کند و چون عمر رضی الله عنه بعد وفات پیغمبر بمکه آمد و امیر المؤمنین  
 علی کرم الله وجهه با وی بود اندر میان خطبه گفت یا اهل نجد قوموا اهل نجد  
 بر خاستند گفت از قرن کسی هست میان شما گفتند بی قومی را بدو فرستادند عمر  
 رضی الله عنه خبر اویس از ایشان پرسید گفتند دیوانه هست اویس نام که اندر آبادانها  
 نیاید و با کس صحبت نکند و آنچه مردمان خورند او نخورد غم و شادی نداند

چون مردان بخندند او بگریه چون بگریند او بخندد عمر گفت وی را می خواهم گفتند  
 بعضا است بنزدیک اشتران ما امیرین رضی الله عنهما بر خاستند و بنزدیک وی شدند  
 وی را یافتند اندر نماز بنشستند تا فارغ شد و بر ایشان سلام گفت و  
 نشان پهلوی و دست چپ بر ایشان نمود تا ایشان را معلوم گشت و از وی دعا  
 خوانند و سلام پیغامبر صلی الله علیه و سلم بود رسانیدند و بدعای امت و میت  
 کردند و زمانی پیش وی بودند تا گفت رنج گشتید اکنون باز گردید که قیامت نزدیک  
 است آنگاه ما را آنجا دیدار بدو (ص ۱۱۷) که مر آن را باز گشتی نباشد من اکنون  
 برانتن برگ راه قیامت مشغولم چون اهل قرن باز گشتند او را حرمی و جاهی  
 پدیدار آمد اندر میان ایشان وی از آنجا برفت و بکوفه آمد و حرم بن میان دیوار  
 ردوی برید و از پس آن هیچ کس ندیدش تا بوقت قتل و خود امیر المؤمنین علی  
 کرم الله وجهه آن گاه بیامد و بر موافقت امیر المؤمنین علی کرم الله وجهه با اعدای  
 وی روز حرب صفین جنگ همی کرد تا روز صفین شهادت یافت عاش حیدراً و مات  
 شهیداً رضی الله عنه از وی روایت آمد که گفت السلامة فی الوحدة سلامت  
 اندر تنهایی بود از آنچه دل کسی که تنها بود از اندیشه غیر رسته باشد و اندر  
 جملة احوال دلش از خلق زبید گشته تا از جملة آفت ایشان سلامت یافد باشد  
 روی از جملة ایشان بر تافت اما اگر کسی پندارد که وحدت تنها زیتن بود حال  
 باشد که تا شیطان را بر دل کسی صحبت بود و نفس را اندر صدر وی سلطانی  
 تا دنیا و عقبی را بر فکر وی گذرد و اندیشه خلق را بر سر وی گذرد بود  
 هنوز وحدت نباشد زید آنچه با مین چیز آرام باشد وجه با اندیشه آن هر دو یکی  
 باشد پس آنکه وجد بود اگرچه صحبت کند صحبت مزاحم وحدت وی نباشد و اگر مشغول  
 بود و اگر عزلت کند عزلت سبب فراغت وی نگردد پس انقطاع از انس جز بانس  
 نباشد آن را که با حق انس بود مخالفت انس وی را مضرت نکند و آن را که  
 موافقت انس بود انس را بر دلش (ص ۱۱۸) گذرد نباشد و وی را از انس



حق خبر نه لایحه الوحده صفة عبد صاف سمع قوله تعالى أَلَيْسَ اللَّهُ بِكَافٍ عَبْدَهُ  
و مخم و نیز شمع صفا و معدن و فنا هرم بن جیلان رضی الله عنه از بزرگان  
طریقت بود و اندر معاملات حفظ دافز داشت و با صحابه کرام صحبت کرده بود قصد  
کرد تا ادیس را زیارت کند چون بقرن شد وی از آنجا رفته بود تا امید گشت  
و بکما باز آمد خبر یافت که وی بکوفه می باشد بیاید نیافتن تا مدت دراز  
آنجا بود و چون خواست که از آنجا به سوی بصره ببرد اندر راه وی را یافت بر  
کناره فرات که طهارت می کرد مرتبه پوشیده بشناختن چون از کناره رود بر آمد و  
پیش شان کرد هرم پیش آمد و وی را سلام گفت وی گفت علیک السلام یا  
هرم بن جیلان گفت مرا بچه شناختی که من معلوم گفت عوفت رحی روحک جان من  
جان ترا بشناخت زمانی بنشیند و مراد را نیز باز گردانید هرم گفت بیشتری با  
من سخنان امیرین گفت یعنی عمرو علی بنهم الله عنهما و روایت کرد مرا از عمر  
و عمر از پینامبر صلی الله علیه و سلم که وی گفت انما الاعمال بالیقین و لکل امرئ  
ما نوى فمن كانت هجرته الى الله و رسوله فمحمته الى الله و رسوله و من كانت هجرته  
الى دنیا یصیبها او الى امرأة ینتزحها فمحمته الى ما هاجر الیه آنگاه مرا گفت عليك  
بقبلك بر تو باد بنگاه داشت دل از اندیشه غیر و این (ص ۱۱۹) سخن را در معنی  
بود یکی آنکه دل را متابع حق گردان بجاهدت دیگر آنکه خود را متابع دل گردان و  
این دو اصل قوی است دل را متابع حق گردانیدن کار مریدان بود که از مکاره  
سوءت و موانست هوا باز ستاندش و اندیشهای نا موافق بدرجه از وی منقطع  
گردانند و اندر تدبیر محبت و حفظ امور و نظر اندر آیات حق بنهند تا محل محبت  
شود و خود را متابع دل گردانیدن کار کاملان بود که حق تعالی دل ایشان را بنور  
جمال بنور گردانیده است و از همه اسباب و قائل رهاکنده و بدرجه اعلی رسانیده  
و خلعت قرب در بر ایشان افکنده و بالطاف خود بدان تجلی کرده و بمشاهدت و  
قرب بدان لذتی کرده آن گاه او تن را موافق دل گردانیده پس آن کرده پیشین

ماحب القلوب باشد و این گروه دیگر مغلوب القلوب و آنکه صاحب القلوب بود مالک القلوب و باقی الصفة و آنکه مغلوب القلوب بود فانی الصفة باشند و حقیقت این مسئله بدان باز گردد که خداوند عز و جل گفت **إِلَّا عِبَادَكَ مِنْهُمْ الْمُتَخَلِّصِينَ** و اندرین دو قزأت ست مخْلِصین خوانند بکسر لام و مخْلِصین خوانده اند بفتح لام و مخْلِص فاعل بود باقی الصفة و مخْلِص مفعول بود و فانی الصفة و این مسئله بجای دیگر مشرح تر ازین بیارم انشاء الله تعالی و بحقیقت آنکه فانی الصفة باشند بزرگوار تر باشند که حق ما موافق دل گردانند که دل های ایشان اندر حضرت حق محول بود و اندر مشاهدت وی تقایم اذعان کرده که باقی در ۱۲۰ الصفة باشند دل را بتکلف موافق امر گردانند و بنای این مسئله بر اصول صحو و سکر و مشاهدت و مجاهدت باشد و الله اعلم بالصواب

و منعم و نیز امام عصر و فرید دهر ابو علی الحسن بن ابی الحسین البهری رحمة الله و گروهی کینتش ابو محمد گویند و گروهی ابو سعید دی را فندی و خطری بزرگ ست بنزدیک اهل طریقت و لیلیف الاشارة بوده است اندر علم و معاملات و اندر حکایات یافتیم که اعرابی بنزدیک وی آمد و وی را از مبر پرسید گفت بر دو گونه باشد یکی مبر اندر مصیبات و اندر یلبات و دیگر مبر از چیزهای که خداوند تعالی ما را اذعان باز گشتن فرموده است و از قنابست آن نمی کرده است اعرابی گفت انت زاهد ما رأیت ازهد منك یعنی تو زاهدی که من زاهد تر از تو ندیدم و صابر تر از من گفت یا اعرابی آا زهد من چگونه رغبت است و مبر من جزع اعرابی گفت تفسیر این سخن مرا بگوی که افتخادم مشوش گشت گفت مبر من اندر بلا یا اندر طاعت ناطق ست تبر من از آتش دوزخ و این عین جزع بود و زهد من در دنیا رغبت است باختر و این عین رغبت بود بخ پنج آنکه نصیب خود را از میان بر گیرد تا مبرش مر حق را بود و مر این تن خود را از دوزخ و زهدش مر حق را بود و مر رسیدن خود را بهشت و



این علامت محبت افلاک است و هم از وی روایت کرده اند رحمة الله علیه که گفت ای صبحه الاشهره تو را در ۱۲۱ سوره الطلاق بالاچار هر که با بدان این طایفه صحبت کند به نیکان آن طایفه بدگمان شود و این قول سخت متفق است و اندر خود مر اهل این زمانه را که جمله منکرند مر عزیزان حضرت حق را و این انسان افتاده است که با این متصرفان اهل رسم صحبت کند و فعل شان بر خیانت بیند و زبان شان بر دروغ و فیبت و گوش ایشان بر استماع دو بیتی بر هزل و بطالت و چشم شان بر لحد و شتمات و همت شان بر جمع کردن حرام و شتمت پندارند که متصرف را معاملات همین است و یا صوفیان را مذهب همین لابد که فعل شان هم طاعت است و زبان ایشان بر کلام حق و ثمره محبت حق و سر ایشان محل محبت و گوش ایشان محل سماع حق اندر حقیقت و چشم ایشان موضع جمال مشاهدت و همت ایشان هم جمع اسرار اندر محل رؤیت اگر قوی پدیدار آید که اندر ذمّه ایشان و رفتار ایشان خیانت بر دست گرفته خیانت غایبان بدیشان باز گردد و بدان احوال جهان و سادات زمان پس کسی که به اشراف قومی محبت کند آن از شتر وی باشد که اگر اندر وی خبری بودی صحبت با انچار کردی پس ملامت آن کسی مر خود راست که صحبت تا سزا و بغیر گفت خود کند و منکران ایشان اشراف و اراذل فلق - خدا اند سزا و جل که محبت ایشان به اشراف و اراذل ایشان بوده است یا نیافته اند پس بدیشان منکر شده اند و یا افتدا بدیشان نه کرده اند و یا صواب چون ایشان مملک شده اند افتدا بدیشان کرده اند (ص ۱۲۲) سوای آن انچار و عزیزان خداوند که بچشم رضا اندر انچار ایشان نگزیده اند و مر محبت ایشان را بجهان و دل خیزد و از کل عالم طریق ایشان را برگزیده و ببرکات ایشان بمقصود دو جهانی برسد و از کل به بریده و اندین معنی گفته شعور

فلا تحقرن انفسی و انت جیبها  
فكَلَّ امرئ یصوب الی من یبهاش

و منعم و نیز رئیس علما و فقیه الفقه سجد این امیر رضی الله عنه که عظیم الشان  
و رفیع القدر و عزیز القول و حمید الصده بود و وی را مناقب بسیار ست اند فزون از علم  
نقد و توجیه و حقایق و تفسیر و شعر و لغت و غیر آن و گویند که مرد قیام نمای پارسا  
طبع بود نه پارسا نه بیار طبع و این طریق منتهی است و محمود نزد جملة مشایخ رضی  
الله عنهم و از وی روایت کردند که گفت اراض بالیسیر من لدنیا مع سلامة دینک  
کما رضی قوم بکثیرها مع ذهاب حینهم رضی شو بانگی از دنیا با سلامت دینت  
چنانکه رضی شدند قوم بسیاری آن با رفتن دین ایشان از ایشان یعنی فقر با سلامت  
بمهر از غنای با غفلت که فقیر چون اند دل نگیرد اندیشه زیادت نیابد و اندر  
دست خود نگیرد قناعت یابد و غنی اندر دل نگیرد اندیشه زیادت یابد و اندر دست  
نگرد دنیا یابد پُر شحّت پس رضای دستان بخداوندی خداوندی غفلت بمهر از  
رضای فاقلان بدینای پُر غرور و آفت پُر حسرت و ندامت بمهر از زلت و معصیت  
پس چون ص ۱۲۳ بلا بیاید فاقلان گویند الحمد لله که بر تن نیامد و دستان گویند  
الحمد لله که بر دین نیامد اگر تن اندر بلا بود چون اندر دل نفا بود بلا بر تن  
نموش گردد و چون دل اندر غفلت بود اگر چه تن اندر نعمت بود آن نعمت نقصت  
بود و بحقیقت رضا بقلیل دنیا کثیر دنیا بود و رضا بکثیر دنیا قلیل دنیا بود از آنچه  
قلیل او نه چون کثیر است و هم از وی می آید رضی الله عنه که اندر مکر  
نشسته بود مردی بنزدیک وی آمد و گفت مرا خبر ده از حلالی که اندر حرام نباشد  
و حرامی که اندر حلال نباشد وی گفت ذکر الله حلال یس فی حلال و ذکر  
غیره حلال یس فی حلال یاد کردن وی حلال است بی حرام و یاد کردن دیگران  
حرامی است بی حلال از آنچه اندر ذکر وی نجات است و اندر ذکر غیر وی هلاک و  
الله التوفیق.



## باب فی ذکر اُمّتِهم من تبع التّابعین الی یومنا

و بمنهم شجاع طریقت و متکبران اندر شریعت حبیب انجلی رضی الله عنه بلند همت و با قیمت بود و اندر مزینه گاه مردمان خطر عظیم داشت توبه وی را ابتدا بر دست حسن بصری بود رحمة الله علیه و اندر اَوّل محمد ربا دادی و از هر جنس فساد کردی خداوند تعالی وی را توبه ارزانی داشت تا بدرگاه خداوند باز گشت و لحنی از علم و معایت از حسن رحمة الله بیاوخت و زبانش عجی بود بر عربیت جاری گشته بود خداوند تعالی وی را بکرامات بسیار مخصوص کرده بود تا بدرجی رسید که نماز شای (ص) ۱۳۴ حسن بصری بر در صومعه وی برگزشت وی قامت نماز شام گفته بود و اندر نماز ایستاده حسن اندر آمد و اقتدا بدو نکرد زانچہ زبان وی بر عربیت و بر خواندن قرآن جاری نبود چون شب بخت خداوند تعالی را بخواب دید گفت بار خدایا رضای تو اندر چه چیز است گفت یا حسن رضای ما یافته بودی قدرش ندانستی گفت بار خدایا آن چه بود گفت تو اگر دوش از پس حبیب نمازی کردی و صحت ینت وی ترا از انکار عبادتش باز نداشتی من از تو رضی شدمی و اندر میان این طایفه معدود هست که چون حسن بصری از کسان حجاج بگریخت اندر صومعه وی شد ایشان پیادند و گفتند یا حبیب حسن را اینجا دیدی گفت بی گفتند کجا شد گفتا اینک وی اندر صومعه من است بصومعه اندر شدند کس را ندیدند پنداشتند که حبیب بر ایشان استغزای کند

وی را جفا گفتند که راست نمی گوئی و وی سوگند یاد کرد که راست می گویم دیگر  
 باره در شدند و سه بار دیگر باره اندر شدند و نیافتند و باز گشتند حن بیرون آمد و  
 گفت یا حبیب دلم که خدای تعالی مرا ببرکات تو بدین ظالمان نمود چرا گفتی یا ایشان  
 که وی - اینجا است و گفت ای استاد نه ببرکات من بود که ترا نمودند بدیشان بلکه  
 ببرکات راست گفتن من ترا ندیدند اگر من دروغ گفتمی مرا و ترا هر دو را رسوا کردند

ص ۱۲۵

دی را ازین جنس کرامات بسیار است از وی پرسیدند که رضای خداوند اندر دص ۱۱۲۵

چه چیز است گفت فی قلب لیس فیہ غبار النفاق اندر دلی که اندران بغیر نفاق نباشد  
 اندانچه نفاق خلاف دفاق باشد و رضا عین دفاق و محبت را با نفاق هیچ تعلق نیست  
 و محبت رضا است پس رضا صفت دوستان بود و نفاق صفت دشمنان و این سخنی  
 سخت بزرگ است و بجای دیگر بیان کنیم انشاء الله تعالی و بالله التوفیق و الامون  
 و منعم نقیب اهل انس و زین جلا جی و انس مالک بن دینار رضی الله عنه صاحب  
 حن بصری بود رحمة الله علیه و از بزرگان این طریقت و دی را کرامات مشهور است  
 و اندر ریاضات خصال مذکور و دینار بنده بود و مولود وی اندر حال عبودیت پدید بود  
 و ابتدای توبه وی آن بود که شبی اندر میان گروهی بطرب مشغول بود چون جمله  
 بختند آن گاه اندر خودی که می نمودند آواز آمد یا مالک ان لا یحب ای مالک ترا چه بود که توبه  
 بوده است که توبه نمی کنی دست از اینچه برداشت و بنزدیک حن آمد و اندر توبه قدم درست کرد و منزهتش تا  
 بجائی رسید که وقتی اندر گشتی بود جوهری اندران گشتی غایب شد دی مجهول تر از علم  
 بود وی را بهر دل آن تحت کردند سر سوی آسمان کرد اندر سعادت هر چه  
 اندر دنیا مایه بود اندر سر آب آمدند هر یکی جوهری اندر دهان گرفته یکی ازان  
 جلا بستند و بدان مرد داد و خود قدم بر سر آب نهاد و بر دی آب دنیا برت  
 تا بمراحل بیرون شد از وی می آید که وی گفت احب الاعمال علی الاخلاص ص ۱۱۲۷  
 فی الاخلاص و دستری کردارها بر من اخلاص است اندر کردارها اندانچه عمل باخلاص عمل گردد  
 و اخلاص هر عمل را بدو روح بود هر چند را چنانکه جسد بی روح بجادوی بود



عمل بی اخلاص جهانی بود اما اخلاص از جمله اعمال باطن است و لامعات از جمله اعمال ظاهر و اعمال ظاهر با اعمال باطن تمام شود و اعمال باطن با اعمال ظاهر قیمت گیرد چنانکه اگر کسی هزار سال بدل غلص باشد تا عمل ظاهر با اخلاص وی نه پیوندد اخلاص نباشد و اگر کسی هزار سال بظاهر عمل می آورد تا اخلاص به عمل وی پیوندد آن عمل وی طاعت نگردد

و منعم فقیر خلیف و بر همه ادبیا امیر ابو عیلم حبیب بن سلیم الراعی رضی الله عنه  
 اند بیان مشایخ منزلی بزرگ دارد وی را آیات و براین بسیار است اندر جمله احوالش  
 و صاحب سلمان فارسی بود و روایت کند از پیغمبر صلی الله علیه و سلم که گفت یتة المؤمن  
 خیر من عمله حبیب صاحب گوسفندان بود بر کناره فرات نشستی و طریقش عزالت  
 بود یکی از مشایخ روایت کند که وقتی من بدو بر گدشتم وی را یافتم اندر نماز و  
 گرگ مرگوسفندان وی را نگاه می داشت گفتم این پیر را زیارتی کنم که علامتی بزرگی  
 می بینم اندر وی زمانی بودم تا از نماز فارغ شد بر وی سلام گفتم گفت ای پسر بچه  
 کار آمدی گفتم بزیارت تو گفست خیرك الله گفتم ایما شیخ مرگ با میش موافق می  
 بینم گفت از آنچه داعی میش با حق موافق است این بگفت و کاسه چوبین اندر زیر  
 سگی داشت دو چشمه ازان سنگ بکشد (ص ۱۲۷) یکی شیر و یکی عسل گفتم ایما شیخ  
 این درجه بچه یافتی گفت بترابعت محمد رسول الله صلی الله علیه و سلم گفت ای پسر قوم  
 موسی با آنکه مراد را مخالفت بودند سنگ خارای ایشان را آب داد و موسی نه بدرجه  
 محمد بود چون من محمد را صلی الله علیه و سلم متابع باشم سنگ مرا انگین و شیر نه دهد  
 و محمد صلی الله علیه و سلم بهتر از موسی بود لقمش مرا پندی ده گفست لا تبطل قلبك  
 صندوق المحرم و بطنك و عام المحرم دل را عمل آرد کن و شکم را موضع حرام کن  
 که هلاک خلق اندرین دو چیز است و نجات اندر حفظ این دو چیز و شیخ مرا از وی  
 رضی الله عنه روایات بود اما اندر وقت پیش ازین ممکن نشد که کتب من بحضرت  
 غزین حرمها الله مانده بود و من اندر دیار هند در میان تاجران گرفتار شده و الحمد

ص ۱۲۷

لله على السراء والضراء

و منعم پیر صالح ابو حازم المدنی رضی الله عنه مقتدای بعضی از مشایخ بود  
و وی را اندر معاملات حلی وافر و خطری بزرگ ست و اندر فقر قدی صادق  
و اندر مجاهدت روش تمام و عمرو بن عثمان الکی رضی الله عنه اندر امر وی پیچید  
باشد و کلام وی اندر هر دلیلی مقبول ست و در پیش کتب مسطور ست و این  
عمرو بن عثمان از وی روایت کرد که وی را گفتند ما مالک قال الرضا عن الله و  
الغناء عن الناس مال تو چیست گفت مال من رضای خداوند است و بی نیازی از خلق  
و لا محاله هر که بحق راضی بود از خلق مستغنی بود و خویزه بزرگتر دس ۱۲۸ مرد را  
رضای خداوند باشد و اشارت بنماء به خدای است عز و جل پس هر که بدو غنی  
بود از غیر وی مستغنی بود و راه میز بدرگاه وی نداند و اندر غلا و ملا جز او را نخواهد  
یکی گوید از مشایخ که بنویک وی اندر آدمی را یافتیم خفته زانی بودیم تا بیدار  
شد گفت اندرین ساعت پیغامبر را صلی الله علیه و سلم بخواب دیدیم که مرا بسوی تو  
پیغام داد و گفت که حق باور نگاه داشتن بهتر از حج کردن باز گردد و دل وی را  
بجوی من ادا بجا باز گشتم و که زلفم و از وی بیش ازین مسروع ندادم

و منعم داعی اهل مجاهدت و قائم اندر محل مشاهدت محمد بن واسع رضی  
الله عنهما اندر وقت وی چون وی نبود و صحبت بسیار از تابعین کرده بود و گردی  
را از مشایخ متقدم یافته و اندرین طریقت بهره تمام داشته و اندر سخای طریقت  
انفاس عالی و اشارات کامل از وی آمده است که گفت ما دلیلت مثبنا الا و رایت  
الله ینه هیچ چیز ندیدیم که حق را اندران ندیدیم و این مقام مقام مشاهدت باشد  
که بنده الله علیه دوستی فاعل بدیعتی رسد که چون اندر فعل وی نگردد فعل نبیند که  
جمله فاعل را بیند چنانکه کسی اندر صورتی نگردد معصوم را بیند و حقیقت این بقول ابراهیم  
پیغامبر صلی الله علی نبینا و علیه باذ گردد که ماه و آفتاب و ستاره را گفت که  
هذه روتی و این اندر حال علیه شوق بود که هر چه ببیند جمله بصفحت محبوب خود میدید



ص ۱۲۹

و ص ۱۲۹ زیر آنچه چون در شان نگاه کنند عالمی بینند مقهور قهر وی و اسیر سلطان دی و درود موجودات اندر جنب قدرت مامل آن تلاشی بینند و در ضمن تکوین تا چیزی چون چشم اشتیاق اندران نگردد مقهور نبینند بلکه قاهر بینند مغول نبینند بلکه فاعل بینند و مخلوق نبینند بلکه خالق بینند و این را اندر باب المشاهدت بیاییم ان شاء تعالی و این ها هر گروهی را فعلی افتد که گویند گفته است آن مرد رأیت الله فیه این مکان و تجریت و حلول افتد کند و این کفر محض باشد از آنچه مکان بنس متمکن بود اگر تقدیر کند کسی که مکان مخلوق است باید که با متمکن نیز مخلوق بود و اگر تقدیر کند که متمکن قدیم است باید که مکان نیز قدیم بود و بدین قول دو فساد حاصل آید یا خلق را قدیم باید گفت با خالق را محدث و این هر دو کفر باشد پس این رؤیت او اندر چیزها بمعنی آیات و دلایل و برامین وی بود اندران چیزها بدان معنی که قول گفتیم و اندرین روز لطیف است که بپایگاه بیایم ان شاء الله تعالی

و منعم امام امان و مقتدای سبیلان شرف فقها و عز علما ابو حنیفه نعمان بن ثابت الخزاعی رضی الله عنه وی را اندر مجاهدت و عبادت قدم درست بوده است و اندر اصول این طریقت شانی عظیم داشت و اندر ابتدای حال قصد عزلت کرد و از خلق به محله تبرک کرد و خواست که (ص ۱۳۰) از میان خلق بیرون شود که دل را از ریاست و جاه خلق پاکیزه گردانیده بود و مر مذهب حق را از انحراف تا نشی به خواب دید که استخوان های پیغمبر را صلی الله علیه وسلم از محله او گرد می کرد و بعضی را از بعضی اختیار می کرد از هیبت آن از خواب بیدار شد و از یکی از اصحاب محمد بن سیرین پرسید او گفت تو اندر علم پیغامبر و حفظ سنت دی بدرستی بزرگ روی چنانکه اندران متعرق شوی و صحیح را از سقیم جدا کنی دیگر باره پیغامبر را صلی الله علیه وسلم بخواب دید که او را گفت یا ابا حنیفه ترا سبب زنده گردانیدن سنت من گردانیده اند قصد عزلت کن و وی استاد بسیار کس بود از مشایخ چون

ص ۱۳۰

ابراهیم ادم و نوح و یونس و داود طائی و بشر حافی و یحیی از ایشان و اندر میان علما  
 مسطور است و مشهور که اندر وقت ابو جعفر منصور تدبیر کردند که از چهار یکی ما قاضی  
 گردانند از آن یکی ابو حنیفه بود و دیگر سیفان ثوری و سوم مسعر بن کدام و چهارم شریح  
 رحمة الله علیه جبین و این هر چهار از قول علمای بودند کس در تاد تا بعد را  
 آنجا حاضر گردانند اندر راهی که می رفتند ابو حنیفه گفت رحمة الله من اندر هر یکی از  
 ما بفرستی چیزی بگویم اندین رفتن ما گفتند موافق آید گفت من بیلتی این قضا را از  
 خود دفع کنم در ۱۱۳۱ و مسعر خود را دیوانه سازد و سیفان بگریزد و شریح قاضی شود  
 سیفان اندر راه برگزید و کشتی اندر شد و گفت مرا پنهان کنید که سرم بخواند برید  
 بتأویل این خبر که پیامبر گفت صلی الله علیه وسلم من جعل قاضیا فقد ذهب به غیر  
 مستحبین طاح دی را پنهان کرد و این هر سه را نزدیک منصور بردند نخست ابو  
 حنیفه را رضی الله عنه گفت ترا قضا باید کردی گفت ایها الامیر من مردی ام  
 نه از عوب بلکه از موالی ایشان و سادات عرب بکم من رضی نباشند ابو جعفر  
 گفت این کار را با نسب تعلق نیست این را علم می باید و تو مقدم علمای  
 زمانه گفت من نشیم این کار را و اندین قل که گفتم من نشیم این کار را اگر راست گویم خدا نشیم و اگر  
 دروغ گویم دروغ زن مرتضای مسلمان را نشاید و تو که خلیفه خدائی خدا مار که دروغ گوی  
 را خلیفه خود کنی و اعتماد دما و اموال و فروع مسلمان بر دی کنی این گفت  
 و نجات یافت آنگاه مسعر پیش رفت و دست منصور گرفت و گفت تو چگونه و  
 فرزندان و ستوران تو چگونه اند منصور گفت بیرون کنید که این دیوانه است آنگاه شریح  
 را گفتند ترا قضا باید کرد گفت من مردی سوداوی ام و دماغم خفیف است منصور  
 گفت معاشرت کن خود را با بعضیهای موافق و بنیذهای مثلث تا عقل تو کامل شود  
 آنگاه قضا به شریح در ۱۱۳۲ دادند و ابو حنیفه رحمة الله علیه ویرا مجبور کرد و نیز  
 هرگز با وی سخن نگزد و این نشان کمال حال و سیرت مردود معنی را یکی صدق  
 فراستش اندر هر یکی و دیگر سپردن راه صحت و سلامت و خلق را از خود دور

ص ۱۳۱

ص ۱۳۲



کردن و بجاه ایشان مغرور نداشتن و این حکایت دلیل قبولیت مرصحت و سلامت را که آن چنان سه پیر بیلست خلق را از خود دور کردند و امروز جمله علما مرین جنس معالمت را منکرند از آنچه با خدا آید و از طریق حق برآمده خامه خانه امراء را قبله خود ساخته و سرای ظالمان را بیت المومنین خود گردانیده و بساط جباران را با قلاب قوسین از آفتی برابر کرده و هر چه بر خلاف آن بود همه را منکر شوند و قتی اندر حضرت غرین حرمها الله یکی از مدعیان امامت و علم گفته بود که مرغه پوشیدن بدعت است من گفتم جامه حشیشی و دبیقی که جمله از ابرشیم است و بین آن بر مردان حرام دیگر محض است آنگاه از ظالمان بسته بالحرع کردن و الحاح حرام و ملک ظالم مطلق آن را پوشید و نگوید که بدعت است چرا جامه حلال از جای حلال خریده بسم حلال آن بدعت بود اگر نه رعونت طبع و فطرات عقل بر شما سلطانیستی سخن ازین پخته تر گویندی امام گفت مرزبان را ابرشیم پوشیدن حلال باشد و بر مردان حرام اگر بدین هر دو مترقیه معذریه فتعوذ بالله من دس ۱۱۳۳ عذر الانصاف و امام ابو حنیفه رضی الله عنه می گوید که چون نزل بن جبار دانات یافت رضی الله عنه بخواب دیدم که قیامت قائم شده است و جمله خلق اندر حسابگاه تقییم اند و پیغامبر را صلی الله علیه وسلم پیشتر ایستاده بر حوض کوثر و بر راست و چپ دی مشایخ دیدم ایستاده و پیری دیدم نیکو روی و بر سر موی سفید گذاشته و خدا بر خدا پیغمبر صلی الله علیه وسلم نهاده و اندر برابر دی نازل را دیدم ایستاده و چون مرا بدید بسوی من آمد و سلام گفت گفتم مرا آب ده گفت از پیغمبر دستوری خواهم صلی الله علیه وسلم باگشت اشارت کرد تا مرا آب داد من ازان آب بخوردم و مر اصحاب خود را بادم که ازان جامه هیچ چیز کم نگشت گفتم با نزل بر راست پیغمبر آن پیر کیست گفت ابراهیم خلیل صلوات الله علی نبینا و علیه و دیگر بر چپ دی ابو بکر صدیق رضی الله عنه هم چنین می پریدم و بر انگشت می گرفتم تا از هفته کس پریدم چون بیدار شدم هفته عدد بر دست عقده گرفته بودم و یحیی بن معاذ

الرازی رضی الله عنه گوید پیغمبر را صلی الله علیه وسلم بخواب دیدم گفتش یا رسول الله  
 ابن اطلبك قال عند علمي حنیفة مرا نزدیک علم ابی حنیفة جوی و دی را رضی  
 الله عنه اندر درج طوق بسیار مت و مناقب مشهور پیش ازین این کتاب محل آن  
 کند و من که علی بن عثمان الجلابی ام رضی الله عنه بشام بودم بر روضه بلال  
 مودل پیغمبر (ص ۱۳۴) صلی الله علیه وسلم خفته بودم خود را بگفتم دیدم اندر خواب  
 که پیغامبر صلی الله علیه وسلم از باب بنی ثبیه اندر آمد و پیری را در کنار گرفته  
 چنانکه طفل را گیرند بشفتی من پیش وی رفتم و بر پشت پایش بوسه دادم و  
 اندر تعجب آن بودم ما آن پیر کیست وی برکم اجازه بر باطن و اندیشه من مشرف  
 شد مرا گفت این امام تست و اهل دیار تو یعنی ابو حنیفة و مرا بدین خواب  
 امید بزرگ است و به اهل شهر خود هم و درست شد ازین خواب مرا که  
 دی یکی اذان بوده است که از اوصاف طبع فانی بودند و باحکام شرع باقی و  
 بدان تقایم چنانکه برنده وی پیغامبر صلی الله علیه وسلم بود و اگر وی خود رفتی باقی  
 الصفة بودی و باقی الصفة یا خطی بود یا مصیب چون برنده وی پیغامبر بود صلی  
 الله علیه وسلم فانی الصفة باشد بتای صفت پیغامبر صلی الله علیه وسلم و چون بر پیغامبر  
 صلی الله علیه وسلم خطا صورت نگیرد بر آنکه بدو تقایم بود بیم نگیرد و این رمزی  
 لطیف است و گویند که چون داد طائی رضی الله عنه علم حاصل کرد مقصد و مقتضای  
 عالمی شد نزدیک ابو حنیفة رضی الله عنه آمد و گفت اکنون بکنم ابو حنیفة گفت عليك  
 بالعمل فان العلم بلا عمل كالجسد بلا روح بر تو یاد بخار بستن علم از آنکه هر  
 علمی که آن را عمل نباشد چون تنی بود که آن را جان نباشد اما فدیگ تا علم  
 بعمل مقرون نباشد مافی نه گردد در روزگار مخلص تر و هر که بعلم مجتهد قناعت  
 (ص ۱۳۵) کند وی عالم نباشد که عالم را مجتهد علم قناعت نبود از آنچه بین علم  
 متقاضی عمل باشد چنانکه بین هدایت مجاهده تقاضا کند و چنانکه مشاهده بی مجاهده  
 نباشد علم بی عمل نباشد از آنچه علم موازیث عمل بود و تخریج در کمالش علم و منفعت



آن بركات عمل بود و بجمع معنی علم را از عمل جدا نتوان کرد چنانکه در آفتاب را  
از بین آن و اندر ابتدای کتاب اندر علم باب مختصر پیاده ام و باشد التوفیق  
و منعم بید زهاد و قایم لولاد عجل الله بن مبارک المروزی رضی الله عنه از  
معتنای این قوم بود و عالم بملا احوال و اقوال و اسباب طریقت و شریعت و اندر  
وقت خود امام دقت بود و مشایخ بزرگ را دریافته بود و با ایشان صحبت و  
دی را تصانیف مذکور و کرامات مشهور است اندر هر فقی از علم و ابتدای توبه او  
را سبب آن بود که بر کینزکی فتنه شد شی از میان متان بر خاست و یکی را با  
خود ببرد و اندر تربیه دیوار مشرقه بایستاد و دی بر پام بر آمد تا بامداد هر دو اندر  
مشاهده یکدیگر ایستاده می بودند و بعد الله چون بانگ نماز بامداد بشنید پنداشت که نماز  
مختنق است و چون روز روشن شد دانست که همه شب مستغرق مشاهده می بوده است  
ازین لذت تنبیهی پیدا آمد و یا خود گفت شرم بادت ای پسر مبارک امشب همه  
شب بر صوای خود برپا باشی و کرامات طلبی و اگر امام اندر نماز سوره دراز تر  
خواندی دیوار گردی کز دعوی مؤمنی اندر برابر آن دعوی اذان (ص ۱۳۶) توبه  
کرد و با علم و طلب آن مشغول شد و زهد و دیانت پیش گرفت تا بدیجی رسید  
که مادرش اندر باغ شد وی را یافت خفته و مری دید عظیم شاخ ریجان اندر  
دعان گرفته و گس از وی می ماند آنگاه از مرد رحلت کرد و در بغداد مدتی  
اندر صحبت مشایخ بود و بکمال چند گاه مجاور بود و یاد بمرود شد مردم سر جمعه  
به توبی کردند و وی را درس و مجلس نهادند و اندران دقت در مروی می خوان  
به متابعت حدیث رفعتی و غیر طریقی رای داشتندی هم چنان که تا امروز دی  
را رضی الفریقین خوانند بکمال موافقت با هر یکی از ایشان و هر دو خرق اندر دی دعوی  
کردند و وی آنها دو رباط بساخت یکی مر اهل حدیث را و یکی مراحل دای را  
و تا امروز آن هر دو بر جای است بر قاعده اصل و اذان با بجزا باز آمد  
و مجاور شد و وی را پرسیدند که از عجایب ها چه دیدی گفت راهی دیدم

از مجاهدت نزار شده و از ترس خداوند دوتا گشته پرسیدش که یا بله ب کیف الطریق  
 الی الله فقال لو عرفت الله لعرفت الطریق الیه فقال اجد من لا اعرفه و تعصی  
 من تعرفه گفتند ماه بخدای چه چیز ست گفت اگر او را شناسی راه بدو هم بدانی  
 آن گاه گفت من می پرستم آن که دی را نمی دانم و نمی شناسم و تو عاصی می  
 شوی آن را که می شناسی یعنی معرفت خوف اتفاقا کند و ترا این می بینم و کفر  
 جعل اتفاقا کند و خود را غایب می یابم گفت این مرا پند شد و مرا از بسیاری  
 ناکردنی رس ۱۱۳۷ باز داشت و اندو دوایت آمد که گفت السکون حرام علی  
 قلوب اولیایه دل دوستانش هرگز ساکن نگردد که سکونت بر آن قوم حرام است اندر دنیا  
 مضطرب اندر حال طلب و اندر عقیقی مضطرب اندر حال طرب در دنیا بینیت از حق  
 سکونت بر ایشان روانه و اندر عقیقی محضو حق و تجلی و رویت قرار بر ایشان  
 روانه پس دنیا مر ایشان را چون عقیقی و عقیقی مر ایشان را چون دنیا از آنچه  
 سکونت دل دو چیز تعاضدا کند یا یافت مقصود و یا غفلت از مراد یافت دی  
 اندر عقیقی و دنیا روانه تا دل از خفتان محبت ساکن شود و غفلت بر دوستانش  
 حرام تا دل از حرکات طلب ساکن شود و این اصل قویست اندر طریقت متحققان  
 و الله اعلم

و منعم شاه اهل حضرت و بادشاه درگاه وصلت ابو علی الفضیل بن عیاض  
 رضی الله عنه از جمله صالحیک این قوم بود و کبار ایشان و دی را اندر معاملات  
 و حقایق حقیقی وافر است و نصیب تمام و از مشهوران طریقت یکی دیست متوجه اند  
 میان مل و احوالش سمور بصدق و اندر ابتدای وی یقاری کردی و راه زودی  
 میان مرو و با دره و هر وقت میل بصلاح داشتی و پیوسته قوتی و همتی اندر  
 طبع دی بودی چنانکه اندر مر قافه که زنی بودی بگوید آن گمشتی و کسی که همراه  
 اندک بودی کالای دی نندی و با هر کسی بمقدار سرمایه چیزی بگذاشتی رس ۱۱۳۸  
 تا دقتی که بازرگانی از مرو برفت دی را گفتند که بدرقه بگیر که فیصل بر



سر راحت گشت شنیده ام که وی مردی خدای نرس است قاری را امر و گرفت  
 و بر سر اشتر نشاند تا روز و شب اندر را قرآن می خواند تا قافله بجای رسید  
 که فیصل کین داشت با اتفاق قاری می خواند اَلَمْ يَأْنِ لِلَّذِينَ آمَنُوا أَنْ تَخْشَعَ قُلُوبُهُمْ  
 لِذِكْرِ اللَّهِ دِی را رفتی اندر دل پدیدار آمد و عنایت انبی سلطانی خود بر دل و  
 جان او ظاهر گردانید و از شغل توبه کرد و خصمان را نام نوشته بود جمله را  
 خوشنود گردانید و بکشد و مدتی اینجا مجاور بود و بعضی از اولیای خداوند را  
 بیافت و بکوفه باز آمد و با امام ابو حنیفه مدتی صحبت کرد و وی را روایات  
 عالی است و مقبول اندر بیان اهل صنعت حدیث و کلام رفع اندر خفایات تصوف  
 و معرفت از وی می آید رحمة الله علیه که گفت من عرفت الله حق معرفت  
 عبده بکمال طاقته هر که خدای را بحق معرفت وی بشناسد بکل طاقت پرورش  
 از انچه آنکه بشناسد بانام و احسان به شناسد و به رافت و رحمت چون بشناخت  
 دوستش گیرد و چون دوست گیرد طاعت دارد تا طاقت دارد از انچه فرمان دوستان  
 کردن دشوار نباشد پس هر کرا دوستی زیادت بود حوص بر طاعت زیادت بود و  
 زیادت دوستی از حقیقت معرفت بود چنانکه عایشه روایت کرده رضی الله عنهما که  
 شبی (ص ۱۳۹) پیغامبر صلی الله علیه وسلم برخاست و از من غایب شد مرا صورت  
 بست که وی بجزه دیگر رفت بر خاتم و بر اثر حس وی می رفتم تا اندر  
 مسجد آمدم و وی را یافتم اندر نماز ایستاده و همی گریست تا بلال بیاید و بانگ  
 نماز بآید بگفت وی اندر نماز بود و چون نماز بآید بکرد بجزه اندر آمد یافتم  
 هر دو پایش آلوده و سر انگشتان طراقیده و زرداب ازان همی رفت بگریستم و  
 گفتم یا رسول الله ترا گناه اول و آخر عفو کرده اند چنین رنج بر خود چوای  
 نمی بگذار تا این کسی کند که مومن العاقبة نباشد وی گفت صلی الله علیه وسلم یا  
 عایشه این جمله فضل و منت خداست عز و جل اَمَّا اَنْتِ عِنْدَا سَكُونًا بِنَابِیْ  
 من بنده شکر باشم چون او کردم و خداوندی کند چه گوئی مرا بندگی نه باید کرد و

بمقدار طاقت به شکر باستقبال نعمت نه باید شد و نیز وی بشب معراج پنجاه نماز  
 نقل کرد و آن را گران نداشت تا بگفتار موسی باز گشت و نماز پنج باز  
 آورد زیرا پنج اندر طبع وی فرمان را هیچ مخالف نبود کآن المحبة هی الموافقة و هم  
 از وی روایت آمد رضی الله عنه که گفت الدنيا دار المرضی و الناس فیها مجانین  
 و للمجانین فی دار المرضی الغل و القید دنیا بیمارستان است و مردمان در آن بچون  
 دیوانگانند و دیوانگان را اندر بیمارستان غل و قید باشد و یا هوای نفس ما غل  
 ما است و مصیبت اقایدها ص ۱۲۰ فیصل بن ربیع روایت کرد که من با هارون الرشید  
 ص ۱۳۰ بگذاشتم چون حج بکردیم مرا گفت اینجا هیچ مردی هست از مردان خدا تا وی  
 را زیارت کنیم گفتیم بی بعد الرزاق صفانی اینجا است گفت مرا نزدیک وی - بر  
 چون نزدیک او شدیم زانی سخن گفتیم چون قصد باز گشتن کردیم هارون بمن اشارت  
 کرد که از وی پرس تا هیچ دام دارد برپیش گفت بی بفرمود تا داشتم  
 بگذاشتم و از اینجا بیرون آمد گفت یا فضل دلم هنوز تقاضا می کند که مردی را  
 به بنیم بزرگ تر ازین بگفتم سینان بن عیینه اینجا است گفت برو تا نزدیک  
 وی شویم چون اندر آمیم و زانی سخن گفت چون قصد باز گشتن کردیم دیگر باره  
 اشارت کرد تا از دام او پرس پرسیدم گفت بی دام دارم بفرمود تا داشتم را  
 بگذاشتم و از اینجا بیرون آمد و گفت یا فضل هنوز مقصود من حاصل نشده  
 است گفت یادم آمد که فضیل بن عیاض رضی الله عنه این جا است وی را  
 نزدیک فضیل بردم و وی اندر غمر بود و آیتی از قرآن بر می خواند در نزدیم  
 گفتم کیست گفتیم امیر المؤمنین است گفت مالی و کامید المؤمنین ما را با  
 امیر المؤمنین چه کار گفتیم سبحان الله نه خبر است صلی الله علیه و سلم که گفت ایس  
 للجد ان یدل نفسه فی طاعة الله قال بی اما الصا عزایع عند اهله نیست  
 روا مر بنده را اندر طاعت خدا دل طلب کند گفت بی آما رضا عزایع دلم  
 بود تو دل من می بینی ص ۱۱۶ و من عز خود بوجه رضا بگم خداوند تعالی



آنگاه فرود آمد در بکشد و چراغ بکشت و اندر زادیث بالیتاد تا هارون گرد خانه  
 درای جنت تا دشتش بردی باز آمد گفت آه از دشتی که از دی نوم تر ندیدم  
 اگر از عذاب خدای تعالی برهد نیک عجب باشد هارون فرا گریستن آمد چندان  
 بگریست که بی هوش شد چون بمشش آمد گفت یا فضیل مرا پندی بده گفت  
 یا امیر المؤمنین پدرت عم مصطفی بود از دی در خواست که مرا امیر قوی کن  
 گفت یا عم بك نفسك ترا بر تن تو امیر کردم یعنی که یک نفس تو الله طاعت  
 خدای بهتر از هزار سال طاعت خلق مر ترا لان الامارة يوم القيمة النعمة  
 از آنچه امیری روز قیامت بجز ندامت نباشد هارون گفت اندر چند زیادت کن  
 گفت چون عمر بن عبد العزیز را بخلاف نصیب کردند سلم بن عبد الله و جابر  
 بن حیوة و محمد بن کعب القرظی را رضی الله عنهم بخواند و گفت من مبتلا شدم  
 بدین بلیات تدبیر من چه چیز است که من این را بلا می شناسم اگرچه مردمان  
 نعمت دانند یکی گفت اگر می خواهی که فردا ترا از عذاب خدای تعالی نجات باشد  
 پیران مسلمانان را پند خویش دان و جوانان را چون برادران و کودکان را چون  
 فرزندان آنگاه با ایشان معاشرت چنان کن که اندر خانه با پدر و برادر و فرزند  
 کنند این همه اسلام چون خانه تست و اهل آن بیجا تو ند ابلك و اكوم اخاك  
 و احسن علی ولدك (ص ۱۱۴۲) زیادت کن پدر را و کرامت کن برادر را و  
 نیكوئی كن بجای فرزند آنگاه فضیل گفت من می ترسم یا امیر المؤمنین آن روی  
 خوب تو به آتش دوزخ گرفتار شود از خداوند تبرس و حق بهتر ازین بگزار  
 پس هارون گفت ترا وام هست گفت بلی وام خداوند تعالی در گردن من  
 است و آن طاعت دی است اگر مرا برای آن بگیرد وای بر من گفت  
 فضیل وام خلق می گویم گفت حمد و سپاس مر خدای را عز و جل که مرا از وی  
 نعمت بسیار است و هیچ گاه ندارم از وی تا با بندگانش بکنم آنگاه هارون مترو  
 هزار دینار بیرون کرد و پیش دی نهاد گفت این زر اندر دجه از دیوه خود

بکار بر، فضیل گفت یا امیر المؤمنین این پندهای من ترا صحیح سود نداشت و هم  
 ازینجا جور اندر گرفتی و بیدادگری را به پیشه کردی گفتا چه بیدادگری کردم گفت  
 من ترا بجات می خوانم و تو مرا اندر بلا می انگیزی این بیدادی نبود بدون و فضیل  
 هر دو گریان از پیش او بیرون آمدند و مرا گفت یا فضیل بن الربیع یک بحقیقت فضیل  
 است و این جلد دلیل موت دیت بدینا و اهل آن و سخاوت زینت آن نزدیک  
 دل دی و ترک تواضع مرا اهل دنیا را از برای دنیا و دی را مناقب بیشتر  
 ازین است

و منعم سینه تحقیق و کرامت و شهادت شرف اندر ولایت ابو العیض ذو النون  
 بن ابراهیم المصری رضی الله عنه نوبی بچند بود نام وی ثوبان و از اخبار قوم و  
 بزرگان و بختاران این قوم که طریق بلا سپردی و راه طاعت رفتی و اهل مصر جلد  
 اندر شان دی متخیر بودند و در ۱۱۴۳ بروز گارش منکر و تا مرگ کسی حال و  
 جمال دی را نشاخت اندر مصر و آن شب که از دنیا بیرون رفت هفتاد کس پیغامبر  
 را ملی الله علیه وسلم بخواب دیدند که فرمود که دوست خدای ذی النون بخوابت آمد  
 من بانتقبال دی آدم چون وفات آمدش بر پیشانی وی نوشته یافتند هذا حبیب الله  
 مات فی حب الله قتیل الله چون جنازه دی برداشتند مرغان هوا بر جنازه دی  
 مجتمع شدند و پر در پر یافتند و سایه بر دی انگذند اهل مصر جلد تشویر خوردند و  
 توبه کردند از بجای که با دی کرده بودند و دی را اطراف طوق بسیار ست و  
 کلمات خوش اندر حقایق علوم چنانکه الحاد کل یوم اخشع لاقه فی کل ساعة اقرب  
 هر روز حالت ترسان و خاشع تر بود زیرا پنجه هر ساعت نزدیک تر بود و آنکه نزدیک تر  
 بود لا محاله حیرت و خشوعش بیشتر بود اذ پنجه از هیبت سلطانی حق آگه گشته باشد  
 و جلال حق بر دلش متولی شده خود را از دی دور بیند و بومل دی نه خشوعش  
 بر خشوع زیادت شود چنانکه موسی صلوات الله علی نبینا و علیه اندر حال مکالمت  
 گفت یا رب این اطلبك قال عند المنکسرة قلوبهم بار خدایا ترا کجا طلبم گفت



اینجا که دل شکسته باشد و از غلام خود زوید گشته باشد گفت بار خدایا هیچ دلی از  
 دل من زوید تر و شکسته تر نیست گفت پس من اینجا ام که توئی پس تدعی معرفت  
 بی ترس و خشوع جاهل (ص ۱۱۴) بود نه عارف و حقیقت معرفت را علامت صدق  
 امدادت بود و ارادت صادق بخدمت اسباب و قاطع انساب بنده باشد از دون خدای  
 عز و جل چنانکه ذوالنون رحمه الله علیه گوید الصديق سيف الله في ارضه ما وضع على  
 شيء الا قطع به راسي ثم تبرع خدایت عز و جل اندر زمین و بر هیچیز نیاید الا آنکه آن  
 چیز را ببرد و صدق رویت مثبت باشد نه اثبات بسبب چون بسبب ثابت شد حکم  
 صدق ساقط شود و یافتن اند حکایات وی که روزی با اصحاب اندر کشتی نشسته بود  
 و اندر رود نیل تماشا می کردند چنانکه عادت اهل مصر باشد کشتی دیگر می آمد  
 و گردمی از اهل طرب در آنجا نشسته بودند و فساد می کردند و شاگردان را  
 اذان نغزت عظیم آمد گفتند اینجا اشبح دعا کن تا آن جمله را خدای عز و جل  
 غرق کند تا شومی ایشان از خلق منقطع شود ذوالنون رحمه الله علیه بر پای  
 خاست و دستها بر گرفت و گفت بار خدایا چنانکه این گروه را اندرین جهان  
 عیش خوش داده اندران نیز عیش خوش دهی مریدان بدان متعجب شدند از  
 گفتار وی چون از کشتی فرا پیشتر آمد و چشم شان بر ذوالنون رحمه الله افتاد  
 فرا گریستن آمدند و عود ها بگشتند و توبه کردند و بجزای باز گشتند وی شاگردان  
 را گفت عیش خوش آن جهانی توبه این جهانی بود دیدید که مراد جمله حاصل  
 شد و شما و ایشان (ص ۱۱۵) برادر بریدید بی آنکه زنجی بکسی به رسد و این  
 غایت شفقت آن پیر بود بر مسلمانان و اندرین اقتدا به پیغامبر صلی الله  
 علیه و سلم کرد که هر چند که از کافران بدو بجا زیادت بودی وی متغیر نشدی و  
 می گفتی اللهم اهد قومی فانهم لا یعلمون و از وی می آید که گفت از  
 بیت المقدس می آمدم بقصد مصر اندر راه شخصی دیدم از دور که می آمد اند دل  
 خود قافضا یافتم که ازین کس سوالی بکنم که می آید چون به نزدیک من آمد پیر

ص ۱۲۲

ص ۱۳۵

زنی دیدم با عکازۀ اندر دست و جبۀ پشمین پوشیده گفتم من این قالت من الله قلت الی  
این قالت الی الله از کجا می آئی گفت از نزد خدای گفتم کجا می شوی گفت بسوی  
خدای با من دینار گاؤ بود بر آوردم که بدو دهم دست اندر روی من بجنبانید  
و گفت ای ذو النون این صورت که ترا بسته است از یکی عقل تو است من  
کار از برای خدا کنم و از دهن دی چیزی نتانم چنانکه نپرستم جز دوی را چیزی نتانم  
جز از دی این بگفت و از من جدا شد اندرین حکایت رمزی لطیف است که  
من کار از برای دی می کنم و این دلیل صدق محبت دی بود که خلق اندر  
معاملت بر دو گونه اند یکی آنکه کاری می کند پندارد که از برای دی می کند  
و آن هم از برای خود می کند هر چند که هوای دی اذان منقطع باشد دینای  
آخر محوس ثواب آن جفائی باشد و دیگر آنکه ارادت ثواب و عقاب آن جفائی  
و بیا و سمعت این جفائی از (ص ۱۱۴) معاملات دی منقطع باشد و آنچه کند  
خالص مر تعظیم حق را کند و محبت حق تعالی متقاضی دی باشد تبرک نصیب  
خود اندر فرزان دی و آن گروه را صورت بسته باشد که آنچه دارد آخرت را  
کند دی را باشد و ندانند که اندر طاعت مر مطیع را نصیب دافر تر  
اذان باشد از آنچه اندر معصیت که راحت معاصی یک ساعت باشد و راحت  
طاعت همیشه بود و خداوند تعالی از مجاهدت خلق چه سود دارد و از ترک  
آن چه زیان اگر همه عالم بصدق ابو بکر رضی الله عنه گردند سود مر ایشان  
را دارد و اگر بکذب فرعون شوند زیان مر ایشان را دارد چنانکه گفت ابن  
أَحْسَنُكُمْ أَحْسَنُكُمْ لَا تَفْسِدُوا وَ إِنْ أَسَأْتُمْ فَلَهَا و نیز  
گفت وَ مَنْ جَاهَدَ فَإِنَّمَا يُجَاهِدُ لِنَفْسِهِ خَلْقُ مَلَكِ اَبَدِي مَرِخُو را طلبند و گویند  
از برای خدای می کنم اما سپردن طریق دوستی خود چیزی دیگر است ایشان را از  
گذاردن فرزان حصول امر دوست نگاه دارند چشم نشان بر هیچ چیزی دیگر نباشد  
و اندرین کتاب مانند این سخن بیاید اندر باب الاخلاص انشاء الله عز و جل.



و منعم امیر امر د سالک طریق نقا ابو اسحق ابراهیم بن ادیم ابن منصور  
رضی الله عنه بیگانه بود اندر طریق خود و اندر عصر خود یزد آفران خود  
بود و مرید خضر پینامبر صلوات الله علی نبینا و علیه و بیاری از فدای مشایخ  
را یافته بود و با امام ابو حنیفه رضی الله عنه اختلاط داشته و علم از دی  
پیاموخته و در اول حال او امیر الحج بود و مدتی بعید شده (ص ۱۴۷)  
بود و از لشکر خود جدا مانده و از پس آصوی می تاخت خدای عز و جل  
مر آن آصو را با وی بسخن آورد تا بزبان فصیح گفت المهذا خلقت اد  
لهذا امرت از برای این کارت آفریده اندت این دی را دلیل گشت توبه  
دست از جمله بدادشت و طریق ورع و زهد بر دست گرفت و فیصل بن  
عیاض و سیمان ثوری را بیافت و با ایشان صحبت کرد و اندر همه عمر  
خود بجز از کسب خود نخوردی و دی را معاملات ظاهرست و کرامات  
مشهورست اندر حقایق تصویت کلمات بدیع و لطایف نفیس چنیند گوید رحمه  
الله علیه "مفاتیح العلوم ابراهیم" کلید همه علمها ابراهیم است و از دی  
روایت می آرند که گفت اتخذ الله صاحباً و ذر الناس جانباً ابراهیم گفت خداوند را  
یار خود دار و خلق را بجانبی بگذار و مراد ازین آنست که چون اقبال  
بنده بحتی تعالی درست باشد و اندر تویی بحتی تعالی مخلص بود صحت اقبال  
بحتی اعراض از خلق تعاضاً کند از آنچه صحبت خلق را با حدیث حق هیچ  
کار نیست و صحبت حق اخلاص باشد اندر گذاردن فرام دی و اخلاص  
اندر طاعت از خلوص محبت بود و خلوص محبت حق از دشمنی نفس و هوا  
بیزد که هر که با هوا آتش بود از خدای جدا بود و هر که از هوا بریده  
باشد با خداوند آرمیده بود پس همه خلق تویی اندر حق تو چون از خود اعراض  
کردی از همه خلق اعراض کردی کسی که از خلق اعراض کند و بخود اقبال  
کند این جفا باشد که همه خلق (ص ۱۴۸) در آنجا هستند بحکم تقدیر دانستند نرا

ص ۱۴۷

ص ۱۴۸

کار با تو افتاده است و بنای انتقامت ظاهر و باطن مر طالب را بر دو چیز  
ست یکی اذعان شناختنی و دیگر کردنی آنچه شناختنی است رؤیت تقدیر حق است  
از خیر و شر که اندر کل ملک هیچ متحرک ساکن نشود و هیچ ساکن متحرک  
نگردد الا بحرکتی که خداوند اندر وی آفرید و سکونتی که حق اندر وی نهاد و آنچه  
کردنی است گذاردن فرمانت و صحت معاملات و حفظ تکلیف و بیحج حال تقدیر  
دی مر ترک فرمان را حجت نگردد پس اعراض از خلق درست ینابید تا از  
خود اعراض نباشد چون از خود اعراض کردی خلق همه می بیاید مر حصول مراد  
حق را چون بحق تعالی اقبال کردی تو می بیائی مر اقامت امر حق را  
پس با خلق آراییدن ردنی نیست و اگر بدین حق با چیزی بخواهی آرایید  
باری با غیر آرام که آرام با غیر رؤیت توحید بود و آرام با خود اثبات  
تعطیل و اذعان بود که شیخ ابو الحسن سابر رحمه الله علیه گفت مرید را در  
حکم گریه بودن بهتر از آنکه در حکم خود از آنچه صحبت با غیر از برای خدای  
بود و صحبت با خود از برای پردردن هوا و اندرین معنی سخن بیاید اندرین  
کتاب بجای خود انشاء الله تعالی و اندر حکایات ابراهیم ادمم است که چون  
بیادید بریدم پیری بیاد و مرا گفت ابراهیم می دانی که این چه جایست که تو  
بی زاد و راحله می روی گفت من دانستم که آن شیطان است چهار دانگ با  
من بود که اندر کوفه زبیلی فروخته بودم آن از جیب دس ۱۱۴۹ بر آوردم و  
بیدار ختم و شرط کردم که در هر میلی چهل صد رکعت نماز کنم چهار سال اند  
باید بمانم و خداوند تعالی بوقت بی تکلف روزی می رسانید و اندران میان  
خضر صلوات الله علی بنیتا و علیه با من صحبت کرد و مرا نام بزرگ خداوند  
بیاموخت آنگاه دلم بیکبار از غیر فارغ شد وی را مناقب بسیار است و  
باشد التوفیق.

و منعم سر بر معرفت و تاج اهل معامت بشر بن الحارث الحانانی می



الله عنه اندر مشاهدت شانی عظیم داشت و اندر معاملات خلقی تمام محبت فعیل  
 یافته بود و مرید خال خود بود علی بن حشرم و بعلم اصول و فروع عالم بود و  
 ابتدای توبه وی آن بود که روزی مست می رفت اندر میان راه کافذ پاره یافت  
 آن را بتخلیم بر گرفت بران نوشته بود که بسم الله الرحمن الرحیم مرا کن را معطر  
 کرد و بجای پاک بنهاد آن شب بخواب دید مر خداوند تعالی را که وی را گفت  
 يَا بَشْرَ طَيْبَتِ اسْمِي فَبِعِزَّتِي لَا طَيْبَ لَكَ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ تَامَ مَرَا غُوشِي  
 گردانیدی عزت من تَامَ ترا غُوشی گردانم اندر دنیا و آخرت تا کس تَامَ تو  
 نشنود الا که رختی بدل دی اندر آید بجان وی آید آن گاه توبه کرد و طریق زهد بر دست  
 گرفت و از شدت غلبه اندر مشاهدت حق تعالی هرگز هیچ چیز اندر پای نکرد  
 از وی علت آن پرسیدند گفت زمین بساط ولایت د من بسا ندانم که بساط  
 دی سپرم و میان پای من و بساط دی واسطه باشند و این از غرایب معاملات  
 رص ۱۵۰ وی است که اندر جمع همت وی بحق پای افزایی حجاب وی  
 آمد و از وی می آید که گفت من اراد ان يكون عزيزاً في الدنيا و شريفاً  
 في الآخرة فليجتنب ثلثاً لا يسأل احدٌ حاجةً ولا يذكر احدٌ بسوء و لا  
 يجيب احدٌ الى طعامه هر که خواهد اندر دنیا عزیز باشد و اندر آخرت شریف گو از  
 سه چیز به پرهیز از مخلوقات حاجت بخواد و کس را بد گوی و بهمانی کش مشو اما  
 هر که بخداوند تعالی راه داند از خلق حاجت نخواهد که حاجت بخلق دلیل بی معرفتی  
 بود که اگر بقاضی الحاجات عالمستی از چون نوشتنی حاجت نخواهدی لان استعانة  
 المخلوق من المخلوق كاستعانة المسجون من المسجون اما هر که کسی را بد گوید  
 آن تصرف ست که اندر حکم خدای می کند از آنچه آن کس و فعل دی آفریده  
 خداوند ند و آفریده وی را بر که رد می کند زیرا که چون فعل را عیب  
 کند فاعل را عیب کرده باشد بجز آنکه دی فرموده است که بر موافقت من  
 کفار را دهم کنید اما آنچه گفت از طعام خلق به پرهیزد اندانچه رائق خدای

تعالی است اگر مخلوق را سبب روزی تو گرداند او را مبین و بدانکه آن روزی  
تست که خدای تعالی تو را باینکه از اذن وی و اگر او پندارد که اذن ویست  
و بدان بر تو منت نهاد او را اجابت کن که اند روزی کس را بر کس  
منت نیست البته ازانکه نزدیک اهل سنت و جماعت روزی غذاست و نزدیک  
معتزله ملک و خلق را باغذیه خداوند تعالی پرورد رص ۱۱۵۱ نه مخلوق و مجاز این

ص ۱۵۱

قول را وجهی دیگر است والله اعلم  
و منعم ملک معرفت و ملک محبت ابو یزید طیفور بن یحیی البسطامی رحمه الله  
علیه از اجله مشایخ بود و حالش اکبر جمله بود و شانش اعظم تا حدی که جنبه  
گفت رحمه الله علیه ابو یزید منا بمنزلة جبرئیل من الملايكة ابو یزید اندر بیان  
ما چون جبرئیل است از طایفه و جد دی مجوسی بوده و از بزرگان بسطام یعنی پدر  
دی بود و او را روایات بسیار غالبست اندر احادیث پیغامبر صلی الله علیه و سلم و  
این ده امام معروف مرتضوف را یکی دی ست هیچ کس را پیش از دی  
اندر حقایق این علم چندان استنباط نمود که دی را و اندر همه احوال محبت اعلم  
و معظم اشریت بود بخلاف آنکه گروهی برای مدو الحاد خود را موضوعی بر دی  
بندند و از ابتدا روزگارش مبنی بر مجاهدت و پرورش صالت بوده است و از  
دی می آید که گفت عملت فی المجاهدة ثلاثین سنة فما وجدت شيئا اشد  
علي من العلم و متابعته لو لا اختلاف العلماء لبقيت و اختلاف العلماء رحمة  
الا في تجريد التوحيد گفت سی سال مجاهدت کردم هیچ چیز نیافتم که بر من  
سختتر از علم و متابعت آن بود و اگر اختلاف علما نبود من از همه چیز ها  
باز ماندمی و حق دین توانستی گذارد و اختلاف مجاهدت ست بجز اندر تجرید  
توحید و بحقیقت چنین است که طبع بکمال مایل تر بود رص ۱۱۵۲ از آنچه بعلم -  
و بکمال بسیار کار بی رنج بتوان کرد و بعلم یک قدم بی رنج نتوان نهاد و  
صراط شریعت بسیار باریک تر و پر خطر تر از صراط آن بجهان ست پس باید

ص ۱۵۲



که اندر همه احوال بچنان باشی که اگر از احوال رفیع و مقامات خلیف بازمانی و  
بیفتی یا دی اندر میان شریعت افتی که اگر از تو هم بشود معاملت با تو  
ماند که اعظم اکانت مرید را ترک معاملت بود و همه دعای تدعیان اندر و درش  
شریعت متلاشی شود و همه ارباب لسان اندر برابر آن برهنه گردند و از دی  
می آید رحمة الله علیه که گفت "الجنة لا خطر لها عند اهل المحبة و اهل المحبة  
محبوبون بمحبتهم" بهشت را خطری نیست بنزدیک اهل محبت و اهل محبت بازماند  
از و در پیش از از محبوب یعنی بهشت مخلوق است اگرچه بزرگ است و محبت  
دی صفت دی است تا مخلوق و هر که از تا مخلوق بمخلوق بازماند بی خطر بود  
پس مخلوق بنزدیک دوستان خطر ندارد و دوستان بدوستی بچونند از آنچه وجود دوستی  
دوئی تقاضا کند و اندر اصل توجیه دوئی صورت بگیرد و راه دوستان از وحدانیت  
بوحدانیت بود و اندر راه دوستی علت دوستی آید و آفت آنکه اندر دوستی مریدی  
و مرادی باید یا مرید حق و مراد بنده و یا مراد حق و مرید بنده اگر مرید حق  
بود و مراد بنده هستی بنده ثابت بود اندر مراد حق و اگر مرید بنده بود و  
مراد حق به طلب و ارادت مخلوق را بدو راه نیست ماند اینجا آفت (ص ۱۵۳)  
هستی اندر محبت بهر دو حال پس خدای محبت اندر بقای محبت تمام تر از آنچه  
فناش بقای محبت و از دی می آید رحمة الله علیه که گفت یکبار بکلمه شدم  
خانده مفرد دیدم گفتم که حج مقبول نیست که من سنگها ازین جنس بسیار دیده  
ام بار دیگر برفتم خانده دیدم و خداوند خانده دیدم گفتم هنوز حقیقت توحید نیست  
بار سیم برفتم همه خداوند خانده دیدم و خانده دیدم بسر من ندانم که آمد یا بازید  
اگر خود را ندیده و همه عالم را بدیدی شرک نبود و چون همه عالم را  
نه بینی و خود را بینی مشرک باشی آنگاه توبه کردم و از توبه نیز توبه کردم  
و از دیدن هستی خود نیز توبه کردم و این حکایتی لطیف است اندر صحت حال  
دی و نشان خوب مر ارباب احوال را

و منعم امام فنون و جاسوس فنون ابو عبد الله الحارث بن اسد الهاشمی  
رحمة الله علیه عالم بود باصول و فروع و مرجع همه اهل علم در وقت بود و  
کتابی کرده است رغایب تمام اندر اصول تصوف و بجز آن دی را تصانیف  
بیاد ست اندر هر فن عالی حال و بزرگ همت بود و اندر وقت خود نتایج المشایخ  
بنهاد بود از وی روایت آرند که گفت "العلم بحركات القلوب فی مطالعة الخیوب  
اشرف من العمل بحركات الجوارح" آنکه بحركات دل اندر مطالعه عقل غیب عالم بود  
بمهر ازانکه بحركات جوارح عالم بود مراد ازین آنست که علم عقل کمال ست و  
جمل عقل طلب و علم اندر چنگاه بمهر ازانکه جمل به درگاه که علم مرد را  
ص ۱۵۴ بدرجه کمال رساند و جمل از درگاه اندر گذراند و بحقیقت علم بزرگتر  
از عمل بود ازانچه خداوند عز و جل بعلم توان شناخت و بعمل اندر توان یافت  
و اگر علم به عمل را بدو راه باشدی نصاری و رهبانان اندر شدت اعتقاد  
شان اندر مشاهده آیدی و مؤمنان عاصی اندر مغایره پس عمل صفت بنده  
است و علم صفت خداوند و بعضی از راویان این قول را قطعی افاده است  
و هر دو عمل را روایت کنند و گویند "العمل بحركات القلوب اشرف من العمل  
بحركات الجوارح" و این حال ست که عمل بنده بحركات دل تعلق نگیرد و اگر بدین  
معنی فکرت و مراقبه احوال باطن را می خواهد این خود بربیع نباشد که پیغامبر گفت  
صلی الله علیه وسلم "تفکر ساعة خیر من عبادة ستین سنة" و بحقیقت اعمال ستر  
فائز تر از اعمال جوارح و تاثیر احوال و افعال باطن اندر حقیقت تمام تر از  
تاثیر اعمال ظاهر و اذان بود که گفتند "لعمري العالم عبادة و سهر الجاهل معصية"  
نواب عالم عبادت بود و بیداری جاهل معصیت ازانچه اندر خواب و بیداری سترش مغلوب  
باشد و چون ستر مغلوب بود تن مغلوب بود پس ستر مغلوب بخله حق بمهر از  
نفس غالب بحركات ظاهر و مجامعت و از وی می آید که روزی درویشی را  
گفت "کن لله و الا فلا تنکن" خداوند را باش و اگر نه خود مباش یعنی بحق



باقی باش یا از وجود خود فانی باش یعنی بصفت مجتبع باش یا بفقر مفترق  
و بحق باقی باش و یا از خود فانی یا بدان صفت باش که حق گوید اُنْجِدُنَا  
لِلدَّعَرِ یا بدان صفت باش که حلّ اَتَى عَلَى الْإِنْسَانِ (ص ۱۵۵) حَقُّنْ مَعَ الدَّهْرِ  
لَمْ يَكُنْ شَيْئًا مَذْكُورًا اگر تو حق را باشی با اختیار خود قیامت بخود بود و  
اگر نباشی با اختیار خود قیامت بحق بود و این معنی لطیف است و الله اعلم

ص ۱۵۵

و منعم اعم معرض از خلق و از طلب ریاست بریده از خلق ابو سلیمان  
داود بن نصیر الحائمی رضی الله عنه از کبرای مشایخ و سادات اهل تصوف بود  
و اندر زمانه خود بی نظیر شاگرد ابو حنیفه بود رضی الله عنه و از اقران فضیل  
و ابراهیم ادم و غیر ایشان و اندر طریقت مرید حبیب راعی بود و اندر  
جمله علوم حنفی وافر داشت و بدرجه اعلی بود و اندر فقه فقیه الفقهاء بود و  
عزت اختیار کرد و از ریاست اعراض کرد و طریقت زهد و تقوی بر دست  
گرفت و دی را مناقب بیار ست و فضایل مذکور که بمحالات عالم بود و  
اندر حقایق کمال از دی می آید که گفت مریدی را از مریدان خود آن  
آمدت السلامة سلمه علی الدنیا و ان اهدت الکلمات کبر علی الاخرة گفت  
ای پسر اگر سلامت خواهی دنیا را وداع غیبت کن و اگر کرامت خواهی  
بر اخوت تکبیر مرگ کش یعنی این هر دو عمل حجابند و همه فراغت اندرین  
دو چیز بست ست هر که خواهد که بتی فارغ شود گو از دنیا اعراض  
کن و هر که خواهد که بدل فارغ شود گو ارادت عفتی بیرون کن و اندر  
حکایات مشهور ست که دی پیوسته اختلاط با محمد بن الحسن داشت و ابو  
یوسف القاضی را نزدیک خود نگذاشتی او را گفته که این هر دو اندر علم  
بزرگند چرا یکی را عزیز داری و یکی را اندر پیش خود نگذاهی گفت (ص ۱۵۶)  
از آنچه محمد بن الحسن از سر نعمت دنیای بیار بعلم آمده ست و علم سبب عز  
دین و ذل دنیای دلیست و ابو یوسف از سر دمویشی و ذل بلم آمده ست

ص ۱۵۶

د علم را سبب عز و جاه خود گردانیده است پس محمد نه چون وی باشد و از معرفت کرمی رضی الله عنه هدایت کننده که گفت هیچ کس نمیدم که دنیا را اندر چشم وی خطر کمتر از داود طائی رضی الله عنه بود که همه دنیا را و اهل آن را بنزدیک وی هیچ مقداری نبود و اندر فترا پنجم کمال گزینی اگرچه پر آفت بودندی و وی را مناقب بسیار است و الله اعلم.

و منعم شیخ اهل حقان و منقطع از جمیع علایق ابوالحسن سری بن مقلس استغلی رحمه الله علیه خال بنید بود و عالم بکلمه علوم و اندر تقوت او را شانی عظیم است و ابتدا کسی که اندر ترتیب مقامات و بسط احوال فرض کرد وی بود و بیشتری از مشایخ عراق مریدان وی اند و وی حبیب راسی را دیده بود و با وی صحبت داشته و مرید معرفت کرمی بود و وی اندر بازار بغداد فقط فروشی کردی چون بازار بغداد بسوخت وی را گفتند که دکانت بسوخت گفت من فارغ شدم از بند آن چون نگاه کردند دکان وی سوخته بود و از چهار سوی آن دکانها سوخته بودند چون آن چنان بدید آنچه داشت بدویشان داد و طریق تقوت اختیار کرد وی را پرسیدند که ابتدای حالت چگونه بود گفت روزی حبیب داعی بدکان من برگزیده من شکسته به وی دادم که بدویشان ده مرا گفت خیرک الله اذن در ۱۵۷ روز باز که با این گوش آن دعای وی بشنیم نیز از اموال دنیا فلاح یابد و از وی می آید که گفت "اللهم مهصا عذبتی به من شیء فلا تعدبني بذل الحجاب" بار خدایا اگر مرا بچیزی عذاب کنی بذل حجاب عذاب کن ادا آنچه چون محبوب باشم از تو عذاب و بلا بزرگ و مشاهده تو بر من آسان بود و چون از تو محبوب باشم نعیم تو حلاک من بود بذل حجاب تو پس بلای که اندر مشاهدت میلی بود بلا نباشد و لیکن بلا آن نعمتی بود که اندر حجاب میلی بود و اندر دوزخ هیچ عقوبت سخت و صعب تر از حجاب نیست که اگر اهل دوزخ اندر دوزخ بخدای تعالی مکاتف بودندی هرگز مؤمنان حامی را بهشت یاد



نیامی که دیدار حق تعالی چندان شادی دهد که از بلای تن عذاب کالبه خبر ندادندی  
و اندر بهشت هیچ نعمت کامل تر از کشف نیست که اگر آن نعمت ها و صد  
چندان دیگر اند حق ایشان محمول باشد و ایشان از خداوند محبوب مصلک از دلهای  
و جانهای ایشان بر آید پس سنت فدای تعالی آنست که اندر همه احوال دل دوستان  
بود بینا دارد تا همه مشقت و بریاضت بلاها بشرب آن بتوانند کشید تا دعا های ایشان  
چنین باشد که همه عذاب ها دستر از حجاب تو دایم که چون جمال تو بر دلهای ما  
مکتوف باشد از بلا نبینیشیم و الله اعلم

و منعم سرهنگ اهل بلا و بلوی و مایه زهد و تقوی ابو علی شفیق بن  
ابراهیم الازدی رضی الله عنه عزیز قوم و مقتدای ایشان بود و عالم بجملة علوم  
شرعی و معاملتی (ص ۱۵۸) و حقیقی و دی را تعانیف بسیار ست اندر فنون این علم  
صاحب ابراهیم بن ادوم رحمه الله علیه بود و بسیاری از مشایخ دیده بود و با  
ایشان صحبت کرده و از وی می آید که گفت "جعل الله اهل طاعته اسما فی  
مناهم و اهل المعاصی امواتا فی جنانهم" خداوند اهل طاعت خود را اندر حال  
مرگ ایشان زنده گردانید و اهل معصیت را اندر حال زندگی مرده یعنی مطیع اگرچه  
مرده بود زنده بود که ملائکه بر طاعت وی آرزین می کنند تا بقیامت و ثواب  
او مؤید بود پس وی اندر ختای مرگ باقی بود ببقای جزا می آرند که پیری  
نزدیک وی آمد و گفت ایها الشيخ گناه بسیار دارم و می خواهم که توبه کنم وی  
گفت دیر آدمی پیر گفت که نه که زود آدم گفت چرا گفت هر که پیش از  
مرگ آید زود آمده بود و گویند که ابتدای توبه وی آن بود که سالی اندر  
بلخ قحطی افتاده بود مردمان یکدیگر را می خوردند و همه مسلمانان اندوه گین  
قحطی را دید که اندر بازار می خندید و طرب می کرد مردمان گفتند چرا  
می خندی شرم ندادی که همه مسلمانان اندر اندوه نازد اند و تو چنین شادی  
می کنی گفت مرا هیچ اندوه نیست که من بنده آن کسم که او را دینی

است خالصه و دی شغل از دل من برداشته شتیت گفت بار خدایا این غلام  
بخواه که یک ده دارد شادی می کند و تو مالک الملوک و روزی ما اندر  
پذیرفته و ما چندین انده بر دل گماشته ایم از شغل دنیا رجوع کرد و طریق  
حق را پیران گرفت و نیز انده روزی هرگز نخورد رس ۱۱۵۹ و پیوسته گفتی که  
من شاگرد غلامی ام و آنچه یافتم از تو یافتم و این از دی تواضع بود و دی را مناقب  
بیاد است معروف و بالله التوفیق.

و منعم شیخ دقت خود و هر طریق حق را مجرد ابو سیلمان ابن عبد الرحمن  
ابن علیته الدارانی رضی الله عنه عزیز قوم و ریحان دلها دی ریاضت و مجاهدات  
صعب مخصوص است و عالم بود بعلم دقت را معرفت آفات و بعصیر بکین های  
آن و دی را کلام لطیف است اندر معاملات و حفظ قلوب و رعایت جوارح و از  
دی می آید که گفت "اذا غلب السجاء علی الخوف فسد الوقت" چون رجا بر خوف  
غالب گردد دقت شوریده شود زیرا که دقت رعایت حال باشد و بنده تا آنگاه  
راعی حال باشد که بگوید خوف بر دلش مستولی بود چون خوف بر خاست وی تنادک  
الرعاية شود و قفس فاسد گردد و اگر خوف بر رجا غلبه کند توجیدش باطل شود  
از آنچه غلبه خوف از نومیدی بود و تا امید از حق شرک بود پس حفظ  
توجید اندر صحت رجا بنده باشد و حفظ دقت اندر صحت دی چون هر دو  
برابر باشند توجید و دقت هر دو محفوظ باشند و بنده بحفظ توجید مؤمن بود و بحفظ  
دقت مطیع و تعلق رجا بمشاهده صفت بود که اندر جمله اعتقاد است و تعلق  
خوف بمجاهده صفت که اندر جمله اضطراب است و مشاهده مواهب مجاهدت باشد  
و این معنی آن بود که همه امیدها از تا امید پیید آید و هر که بگردار خود  
از فلاح خود نومید شود آن نومیدی دی را نجات و فلاح صفح ۱۱۶۰ در کرم حق تعالی راه  
نماید و در انضباط بر دی بکشاید و دلش را از آفات طبع بزداید و جمله اسرار  
ربانی را کشف گردد احمد بن ابی الحارثی رحمه الله علیه گوید اندر خلوت شبی



نماز می کردم و اندام میان مرا راحت بسیار بود و دیگر روز با ابو سیلین گفتم گفت ضیف مردی که ترا هنوز خلق اندر پیش ست تا اندر خلا دیگر گویی و اندر ملا دیگر گوی و اندر دو جهان هیچیز را آن خطر نیست که بنده را از حق باز تواند داشت و چون عودی را جلوه کند بر سر خلق از برای آن کنند تا همه خلق وی را ببینند و از دیدار خلق مراد را زیادت عزت بود اما بنایید که وی بجز آن مقصود خود را بیند که از دیدار غیر مراد را ذل بود اگر همه خلق عزت طاعت مطیع بنید او را زیان ندارد اما اگر وی مرخص طاعت خود را بیند هلاک گردد عیاذاً بالله.

و منضم منتقل درگاه رضا و پدورده علی بن موسی الرضی رضی الله عنهم ابو محفوظ معروف بن فیروز الکرخنی رحمه الله علیه از قدا و سادات مشایخ بود و معروف بنبوت و مذکور بود در و اثبات و ذکر دی مقدم بایستی ازین ترتیب اما من برای موافقت دو پیروند یکی صاحب قتل و دیگر صاحب فقرت اندرین محل آوردن یکی ازان شیخ متبرک ابو عبدالرحمن السلی که کتابش بدین ترتیب و دیگر استاد

امام ابو القاسم اقصیری رضی الله عنه که اندر صدر کتابش ذکر وی برین جمله است اندرین موضع اثبات کردم اذاکه وی در ۱۱۶۱ استاد سری سقلی و مرید دلدو طائی بود رحمه الله و اندر ابتدا بیگانه بوده ست بر دست علی بن موسی الرضا رضی الله عنه اسلام آورد و نزدیک وی سخت عزیز و ستوده بود و وی را مناقب و فضایل بسیار ست و اندر فنون علم مقتدای قوم بوده ست و از وی می آمد که گفت للفتیان ثلث علامات: فناء بلا خلافت و مدح بلا جود و عطاء بلا سوال علامت جوانمردان سه چیز بود یکی وفای خلافت و دیگر نتایج بی جود و سیم عطای بی سوال اما وفای بی خلافت آن بود که اندر عهد عبودیت بنده مخالفت و معصیت بر خود حرام دارد و مدح بی جود آن بود که از کسی نیکویی ندیده باشد وی را نیکو گوید و عطای بی سوال آن که چون

دی را هستی بود اندر علما تمیز نکند و چون حال کسی معلوم شود دی را سوال  
نمایند و این جمله از خلقتی بود بخلقی اما همه خلایق اندرین هر سه صفت عاریت  
اند و این هر سه صفت حقیقت عز و جل و فعل دی با بندگانش و این  
صفت او را حقیقت است از آنکه اندر وفای او با دوستان خلوات هر چند که ایشان  
اندر وفای او خلوات کنند دی بجای ایشان لطف زیادت کند و علامت وفای دی  
آنست که در ازل بی فعل نیک بنده او را بخواند و امروز بفعل بد دی دی را  
زانند و مدح بی بود جز دی مکنه که دی محتاج فعل بنده نیست و بنده را  
بر اندکی از کردار دی ثنا گوید و خطای بی سوال جز دی ندهد از آنکه کریم  
ست حال هر یک بداند و مقصود از ۱۷۰ هر یکی بی سوال دی حاصل کند  
پس چون خداوند تعالی بنده را کرامت کند و دی را بزرگ گرداند و بتقریر خودش  
مخصوص گرداند با دی این هر سه معامت بکند و دی بمقدار امکان معامت خود  
با خلق همین گرداند آنگاه دی را نام قنوت دهند و اندر زمره نیتان نامش مثبت گردد  
و این هر سه صفت ابراهیم پیغمبر بود صلوات الله و سلامه علی نبینا و علیه و بر حقیقت  
و بجای گاه این را بیان کنیم انشاء الله تعالی.

و منعم زین عباد و جمال اوتاد ابو عبد الرحمن حاتم بن عنوان الاشم رضی الله عنه  
از محققان بلخ بود و از قدمای مشایخ خراسان و مرید شیعین بود و استاد احمد خضویه  
و اندر جمله احوال خود از ابتدا تا انتها یک قدم بر خلوات صدق نفعاده بود تا بمیلند  
رحمۃ الله علیه گفت مدتی زماننا حاتم الاشم دی را کلامی عالیت اندر ذقائین  
رویت آفات نفس و روایات طبع و تصانیف مشهور اندر معاملات از وی می  
آید که گفت الشهوة ثلثة شهوة فی الاکل و شهوة فی الکلام و شهوة  
فی النظر فاحفظ الاکل بالشفقة و اللسان بالصدق و النظر بالعبرة شهوة سه  
است یکی اندر طعام و یکی اندر گفتار و یکی اندر دیدار و سه دیگر اندر نظر مجاهد  
و خودش خود را بباور داشت و اعتماد بخداوند و زبان را بر است گفتن و چشم



را بصیرت نگریتن پس هر که اندر اکل توکل کند از شصت اکل رسته باشد و هر که  
 رص ۱۱۶۳ بدان صدق گوید از شصت زبان رسته باشد و هر که پنجم راست بیند از  
 شصت چشم رسته باشد و حقیقت توکل از راست دانستن بود که آنکه دی را راستی  
 بداند و بروزی دادن باور دارد آنگاه بر راستی دانش خود جهالت کند آنگاه از راستی خود  
 سرفراز نگر کند تا اکل و شربش به جز دوستی نبود و همارش جز دهنده و نظارش  
 جز مشاهده نه پس چون راست داند حلال خورد و چون راست گوید ذکر گوید و  
 چون راست بیند دی را بیند از آنچه جز داده دی بدستوری دی خوردن حلال نیست  
 و جز ذکر دی اندر هر ده هزار عالم ذکر کس راست نیست و جز اندر جهل و جهالتش  
 اندر موجودات مرئوسه کردن روا نیست و چون از دی گیری و بدستوری دی خوری  
 شصت نباشد و چون از دی گوئی و بدستوری دی گوئی شصت نباشد و چون فعل  
 روا بینی و بدستوری دی بینی شصت نباشد و باز چون بموای خود خوری اگر چه حلال  
 بود شصت باشد و چون بموای خود گوئی اگر چه ذکر بود دروغ و شصت بود و  
 چون بموای خود نگری اگر چه استدلال کنی دیال و شصت بود و الله اعلم

و منعم المم مطلبی و ابن عثم ای ابو عبد الله محمد بن ادیس الشافعی رضی  
 الله عنه از بزرگان وقت بود و اندر جمله علوم امام و معروف بود بفقوت و  
 درع و دی را مناقب مشهور است و کلام عالی و شاگرد مالک بود تا بمدرینه  
 بود و چون براق آمد اخلاط محمد بن الحسن کرد رحمهم الله رص ۱۱۶۴ و همیشه اندر  
 طبعش ارادت مولی می بود و طلب می کرد مرآتین این طریق را تا گروهی  
 به دی مجتمع شدند و بدو اقتدا کردند و احمد بن حنبل از ایشان بود آنگاه بطلب جاه  
 و درخش امامت مشغول شد و اذان باز ماند و اندر همه احوال محمود الخصال بود  
 و اندر ابتدای احوال از متعوت اندر دلش خشنودی می بود تا سیلان راعی را بدید  
 و بدو تقرب کرد و از بعد آن هر کجا رفتی طلب کننده حقیقی بود از دی می آید  
 که "اذا دلت العالم یشغل الرخص قلیس یعنی منه شیء" چون عالم را بینی که برخص

و تادیلات مشغول گردد بدانکه هرگز از وی هیچ چیز نیاید یعنی علما پیشگاه همه اصناف علایقند  
 و روا نباشد که کسی قدم پیش از ایشان نهد اندر هیچ معنی و راه حق جز با احتیاط و مبادت  
 اندر مشاهدت نتواند رفت و رخص علم طلب کردن کار کسی باشد که از مجاهدت  
 بگریزد و خواهد که خود را تخفیف اختیار کند پس رخصت طلب کردن درجه عوام باشد  
 تا از دایره شریعت بیرون نیفتد و مجاهدت و زریدن درجه خواص باشد تا ثمره آن  
 اندر سر بیابد و علما خاقان چون خاص را بدجبت عوام رضا بود از وی هیچ  
 چیز نیاید و نیز رخص طلب کردن سبک داشت فرمان حق بود و دوستان حق جل و  
 علی علما اند و دوستان فرمان دوستان را بکند ندانند و ادبی درجات آن اغتیار کنند  
 و اندران احتیاط کنند یکی ص ۱۴۵ از مشایخ روایت کند که شبی پیامبر را صلی  
 الله علیه و سلم بخواب دیدم گفتم یا رسول الله از تو بمن روایت ریده است که  
 خدای عز و جل را اندر زمین اوتاد و اولیا و ابدال ندگفت آن راوی خبر تو  
 راست رسانیده است گفتم یا رسول الله بس باید تا من یکی از ایشان بینم گفت  
 محمد بن ادریس یکی از ایشان است و وی را بجز این مناقب بسیار است.

و منعم شیخ سنت و قاهر اهل بدعت ابو محمد احمد بن حنبل رضی الله  
 عنه مخصوص بود بوسع و تقوی و حافظ حدیث پیامبر صلی الله علیه و سلم و این طبقه  
 بحد از فریقین وی را مبارک داشته اند و با مشایخ بزرگ صحبت کرده بود و  
 چون ذو النون مصری و بشر عافی و سری استغلی و معروف الکرمی و مانند ایشان  
 و ظاهر الکرامات و صحیح الفرائض بود و آنچه امروز بمعنی از مشتمل تعلق بود  
 کنند آن بر وی افتراست و موضوع و وی اذان جمله بریست و وی را  
 اعتقادیست است اندر اصول دین پسندیده جمله علما و چون بجناد معتزله غلبه کردند  
 گفتند که وی را تکلیف باید کرد تا قرآن را مخلوق گوید پیر و ضعیف بود  
 دستهای بر عقابین کشیدند و هزار تازیانه زدندش که قرآن را مخلوق گوید  
 نگفت و اندران میان بند ازارش بکشد و دستهای بسته بود و دست دیگر پدیدار



ص ۱۶۶

آمد و بند ازارش بست چون این برهان بیدند بگذاشتند و هم اندران جماعت فرمان  
حق یافت و اندر آخر محمد دی قوی نزدیک دی آمدند و گفتند که چه گوئی اندرین  
ص ۱۶۶ قسم که ترا بزدند گفت چگویم از برای خدای زنده پنداشتند که من بر ظلم  
و ایشان بر حقند بخود زخم بقیامت من با ایشان خصومت نکنم و دی را کلام  
عالی ست اندر معامات و هر کسی از دی مسئله پرسیدی اگر معامتی بودی جواب  
کردی و اگر حقایق بودی سوال به بشر حافی کردی چنانکه روزی یکی بیامد و  
گفت ما الاخلاص قال الاخلاص هو الخلاص من آفات الاعمال اغلاص آفت است که  
از آفات اعمال غلاص یابی یعنی عملت بی ریا و سمعه و لعیب و آفت شود و  
گفت ما التوصل توکل چیست گفت الثقة بالله باور داشت و استوار خدای را  
عز و جلّ اندر رسانیدن روزی گفت ما الرضا رضا چه باشد گفت تسلیه  
الامور الی الله آنکه کارهای خود بخداوند بسپاری گفت ما المحبة گفت محبت چه  
باشد گفت این از بشر حافی بهرین که تا دی زنده است من این را جواب  
ن گویم و احمد بن حنبل اندر همه احوال متحقق بود اندر حال حیات از طعن  
معتزله و اندر حال وفات از نعمت های مشبهه تا حدی که اهل سنت و  
جماعت بر حال دی واقف نگشته اند دی را نعمت کنند و دی اذنان بری  
ست و الله اعلم

ص ۱۶۷

و منعم سرکج وقت و مشرف آفات مفت ابو الحسن احمد بن ابی  
الحواری رضی الله عنه از جمله اجله مشایخ شام بود و ممدوح جمله مشایخ تا حدی  
که جنید گفت احمد بن ابی الحواری ریحانه الشام و دی را کلام عالی است و  
اشارات لطیف اند فزون ص ۱۶۷ علم این طریقت و روایات صحیح از حدیث  
پیامبر صلی الله علیه وسلم و رجوع اهل وقت بدو بود اندر واقعات ایشان و دی  
مرید ابو سلیمان دارانی بود و صحبت سیفان بن یحیی و مردان بن معاویه الغزالی  
میاجی کرده بود و از هر یک ادب و فایده گرفته و از دی می آید که گفت

الدنيا منزلة و مجمع الکلاب و اقل من الکلاب من علف علیها فان الکلب  
 یاخذ منها حاجته و ینصرف و المحب لها لا ینزل عنها و لا یترها بحال دنیا  
 چون منزله است و های گاه جمع گشتن سگان و کمتر از سگان باشد آنکه بر سر معلوم  
 دنیا بایستد زانچه سگ از منزله حاجت خود روا کند و سیر گردد و باد گردد  
 و دوست دارد دنیا هرگز از دنیا و از جمع آن باز نگرود و از حقیری دنیا بود  
 نزدیک آن جوان مرد که دنیا را بمنزله مانند کرد و اهل آن را کمتر از سگان  
 داشت و علت آورد که چون سگ بهره خود از منزله بر گیرد از منزله فراتر  
 شود و اما اهل دنیا پیوسته بر سر جمع کردن و محبت آن نشسته باشند و هرگز بر  
 نگردند و این جمله علامت افتقار دلیست از اخوات دنیا و اعراض دنی از اصحاب  
 آن و مر اهل این طریقت گشتگی از دنیا عالی خوش و روضه خرمست و اندر  
 ابتدا طلب علم کرد و درجه اتمه رسید آنگاه این کتب خود بر داشت و بدین  
 بود و گفت "نعم الدلیل انت و اما الاشتغال بالدلیل بعد الوصول حال نیکو  
 دلیل و راهبری تو مرا از ما پس رسیدن بمقصود مشغول بودن بدلیل (ص ۱۶۸)  
 محال بود که دلیل آنگاه باید که مرید اندر راه بود چون پیشگاه پدیدار آمد درگاه  
 و راه را چه قیمت بود و مشایخ گفته اند که این در حال سکر بوده است و اندرین  
 راه آنکه گفت "وصلت فقد فصل" چون رسیدن باز ماندن بود پس شغل شغل  
 بود و فراغت فراغت و وصول وصول اندر شغل و فراغت نسبتی است که این  
 هر دو صفت بنده باشد و فصل و وصل و عنایت حق و امداد ازلی وی به نیکو  
 خواست بنده و این اندر شغل و فراغت بنده ینابید پس وصولش را اصول نه و  
 لازمست و قرب و مجاورت بر وی ندارد و وصلش کرامت بنده و هجرت احسانت  
 وی و تفریق بر صفات وی روانه و علی بن عثمان الجلابی رضی الله عنه گوید  
 که محفل است که آن پیر بزرگ را اندر لفظ وصول مراد بوصول راو حق بوده  
 است از انچه اندر کتب راه حق است نبشت است که بشارت اذن است که چون



طریق واضح شود عبارت منقطع شود که عبارت را چندان قوت بود که اندر نیست  
مقصود بود چون مشاهدت حاصل آمد عبارت متناهی شود و چون اندر معصیت  
معرفت زبانها کیل بود از عبارت کتب اولی تر که ضایع بود و از مشایخ بحر  
دی همین کردند چون شیخ الشانج ابو سعید فضل الله بن محمد المصینی و غیر دی رضی  
الله عنهم که کتب خود باب دادند و گروهی از مترجمان مر کاهلی و مد جمل را بدان  
احرار تقلید کردند و آنان که آن احرار بدان بحر انقطاع علایق نخواستند و ترک  
التفات و فراغت دل از یادون حق و این رس ۱۱۶۹ بخ اندر مسکه ابتدا و منتش  
کودکی درست نیاید از آنچه ممکن را کونین حجاب نکند کاغذ پاره هم حجاب نکند  
چون دل از علایق منقطع نشد پاره کاغذ را چه قیمت باشد اما اگر گفت شستن  
کتاب مراد نفی عبارت است از تحقیق معنی چنانکه گفتیم پس اولی تر آن بود که عبارت  
از زبان منفی شود از آنچه اندر کتاب عبارتی کتب است و بر زبان عبارتی  
جاری و عبارتی از عبارتی اولی تر نباشد و مرا چنین صورت بندد که احمد بن  
ابی الحواری اندر غلبه حال خود مستمع نیافت و شرح حال خود بر کاغذها نوشت چون  
بسیار فراهم آمد اهل نیافت تا نشر کردی باب فرد گذاشت و گفت نیکو دلی  
تو اما چون مرا مراد از تو بر آمد مشغول شدن تو حال بود و نیز  
احتمال کند که دی را کتب بسیار گرد آمده بود از اورداد و معاملات باز  
می داشت و مشغول می گردانید شغل از پیش خود بر داشت و فراغت دل  
طلبید مر معنی را ترک عبارات بگفت و الله اعلم

و منعم و نیز سرنگ جوان مردان و آفتاب خراسان ابو حامد احمد بن  
خضرویه البغی رضی الله عنه بملو حال و شرف دقت مخصوص بود و اندر زمانه  
خود مقتدای قوم بود و پیغمبره خراس و حاتم بود و طریق طاعت پیروی و  
حامد برسم لشکریان بلویشی و فاطمه که عیال دی بود اندر طریقت شانی عظیم داشت  
دی دختر امیر بلخ بود چون دی را ارادت تو به پدیدار آمد با احمد کس فرستاد

م ۱۷۰ مگر مرا از پدر بخواه دی رعایت نکرد و دیگر باره کس فرستاد و گفت (م ۱۷۰) یا احمد من ترا مردانه تر ازین پنداشتم که راو حق بزنی راهبر باشی نه راه بر کس فرستاد و دی را از پدر بخواست پدر بحکم تبرک دی را با احمد خضروی داد و فاطمه رضی الله عنها تبرک شغل و مشغله دنیا گرفت و بحکم عولت با احمد بیارامید تا احمد بن خضروی را زیارت بایزید افتاد و فاطمه با دی موافقت کرد و چون پیش بایزید آمد فاطمه قلاب از روی برداشت و با دی گستاخ دار سخن می گفت احمد اذنان منجذب شد و غیرتی بر دلش منتقل شد گفت ای فاطمه این چه گستاخی بود که با بایزید کردی باید که مرا معلوم شود فاطمه گفت ادا آنچه تو محرم طبیعت منی و دی محرم طریقت من از تو بموا زخم و از دی بمنجا گفت دلیل برین آنکه دی از صحبت من بی نیاز ست و تو بمن محتاج دی پیوسته با بایزید گستاخ بودی تا روزی بایزید را چشمش بر دست فاطمه افتاد به خا بسته بود گفت یا فاطمه دست از برای چه به خا بسته وی گفت یا بایزید تا این غایت تو دست و خا من ندیدی ما را با تو انبساط بود اکنون که چشمت و من افتاد صحبت بر ما حرام شد و از اینجا باز گشتند و میساور باز آمدند و مقام کردند و اهل میساور و مشایخ آن با احمد خوش می بودند و چون میخی بن معاذ الرازی بنیساور آمد قصد بلخ داشت احمد رفته الله علیه خواست تا دی را دعوتی کند با فاطمه مشاورت کرد که دعوت میخی را چه باید وی گفت چندین گاو و گوسفند (م ۱۷۱) م ۱۷۱ و حایج و ذوقل و چندین شمع و عطر و با این همه بیت خر نیز باید تا بکشیم احمد گفت کشتن خزان چه معنی دارد گفت چون کرمی بخاڑ کرمی مسمان آید باید که سگان محله را نیز اذعان نمایی باشد بایزید گفت "من ائاد ان ینظر الی رجل من الرجال مختم تحت لباس النساء فلینظر الی فاطمة رحمها الله هر که خواهد تا مردی بیند پنهان اندر لباس زنان گو در فاطمه نگاه کند و ابو حفص عتاد رفته الله علیه گوید "لولا احمد بن خضرویة ما ظلمت الفتوة" اگر احمد نبود



قوت و مروت پیدا گشتی و او را کلام عالی و انعام معذب ست و تعصیف  
 مشهور اند هر فن از معاملات و آداب و حکمت لایح اند حقایق و از وی می آید  
 که گفت "الطریق واضح و الحق لایح و الواحی قد اُسمع فما القید بعد ها الا من  
 العی راه پیدا ست و حق آشکارا و نگهبان و شنوا اندین عمل تحیر بجز تابینائی  
 نباشد یعنی راه جتن خطاست که راه حق چون آفتاب تابانست تو خود را بوی تا کجائی  
 چون یافتی ذرا سر راه آئی که حق ظاهرتر از است که اند تحت طلب طالب در آید  
 و از وی می آید که گفت "استدع ففکرت" تو درویشی خود را پنهان دار یعنی با  
 خلق مگوی که من درویشم که تا سر تو آشکارا نه گردد که این از خدای عز و جل  
 کرامتی عظیم ست و از وی می آید که گفت درویشی اند ماه رمضان یکی از  
 اغیار دعوت کرد و اندر خانه وی بجز نانی نبود خشک گشته چون تو اگر باز گشت  
 (ص ۱۷۲) صرّه زر بدو فرستاد و وی آن صرّه بدو باز فرستاد و گفت این سزای  
 آن کس است که سر خود را با چون توئی آشکار کند و ما اغیار را اهل عز و فقر  
 دارد و این از صحبت فقر وی بود و الله اعلم

ص ۱۷۲

و منعم امام متوکلان و گردیده اهل زمان ابو تراب عسکر ابن الحسین نجفی  
 رضی الله عنه از اجله مشایخ خراسان بود و از ساعات ایشان بود و مشهور بود بقرت  
 و زهد و ورع و وی را کرامات بسیار ست و عجایب بی شمار که اندر بادیه  
 دیده ست و اندر هر هائی و از قول مسافران متصوف بود و بودی جمله بتجربید  
 گذشتی وقات وی اندر بادیه بصره بود از پس چندین سال جماعتی بدو رسیدند وی  
 را یافتند بر پای ایستاده و روی به قبله و جان داده و خشک گشته و رکوع  
 اندر پیش نهاده و عصا اندر دست گرفته و از بتاع هیچیز بدو نه ریده بود و گرد  
 وی گشته و از پای اندر نیفتاده بود و از وی می آید که گفت "الفقیه قوته ما  
 وجلد و لباسه ما ستر و مسکنه حیث نزل" قوت درویش آن بود که آنچه بیاید اندران  
 اختیار کند و لباس آنکه او را بپوشد اندران تعزیر نکند و جایگاهش آنکه آنجا فرود

آید منزل کند خود را بای فرساد از آنکه تصرف اندرین سه چیز مشغولی بود و همه عالم اندر  
 بای این سه چیزند چون تکلف کند و این از روی معامت بود اما از روی تحقیق  
 غذای درویش دهد بود و لباس تقوی و مسکنش غیب از آنچه خداوند گفت عز و جل  
 وَ أَنْ كُوْنُوا عَلَى الظُّلُمَةِ لَأَسْفَهًا ۝ ۲۱۷۳ مَا عَدَدْنَا وَ نِزَ كُنْتَ وَ دِيْشًا ۝  
 يَا أَيُّ النَّفُوِيْ ذَٰلِكَ خَيْرٌ ۝ و رسول صلی الله علیه و سلم گفت "للفقر وطن الغیب" پس چون  
 غذا و مشرب وی از شرب قربت بود و لباس تقوی و مجامعت و وطن غیب و تنگد  
 وصلت طریق فقر واضح بود و معامات آن لایح و این درجه کمال باشد.

و منعم سان محبت و دفا و زین طریقت و دلا ابو زکریا یحیی بن معاذ الرازی  
 رضی الله عنه عالی حال و نیکو سیرت بود و اندر حقیقت رجا بحق تعالی قدی تمام داشت  
 تا محصری گوید که خداوند را دوست یحیی بود یکی از انبیاء و یکی از اولیای یحیی بن زکریا علی  
 بنیتا و علیهما الصلوة والسلام طریق خوف را چنان سپرده که همه تدبیران بخوف از خلاص خود نوید  
 شدند و یحیی بن معاذ طریق رجا را چنان سپرد که دست همه تدبیران رجا را فرو بست  
 گفتند حال یحیی بن زکریا علیه السلام معلوم است حال این یحیی چگونه بوده است گفت  
 بمن رسیده است که هرگز او را جاہلیت نبود و بر دی گناه کیو زرقه و اندر معامت  
 و درزش آن جدی تمام داشت که کس طاقت آن نداشتی او را اصحاب گفتند ایضا  
 اشخ مقام تو مقام رجا و معامت تو معامه خایقان گفت بدان ای پسر که ترک  
 عبودیت ضلالت بود و خوف و رجا دزد قایم ایانند محال باشد که کس بوزرش رکنی  
 از ارکان ایمان بضلالت افتد خایف عبادت کند ترس قلیت را و رجا امید دمس ۱۷۲۴  
 وصلت را تا عبودیت موجود نباشد نه خوف درست آید نه رجا و چون عبادت حاصل بود  
 این خوف و رجا بحد عبادت بود و از آنجا که عبادت باید عبادت سود ندارد - وی را  
 تصانیف بسیار است و حکمت و اشارات بدیع و نخت کسی که از مشایخ این طایفه  
 از پس خلفای راشدین رضی الله عنهم که بر منبر شد وی بود و من کلام وی را  
 سخت دوست دارم که اندر طبع یقین است و اندر سمع لذیذ و اندر اصل دقیق و اندر



عبارات مفید از دی می آید که گفت الدنيا حاس الاشتغال و الآخرة حاس الالهوال ولا يزال  
العبد بين الاشتغال و الالهوال حتى يستقر به القياس اما الى الجنة و اما الى النار  
دنيا هایگاه اشتغال است و عقبی محل احوال و پیوسته بنده بیان مشغولی امید و بیم  
است تا بر چه قرار کرد یا با نعم آرامد یا اندر عجزم ناله بخ بخ آن دلی که از  
اشتغال رسته باشد و از احوال این شده و همت این هر دو سرای بگسته باشد و  
بحق تعالی پیوسته و نذیب دی آن بود که غنا را بر فقر فضل نهادی و چون اندر  
زی دی را دام بسیار برآمد و قصد خراسان کرد چون بلخ رسید مردمان دی را باز  
داشتند تا آنها بدقی سخن گفت مر ایشان را و صد هزار درم دی را بدادند چون باز  
گشت تا بدی شود دزدان بر دی راه نهند و آن همه سیم از دی بستاند دی  
بجود نیسابور آمد و فاش آنها بود و در جلاء احوال عزیز بود میان خلق و الله اعلم  
منهم شیخ خراسان و تادیه زمینی در ۱۱۷۵ و زمان ابو حفص عمرو بن سالم النیسابوری  
الحدادی رضی الله عنه از بزرگان و سادات قوم بود و ممدوح جلاء مشایخ صاحب ابو  
محمد الله البیوردی و رفیق احمد خضروی و شاه شجاع از کرمان بزیارت دی آمد دی  
بستاده شد بزیارت مشایخ و اندر تازی نصیبی نداشت و چون بجناده رسید مریدان با  
یکدیگر گفتند شینی حلیم باشد که شیخ انبیر خراسان را ترجمانی باید تا سخن ایشان را  
بداند چون مسجد شریفیه آمد مشایخ رحم الله جله بیلند و جنید رحم الله با ایشان بیلند  
و دی تازی فصیح می گفت با ایشان چنانکه آنجله از فصاحت دی عاجز شدند از دی  
سوال کردند که ما الفتوة دی گفت یکی از شما ابتدا کند و قوی بگوئید جنید رحمة الله  
 علیه گفت "الفتوة عندی ترك الرویة و اسقاط النسبة" فتوت نزد من آنست که مر  
فتوت را بنینی و آنچه کرده باشی نبست بخود کنی که این من می کنم ابو حفص گفت  
ما احسن ما قال الشیخ و لكن الفتوة عندی اداء الانصاف و ترك مطالبة الانصاف  
نیکو است آنچه شیخ گفت ولیکن فتوت نزدیک من دلون انصاف باشد و ترک طلب  
کردن انصاف - جنید گفت رحم الله قومو یا اصحابنا فقد نلنا ابو حفص علی آدم

ص ۱۷۷

و ضمیمه بر خیزید ای یاران من زیادت آورد ای شخص بر آدم و ذریت دی اندر  
 جوایز و گویند که ابتدای توبه دی آن بود که بر کبیری شیفته شد او را گفتند اندر  
 نارسنتان نیساور جمودیت ساحر حل این مشکل تو بنزدیک دست رس ۱۱۷۶ ای شخص  
 بنزدیک دی آمد و حال با دی گفت جمود گفت نزا چهل روز نماز بناید کرد و هیچ  
 ذکر حق و اعمال خیر و یقین نیکو بر زبان و دل نرانی تا من جیلتی کنم و مراد تو  
 بر آید دی چنان کرد چون چهل روز برآمد جمود آن طلسم بکرد مراد دی بر نیامد  
 جمود گفت لا محاله بر تو چیزی رفته است نیک بیندیش ای شخص رحمة الله علیه گفت  
 من هیچ چیز نمی دانم از اعمال خیر که بر ظاهر و باطن گذشته است الا آنکه بر  
 راه می آدم سنگی بود آن را بیانی از راه بیندا ختم تا پای کسی بران نیاید  
 جمود گفت میازار آن خداوند را که تو چهل روز فرمان دی ضایع کردی و او این  
 مقدار رنج تو ضایع کرد دی توبه کرد و جمود مسلمان شد و همان آهنگری می کرد  
 تا ببادرو شد و ای عجب الله باوردی را رحمة الله علیه بدید و عند امداد دی گرفت  
 و چون نیساور باز آمد روزی اندر بازار نابینای قرآن می خواند دی بر ده دکان  
 خود نشسته بود سماع آن او را غلبه کرد و از خود غائب شد دست اندر آتش  
 کرد و بی انبره آن آهنگر تافته از او را بیرون آورد چون شاگرد آن را دید عوش از  
 دی بشد چون ای شخص بحال خود باز آمد دست از کسب برداشت و نیز بر ده دکان  
 نیامد و از دی می آید که گفت "ترکت العمل ثم رجعت الیه ثم ترک العمل فله  
 امسج الیه" از عمل دست برداشتم آنگاه بدان باز گشتم پس عمل دست از من برداشت  
 نیز بدان باز گشتم از آنچه هر چیزی که ترک آن بحکمت و کسب بنده باشد ترک آن  
 لایق تر نباشد از فعل آن رس ۱۱۷۷ اندر معنی این اصل که جمله اکتساب عمل  
 آفات اند و قیمت آن معنی را باشد که بی تکلف از غیب اندر آید و اندر هر  
 عمل که شود اختیار بنده آن متصل شود و لطیفه حقیقت ازان ذایل شود پس ترک  
 و اخذ هیچ چیز بر بنده درست نیاید از آنچه علما و ذوال از خداوند مست عفو و جلت



و بتقدیر وی چون عطا آمد از حق انهد آمد و چون نوال آمد از حق ترک آمد و چون چنین باشد قیمت مر آن صفتی را باشد که بقیام انهد و ترک بدانست نه آنکه بنده باجمداد جالب و دافع آن باشد پس اگر هزار سال مرید بقبول حق کوشد چنان نباشد که یک لحظه بقبول وی گوید که اقبال لا یزال انهد قبول ازل بسته است و سرور سروری انهد سعادت سابق پیوسته و بنده را بخلاص خود جز بخلوص عنایت را نیست پس عزیز باشد بنده که ابواب را مستب از حال وی دفع کرده باشد

و منعم قدوة اهل طاعت و داده بیلا سلامت ابو صالح احمد بن احمد بن عماره القصد رضی الله عنه از قدای مشایخ بود و از متورعان ایشان و اندر فقه و علم بدرجه اعلی بود مذهب فوری داشت و اندر طریقت مرید ابو تراب نخشبی بود و از ان علی نصر آبادی رحمة الله علیه و او را رموز دقیق است اندر سعادت و کلام دقیق اندر مجاهدات الهی آید که چون شان وی اندر علم بزرگ شد ایامه و بزرگان میسایور بیامند و وی را گفتند که ترا بر منبر باید شد و خلق ما پند باید داد تا سخن تو فایده دهن ۱۱۷۸ ولها باشد گفت مرا سخن گفتن روا نیست گفتند چرا گفت از آنچه دل من هنوز در دنیا و جاه آن بسته است سخن من فایده نمهد و اندر ولها اثر کند و سخنی که اندر دلها موثر نیاید استغفات کردن بود بر علم و استعزا کردن بر شریعت و سخن گفتن آن کس را مسلم شود که بخاموشی وی دین را خلل بود چون بگوید خلل بر خیزد و از وی پیریدند که چرا سخن سلف نافع ترست مر ولها را از سخن ما گفت لایقهم تکملوا لعز الاسلام و نجات النفوس و رضا الرحمن و نحن نتكلم لعز النفس و طلب الدنیا و قبول الخلق از آنچه ایشان سخن از برای عزو اسلام و نجات تنها و رضای خدای را گفته اند و ما از برای عزو نفس و طلب دنیا و قبول خلق را گوئیم پس هر که سخن بر موافقت مراد حق گوید و بحق گوید اندران سخن قهری و

مولتی باشد که بر اشرار اثر کند و هر که بر موافقت مراد خود سخن گوید اندران همان  
و ذل بود و غلق را ازان نایده نباشد و تا گفتن بستر از گفتی زانکه مرد از بهارت  
خود بیگانه شود.

و منعم شیخ باقار و مشرت خواطر و اسرار ابو السری منصور بن عمار رضی الله  
عنه از بزرگان مشایخ بود بدرجه و از کبرای ایشان بود برتبت از اصحاب عارفان  
بود و مقبول اهل خراسان و این کلام اندر موعظه کلام دی بود و اللف بیان  
بیان وی و مردمان را عظم کردی یعنی و غلط گفتی و لغون علم و روایات و  
درایات و احکام و مساللات عالم بود و بعضی از متوفیه اندر سن ۱۱۷۹ امر وی بهالت  
کند فوق حد از وی می آید که گفت سبحان من جعل قلوب العارفين ادعية الذکر  
و قلوب الزاهدين ادعية التوسل و قلوب المتوسلين ادعية الرضا و قلوب الفقراء  
ادعية القناعة و قلوب اهل الدنيا ادعية الطمع سبحان آن که دل عارفان را محل  
ذکر گردانید و ازان زاهدان را موضع التوکل و ازان متوکلان را منبع رضا و ازان  
دردیشان را جایگاه قناعت و ازان اهل دنیا را محل طمع و اندرین عبرت ست که  
خدای تعالی هر صفتی و صفت را که بیافزید اندران معنی تهانس نهاد چنانکه دست ما را  
محل بطش آفرید و پایها را محل مشی و چشم ما را محل نظر و گوش ما را محل  
سمع و زبان را محل لطق و اندر معانی تکوینی و تهبوری ایشان خلانی بیشتر نمود و  
باز که دلها را بیافزید اندر هر یک معنی مختلف نهاد و ارادتی مختلف و حوای  
دیگرگون دل را محل معرفت کرد و دل را موضع ضلالت و دل را جایگاه قناعت  
و مانند این و اندر هیچ چیزی الخویه فعل حق ظاهرتر از دلما نیست هم از  
دی می آید که گفت الناس رجلان عاتق بنفسه فثقله في المجاهدة و الرياضة  
و عاتق بربه و ثقله بمضامته و عبادته و مرضاته و موافق دو کرده بود یا  
بخود عادت بود یا بحق آنکه بخود عادت بود شغلش بمبادت و ریاضت بود و آنکه  
حق عادت و شغلش خدمت و عبادت و طلب رضا باشد پس عارفان بخود را عبادت



و ریاضت (ص ۱۸۰) بود و فارغان بجای را عبادت و ریاضت بود این عبادت  
کند تا درجه بیاید و آن عبادت کند و خود علم یافته باشد فشان ما بین المنزلیتی  
بنده قیام بمجاهد و دیگری قیام بمشاهدت و الله اعلم و از وی می آید که گفت  
الناس سراجان مفتقر الى الله فهو في اهل الدرجات على لسان الشريعة و آخر لا  
يرى الافتقار لما علم من فراغ الله من الخلق و الورق و الاجل و السعادة  
و الشقاوة فهو في افتقاره اليه واستغناؤه به مردمان بر دو کون اند یکی نیازمند  
بخدای تعالی و وی اندر درجه بزرگترین است بکلم ظاهر شریعت و دیگری آنکه رؤیت  
افتقارش نباشد از آنچه می داند که خداوند تبارک و تعالی قسمت کرده است اندر اهل  
از خلق رزق و اهل و حیات و شقاوت و سعادت جز آن نباشد که این کس  
اندر عین افتقار است بدو و استغنا از غیر او پس آن گروه اندر افتقار ایشان بر رؤیت  
افتقار مجربند از رؤیت تقدیر و این گروه اندر افتقارشان شکافت و مستغنی بدو پس  
یکی با نعمت و دیگری با منعم آنکه با نعمت اندر رؤیت نعمت اگرچه غنی است فقیر  
است و آنکه با منعم و مشاهدت وی اگرچه فقیر است غنی است.

و منعم مدوح اولیا و قدوه اهل رضا ابو عبد الله احمد بن عاصم الانطاکی غنی  
الله عنه از ایمان قوم بود و سعادت ایشان و علم به علوم شریعت و اصول و فروع و  
معالات و عمر دراز یافت با قدما صحبت کرده ص ۱۸۱ و اتباع تابعین را در یافته  
بود از اقزان بشر و سری بود رحمة الله علیه و مرید عارف محاسبی بود رحمة الله  
علیه و فیصل را رحمة الله علیه دیده بود و با وی صحبت کرده و بهمه زبان صا  
ستوده بود و وی را کلام عالیست و لطایف شافی اندر فنون علم این قوم و از  
وی می آید انفع الفقہ ما کنت به متجتلا و به راضیا نافع ترین قری آن بود  
که تو بدان مبتعل باشی و بدان راضی یعنی بحال همه خلق اندر اثبات ابواب بود و  
بحال فقیر اندر نفی ابواب و اثبات مسبب و رجوع بدو و اثبات به احکام او  
از آنچه فقر فقه آن بود سبب بود و غنا و بود سبب فقر بی سبب با حق بود

و با سبب با خود بود پس سبب محفل حجاب آمد و ترک اسباب محفل کشف و محفل  
دو جهان اندر کشف و ریاضت و سخط همه عالم اندر حجاب و این بیان واضح است  
اندر تفضیل فقر و الله اعلم.

و منعم سالک طریق درخ و تقوی اندر است بزهده یحیی ابو محمد حمید الله بن حنیف  
رضی الله عنه از زهاد قوم بود و از متوجهان ایشان اندر کلی احوال و وی را  
برایات عالی ست اندر حدیث و مذهب ثوری داشت اندر فقه و معاملات و حقیقت  
و اصحاب دی را دیده بود و با ایشان صحبت کرده و کلام دی اندر مقالات  
و معاملات این طریق بلیغ است و از وی می آید که گفت من ائله ان یکون فی  
حیاته چیئا فلا یسکن الطمع فی قلبه هر که خواهد که اندر زندگانی خود زنده باشد

ص ۱۸۲ گو دل را مسکن طمع کن تا از کل آزار شوی از آنچه طماع موده باشد اندر  
طمع خود پس طمع اندر دل چون طمع باشد بر دل و لا محاله دل غمخوار موده باشد  
بخش آن دل که موده باشد از دوی حق زنده بود بحق زیرا که خداوند تعالی دل  
را عزیزی و ذلی آفرید ذکر خود را عزت دل گردانید و طمع را ذل دل کرد چنانکه  
هم وی گفت خلق الله تعالی القلوب مساکن الذکر فصار من مساکن الشهوات  
و لا یسکن الشهوات من القلوب الا خوف مزعج او شوق مقلق خداوند تعالی  
دلها را مرفیع ذکر آفرید و بیخون با نفس صحبت کردند مساکن شهوات شدند پاک نگرداند  
شهوات دل را مگر خونی بی فزاد کننده یا شوق بی آرام کننده پس خوف و شوق دو  
قابله ایمانند چون دل محفل ایمان بود قرین وی قناعت و ذکر بود نه طمع و غفلت  
پس دل مؤمن طماع و متابع شهوات نباشد که طمع و شهوت نیتجو و وحشتند و دل  
متوخش از ایمان خبر ندارد که ایمان را انس با حق بود و وحشت از غیر حق چنانکه  
گفته اند الطماع مستوحش منه کل واحد

و منعم شیخ مشایخ اندر طریقت و امام به اندر شریعت ابو القاسم جفید بن  
محمد بن الجفید القواییری رضی الله عنه بقول اهل ظاهر و ارباب القلوب بود



و اندر فنون علم کامل و در اصول و فروع و معاملات مفتی و امام - اصحاب  
 ابو ثوری بود و وی را کلام عالی بود و احوال کامل تا جمله اهل طریقت بر امامت  
 دی شفق اند و هیچ مدعی دس ۱۱۸۳ و مقصود را بر وی اعتراض نیست و خواهرزاده  
 سری استغلی رحمه الله علیه بود روزی از سری پرسیدند که هیچ مرید را درجه بلندتر  
 از پیر باشد گفت بلی. برهان این ظاهرست بنید را رحمه الله علیه درج فوق درجه  
 منست و این قول ازان پیر به تراض بود و آنچه گفت بمعیرت گفت. اما کس  
 را فوق خود دیدار نباشد که دیدار تحت تعلقی گیرد و قول دی دلیل واضحست  
 که بنید بنید را اندر فوق مرتبت خود چون دید اگرچه فوق دید تحت باشد  
 و مشهورست که اندر حال حیات سری رحمه الله علیه مریدان را بنید رحمه الله علیه میگفتند  
 که شیخ ما را سخنی گو تا دلهای ما را راحت باشد دی اجابت نکرد و گفت  
 تا شیخ من بر جای ست من سخن گویم تا شیخی خفته بود پیغمبر را صلی الله علیه و سلم  
 بخواب دید که گفت یا بنید خلق را سخن گوی که کلام ترا خدای تعالی بسبب  
 نجات عالمی گردانیده ست چون بیدار شد اندر دلش صورت گرفت که درجیت من  
 از درجه سری در گذشت که مرا از رسول صلی الله علیه و سلم امر دلت آمد چون  
 باعاد بود سری مریدی را بفرستاد که چون بنید سلام نماز بدهد او را بگوی که بگفت  
 مریدان را سخنی گفتی و شفاعت مشایخ بغداد نیز رو کردی و من پیام فرستادم  
 هم سخن گفتی اکنون بادی پیغامبر صلی الله علیه و سلم فرمود زمان را اجابت کن  
 بنید رحمه الله علیه گفت کن پنداشت از سر من بشد و دانستم که سری اند هر  
 احوال مشرف ظاهر و باطن دس ۱۱۸۴ منست و درجه دی فوق منست که دی بر  
 اسرار من مطلع است و من از روزگار دی بی خبر بنزدیک دی آدم و استغفار کردم  
 و از وی پرسیدم که تو بچه دانستی که من پیغامبر را صلی الله علیه و سلم به خواب  
 دیدم گفت من مر خداوند را بخواب دیدم که گفت رسول را فرستادم تا بنید را  
 بگوید که وعظ کند مر خلق را تا مراد اهل بغداد از دی حاصل شود و اندرین

ص ۱۸۳

ص ۱۸۴

حکایت دلیل واضح است که پیران بهر صفت که باشد مشرف حال مریدان باشند و دی  
 را کلام عالی ست و روز لیلیف از دی می آید که گفت کلام الانبیاء بنا عن  
 المحضور و کلام الصدیقین اشاره عن المشاهدات سخن انبیاء خبر باشد از حضور و  
 کلام صدیقان اشارت از مشاهدات صحت خبر از نظر بود و اذن مشاهدت از فکر  
 و خبر به جز از بین اتقان داد و اشارت جز بغیر نباشد پس کمال و نهایت  
 مدتیان ابتدای روزگار انبیاء بود و فرق واضح است میان نبی و ولی و تفضیل  
 انبیا بر اولیا بخلاف دو گروه از طایفه که انبیا را اند فضل مؤخر گویند و اولیا را  
 مقدم و از وی می آید که گفت وقتی آردی خواهم که انیس را به بیغم روزی بر دی  
 مسجد استاده بدم پیری آمد از دور روی من آورده چون او را دیدم وحشی  
 دل من اثر کرد چون نزدیک من آمد گفتم پیر تو کیستی که چشم طاقت روی تو  
 نرسد از وحشت و دل طاقت اندیشه تو نمی دارد از طیبت گفت من آنم که  
 ترا آردی زویت منست گفتم یا ملون چه چیز د ص ۱۸۵ ترا از سجده کردن  
 باز داشت مرا ارم را گفت ای جنید ترا چه صورت بند که من بغیر دی را سجده  
 کنم جنید گفت من مقتدر بشدم اندر سخن دی بستم ندا آمد قل له کذبت لو کنت  
 عبداً مأموراً ما خرجت عن امره و نهیه فسمع النداء من قلبی فصاح و قال  
 احرقنی بالله و غاب بگو یا جنید مرا د را که دروغ می گویی که اگر بنده  
 بودی از امر وی بیرون نیادی و بنحیث تقرب نکردی وی آن ندا از سر  
 من بشنید و مانگی بکرد و گفت بسوختی مرا باشد یا جنید و ناپید شد این حکایت  
 دلیل حفظ و عصمت ولایت اندانچه خداوند تعالی اولیای خود را نگاه دارد اند همه  
 احوال از کیدهای شیطان و از دی مریدی را زنجی بدل آمد و پنداشت که مگر  
 بدرجی رسیده است که اعراض کرد که روزی بیاید تا دی را تجربه کند و وی  
 بکم اشرف از مراد وی بدید از وی سوال می کرد جنید رحمه الله علیه گفت  
 جواب بجاتی خواهی یا ستمی گفتا هر دو گفت اگر بجاتی خواهی اگر خود



را تجربه کرده بودی تجربه کردن می محتاج انگشتی و این جا تجربه نیامدی و اگر  
معنوی خواهی از دلالت معقول کردم اندر حال آن مرید را روی بیا شد بانگ  
بر گرفت که راحت یقین از دلم شد باستغفار مشغول شد و دست از فصول برداشت  
آنگاه بنید وی را گفت رضی الله عنه تو ندانستی که اولیای خداوند دایمان اسرارند تو  
طاقت زخم ایشان نداری ' نفسی بر وی انگند وی بسر مراد خود رسید و از تعزوت  
کردن اندر مشایخ توبه کرد'

ص ۱۸۶

و منعم شیخ المشایخ اندر طریقت و امام ائم اندر شریعت (ص ۱۸۶) شاه اهل تعزوت  
و مدی از آفت تکلف ابوالحسن احمد بن محمد النوری رحمه الله علیه حسن المعاملات  
و امین الکلمات و اطراف الجاهلات دی را مذهبی مخصوص ست اندر تعزوت و گوی  
اند از متعزقه که مر ایشان را نوری گویند که اقتدا و توتی بدو کنند و جلد متعزقه  
دوازده گردهند و اذان مردودند و ده اذان گرده مقبول آنچه مقبولند لعل اذان  
محاسبیاند دوم تعزیریاند بیوم یغزیریاند چهارم جندیانند پنجم نوریانند ششم سحلیانند  
هفتم حکیمانند هشتم خزانانند نهم خفیانند دهم شطریانند و این جمله از مشتقاند و  
اهل سنت و جماعت اما آن دو گرده که مردودند یکی طویانند که بحول و امتزاج  
منسوبند و سالیان و مشبه بدیشان متعلقند و دیگر حلاجیانند که تبرک شریعت گفته اند  
و الحاد گرفته و مردود گشته و اباعینان و قاریان بدیشان متعلقند و اندرین کتاب  
بجای خود بهایی اندر فرق ایشان بیارم و اختلاف آن ده گرده و اختلاف این  
دو گرده را بیان کنیم تا فایده تمام شود انشاء الله تعالی اما طریقت دی ستوده است  
اندر ترک مباحثت و دفع مباحثت و دوام مجاهدت از وی می آمد که بنزدیک بنید  
اند آمد وی را دید مصدر نشسته گفت یا ابا القاسم غشیتم فصدتک و نصحتهم  
فدمونی بالحصار حتی بر ایشان پوشیدی تا معدرت کردند و من مر ایشان را نصحت  
کردم بنگم برانند از آنچه مباحثت را با صوا (ص ۱۸۷) موافقت است و نصحت را  
مخالفت و آدمی دشمن آن باشد که مخالفت صوای او بود و دوست آنکه موافق صوای او

ص ۱۸۷

بود و الرحمن نوری رحمه الله رفیق بیند بود و مرید سری و بسیاری از مشایخ دیده بود و  
صحت کرده و احمد بن الحارثی را یافته و وی را اندر طریقت و تصوف اشارات لطیفست  
و اقبال جمیل و اندر فنون علم آن نکت عالی از وی می آید که گفت البصیر بالمعق  
تفرقة عن غیبه و التفرقة من غیبه جمع بحق تفرقة باشد از وی بهر وی و تفرقة  
از جز وی جمع باشد بدو یعنی هر کرا هست بحق تعالی مجتمع است از غیر وی مفترق  
ست و هر که از غیر وی مفترق ست بدو مجتمع است پس جمع هست بحق جدائی  
باشد از اندیشه مخلوقات چون از کلمات امراض درست شد اقبال درست شد و چون  
بحق اقبال درست شد از خلق امراض درست شد که صدقان لا یجتمعون اندر حکایات  
یافتم دی سه شبان روزی خورشید اندر خانه بر یک جای استاده بنیدار رحمة الله علیه گفتند  
بر خاست و نزدیک وی شد گفت یا ابا الحسن اگر دانی که با وی خروش شود دارد  
جو سه من نیز فرا خورشید آیم و اگر دانی که خروش شود نماید دل به رضا تسلیم کن  
تا دلت خرم شود نوری از خروش باز ماند و گفت نیکو معلی که توئی ما را یا ابوالقاسم  
و از وی می آید که گفت اعز الانبیاء فی شملنا شیطان عالم یعمل بعلمه و عارف  
ینطق عن حقیقته عزیز ترین چیزهای در زمانه ما دو چیز است یکی عالمی که بعلم خود  
کار کند و دیگر عارفی (ص ۱۸۸) که از حقیقت حال خود سخن گوید یعنی اندر زمانه ما  
علم و معرفت هر دو عزیز ست از آنچه علم بی عمل خود علم نباشد و معرفت بی  
حقیقت معرفت نه و آن پیر از زمانه خود نشان داده است و اندر همه اوقات  
این هر دو خود عزیز بوده است و امروز هم عزیز است و هر که بطلب عالم  
و عارف مشغول گردد روزگارش پراکنده گردد و نیابد بخود مشغول باید شد تا همه  
عالم عالم بیند و از خود بخداند رجوع کند تا همه عالم عارف بیند از آنچه عالم  
و عارف عزیز باشد و عزیز دشوار یافته شود چیزی که ادراک وجود آن دشوار  
بود طلب کردن آن تصعب اوقات باشد و علم و معرفت از خود طلب باید کرد  
و عمل و حقیقت از خود اندر خواست از وی می آید که گفت من عقل



الاشیاء بالله فوجوه فی کل شیء الی الله هر که چیزی را بخدادند داند و اذن دی  
 نشاند اندر همه چیزها روح او بدو باشد نه بچیزها از انچه اقامت ملک و ملک  
 بملک بود پس استراحت اندر رؤیت کون بود نه اندر رؤیت کون از انچه اگر ایشا  
 را قوت افعال داند پیوسته بنور باشد و بهر چیزی روح کردن او را شرک باشد  
 چون ایشا را اسباب فعل داند به سبب تقایم بود و چون روح بر سبب الاباب کند از  
 شغل نجات یابد

و منعم مقدم سلف و از سلف خود خلف ابو عثمان سعید بن اسمعیل الحمری  
 رضی الله عنه از قدمای و اجله صوفیان بود و اندر زمانه خود فرید بود و قدرش در  
 ۱۸۹ م. اندر همه دلها رفیع ابتداء صحبت یا یکی معاذ کرده بود ' آنگاه مدتی اندر  
 صحبت شاه شجاع کرمانی بود و با وی در نیابور آمد بزیارت ابو حفص بنزدیک  
 وی بایستاد و عمر اندر صحبت وی گذاشت از وی روایت و حکایت کند ثقات که گفت  
 دلم پیوسته طلب حقیقی می کردی اندر حال طولیت و از اهل ظاهر تفرقی می نمودی  
 و دانستی لا محاله که بجزین ظاهر که قائم بدانند نیز سری هست مر شریعت را تا  
 بیلانیت رسیدم ' روزی مجلس یحیی بن معاذ رازی افتاد و آن سر را بیافتم و مقصود  
 بر آمد تعلق بصحبت وی کردم تا جماعتی از نزدیک شاه شجاع بیامد حکایت وی  
 بگفتند دل را بزیارت وی بایل یافتم از وی قصد کرمان کردم و طریقه صحبت شاه  
 طلب می کردم وی مرا بار داد و گفت که طبع تو رجا پرورده ست و صحبت با  
 یحیی کرده و وی را مقام رجا ست و کسی که مشرب رجا یافت از وی سپردن  
 طریقت نیاید از انچه رجا تقلید کردن کاصلی بار آورد ' گفت بسیار تضرع و تازی  
 نمودم و بیست روز بر درگاه وی مدولمت نمودم تا مرا بار داد و اندر پذیرفت و  
 مدتی اندر صحبت وی بماندم و وی مردی بخور بود تا وی را قصد نیابور و زیارت  
 ابو حفص افتاد من با وی بیامدم آن روز که بنزدیک ابو حفص اندر آمد شاه قنای  
 داشت ابو حفص چون و را بدید بر پای غارت و پیش وی باز رفت و گفت در ۱۹۰ م.

وحدث في القباء ما طلبت في الباء اند قبا یا فتم آنچه اندر هما می طلبیدم بتی اینجا بود  
 و هم همت من سر صحبت ابو حفص گرفت و حشمت شاه مرا از آن مداومت خدمت  
 دی باز داشت و ابو حفص رحمة الله علیه آن اداوات اند من میدید و از خداوند تعالی  
 می خواستم بتمتع تا بسبیل صحبت ابو حفص رحمة الله علیه بر من میسر کند بی آنکه شاه  
 آورده گردد تا آن روز که شاه قصد باز گشتن کرد و من بر موافقت دی پای جام  
 اند پوشیدم و دل جلد بنزدیک ابو حفص بگذاشتم ابو حفص گفت یا شاه بحکم ابراهیم  
 صحبت این کودک را بدین جا بگذار که مرا با دی خوش ست شاه روی سوی من  
 کرد و گفت احب الشیخ دی برفت من اینجا بمانم تا دیدم آنچه دیدم از عجایب اندر  
 صحبت دی و دی را مقام شفقت بود خداوند تبارک و تعالی مر بو عثمان را بسمه پیر از  
 سه مقام بگذرانید و این هر سه که اشارت بدیشان کردی خود دی را بود مقام برهانش  
 بصحبت یحیی رحمة الله علیه و مقام غیرت بصحبت شاه رحمة الله علیه و مقام شفقت  
 بصحبت ابو حفص رحمة الله علیه و روا باشد که مرید به پنج یا بیش ازین  
 صحبت بمنزل رسد و از هر پیری و صحبتی دی را کشف مقامی گردد و آقا  
 نیکوتر آن بود که پیران را بمقام خود آورده گرداند و نصایت ایشان را اندران  
 مقام نشاند بکند و گوید که نعیم من از صحبت ایشان این بود و ایشان فوق  
 این بودند (ص ۱۹۱) مرا اند حق ایشان بصره بیش ازین نبود این باب نزدیک تر  
 بود از آنچه بالغان راه حق را با مقام و احوال هیچ کس نباشد و بسبب اظلمة تعقوت  
 اندر یمساور و خراسان دی بود و با بنید و زویم و یوسف بن الحسین و محمد  
 بن افضل البغی بنی اند منم صحبت کرده بود و هیچ کس از مشایخ از دل پیران  
 خود آن بصره نیافته بود که دی و اهل یمساور دی را منبرها شناسند تا بدان  
 تصوت مر ایشان را سخن گفت و دی را کتب عالی است و روایات متقن اندر  
 فزون علم ابن طریقت و از وی می آید که گفت حق لمن اعز الله بالمعرفة  
 ان لا یذله بالمعصية واجب ست و سزاوار مر آن را که خداوند بمعرفت



عزیز کرده که خود را بمعصیت ذلیل نکند و تعلق این بکسب بنده باشد و مجاهده دی  
بر دوام رعایت آورد دی و اگر بدانی که سزاوارست حق تعالی بدان که چون کسی  
بمعرفت عزیز کند بمعصیت خوار نکند از آنچه معرفت عطای و نیست و بمعصیت فعل بنده  
کسی را که عزه بطلای حق باشد حال بود که بفعل خود ذلیل گردد چنانکه آدم را صلوات  
الله و سلام علیه بمعرفت عزیز کرد به ذلتش ذلیل کردش

و منعم سمیل محبت و قطب معرفت ابو عبد الله احمد بن یحیی الجلابی رضی  
الله عنه از بزرگان قوم بود و صلوات وقت خود بود و دی را طریقی نیکو و سیرت ستوده  
بود و صاحب بنید بود رضی الله عنهما و ابو الحسن نوری و جماعتی از کبرای بنده بود  
دی را کلام عالی و اشادات لطیف مست اندر حقایق و از دی می آید که گفت  
هَمَّةُ الْعَالَمِ إِلَى مَوْلَاهُ فَلَمْ يَسْطَفِ إِلَى شَيْءٍ سِوَاهُ (۱۹) همت عارف با حق باشد و از دی  
بیش چیز باز نگردد و بر هیچ چیز فرد نیاید از آنچه عارف را بجز معلوم نباشد  
چون سرایه دلش معرفت بود مقصود همتش رویت بود از آنچه پراگندگی همم هموم بار آورد  
و هموم را از دگاه حق باز دارد از دی حکایت آید که گفت مدتی جوانی دیدم خوب  
مدی ترما اندر جمال دی مقیر شدم و اندر مقابله دی بایستادم بنید بر من گذرد کرد  
با دی گفتم ای استاد خدای این چنین روی باتش دوزخ بخوابد سوخت ؟ مرا گفت  
ای پسر این بازاریچه نفس است که ترا برین می دارد نه نظاره عبرت که اگر بمعبرت  
می گری اندر هر ذره از درائر عالم همین انچه موجود است آتا زود باشد که تو  
بدین بی حوصلی معذب شوی گفتا چون بنید مدی از من بگذرانید اندر حال قرآن  
فراوش کردم تا سالها استقامت می خواستم از خدای عز و جل و توبه می کردم تا قرآن  
بدست آوردم و اکنون زهره آن ندامت که هیچ چیز از موجودات القات کنم و  
یا وقت خود را بنظر عبرت اندر اشیا ضایع کنم و الله اعلم

و منعم دیدم عصر و امام دهر ابو محمد رُوکیم بن احمد رضی الله عنه از  
جمله اجداد و سادات مشایخ بود و از صاحب ستران بنید بود و از اقران دی

بمذهب دادد نقیبه الفتا بود و اندر علم تفسیر و قرأت حطی وافر داشت و اندر زمانه  
خود در فنون علم چون او نبود بجز حال و رفعت مقام و سفرهای نیکوی داشت بتجربه  
و بیاضت شدید اندر تفرید معروف بود و در آخر عمر خود را اندر میان دنیا داران  
پنهان کرد و معتقد خلیفه رص ۱۱۹۳ گشت بقضا و درجه دی اکمل اذعان بود  
م ۱۹۳  
که بدان محبوب شدی تا بپسند گفت ما فارغان مشولیم و ردیم مشول فارغ هست  
و دی را تعاینف ست اندرین طریقت فی السماع غامضه کتابی که آن را غلط الاجیری  
نام کردند که من فتنه آمی می آید که روزی یکی بنزدیک دی در آمد دی را گفت  
کیف حالک چگونه است حال تو گفت کیف حال من دینه و همته دیناه و بیس  
هو بصالحم تلقی و لا بعلات نقی چگونه باشد حال آنکه دین دی صوای وی باشد  
و همت دی دینای دی د یگواری بود از خلق رامیده و نه فارنی بود از خلق گزیده  
و این اشارتی بمحب نفس کرده است اداچه دین بنزدیک نفس صوا بود و متابعت  
نفس صوا را دین تمام کرده اند و متابعت آن را ورزش شریعت هر که بر مراد  
ایشان رود اگرچه بتدرع بود بنزدیک ایشان دیندار باشد و هر که بر خلاف ایشان  
باشد اگرچه متقی باشد بی دین بود و این آفت در زمانه ما شایع است فتوای باشد از  
صحت آنکه صفت دی این بود اما آن پیر از تحقیق روزگار سایل اشارتی کرده  
است و نیز روا بود که اندران حال را بدان باز گذاشته باشند تا از وصف وجود  
خود عبارت کرده است و انصاف صفت حقیقت خود یداد و الله اعلم

و منعم بیلع عصر و رفیع قدر ابو یعقوب یوسف ابن الحسین الرازی

رضی الله عنه از کمرای ایزد دقت بود و قلدای رص ۱۱۹۴ مشایخ زمان بود عمر بنیکو  
م ۱۹۳  
یافت مرید ذوالنون مصری بود و بسیاری از مشایخ محبت کرده و جمله را خدمت کرده از وی می آید که  
گفت لول الناس الفقیر الطمع و اعزهم الحب لمحبوبه الصدیق ذیل ترین همه مردان آن درویش طراح  
باشد چنان که شریف ترین ایشان درویش صادق بود و طمع مر درویش را در ذل دو جهانی انگند  
از آنکه درویشان خود اندر چشم اهل دنیا حقیرند چون بریشان طمع کنند حقیرتر گردند



پس خدا بخواه بسیاری تمام تر از فقر بذل بود و طمع مر درویش را بتکذیب صرف  
منسوب کند و دیگر محبت مر محبوب خود را نیز ذلیل ترین جلا خلق باشد که محبت  
خود را اندر مقابل محب خود سخت حقیر شناسد و مری را تواضع کند و این  
هم از تلخ طمع بود چون طمع گسته شد دل بیک سو گردد و تا زیبا را بیوسف  
لمعی می بود هر زمان ذلیل تری بود چون طمع بگست خداوند تعالی محال و جوانی به  
دی باد داد و سقت چنین رفت ست که اقبال محبت اراض محبوب باشد چون محبت  
دوستی را در بر گیرد و بصرت دوستی از دوست فارغ شود و با دوستی بیامداد احوال دوست  
بدو اقبال کند و بحقیقت محبت را عو است تا طمع وصلت نبود چون محبت را طمع  
وصال باشد و بر نیاید عویش جلا ذل گردد و هر محبتی را که دود دوستی ادا وصال  
و ذراق دوست مشغول نگذرد آن محبت معلول باشد و الله اعلم

و منعم آفتاب اهل محبت و قدوة اهل رس ۱۹۵، معالمت ابو الحسن سمنون  
بن عبد الله الخواص رضی الله عنهم اندر زمانه خود بی نظیر بود و اندر محبت  
ثانی رفیع داشت و جلا مشایخ و دی را بزرگ داشتندی وی را سمنون المحب  
خواندندی و دی خود را سمنون الکذب نام کرده بود و از غلام الخلیل رنجهای بسیار  
کشیده بود و در پیش خلیفه گراهی های محال داده و مشایخ بدان رنج دل بودند و این  
غلام الخلیل مرد مرانی بود و دعوای پادشاهی و تعویف کردی و خود را اندر پیش  
سلطانیان و خلیفه معروف گردانیده بود و دین را بدینا فروخته چنانکه اندر زمانه  
نیز می باشد آن گاه مساوی مشایخ و درویشان بر دست گرفته بودی در پیش  
سلطانیان و مرادش آن بود تا ایشان مجبور باشد و کس با ایشان تبرک کند  
۳ جاه دی بر های همانده بخ بخ منون و آن مشایخ که ایشان را یک کس  
بود بدین صفت ' اندرین زمانه هر محقق را صد هزار غلام الخلیل هست اما پاک  
نیست که مردار به کرگان اولی تر باشد ' و چون جاه سمنون اندر بغداد بزرگ شد و هر  
کسی بدو تقرب کردند و غلام الخلیل را اذان رنج کرد و صفها را ساختن گرفت تا زنی

را چشم اندر جمال سمون افتاد و خود را بر وی عرضه کرد وی ابا کرد او نزدیک بینه  
 رفته اند علیه شد که سمون را بگری تا مرا بزدی قبول کند بینه را روزه اند علیه  
 اذلان تاوش آمد و وی را زجر کرد زن نزدیک غلام الخلیل آمد و تهمتی چنانکه  
 زنان نهند بر وی نهاد و او چنانکه اها شنوند بشنید و سعادت بر دست گرفت  
 و خلیفه را بر وی متغیر کرد تا فرمود که وی را بکشد چون بیات را بیاورد و

ص ۱۹۶

و خلیفه در ۱۱۹۶ فرمان خواست داد زبانش گرفت چون آن شب بخت بخواب  
 دید که زوالی ملک تو اندر زوالی جان سمون است دیگر بعد خدا خواست  
 و بولای باز گردانیدش و وی را کلام عالی ست و اشارات دقیق اندر حقیقت  
 محبت و وی آن بود که از جاد می آمد اهل یقین گفتند ما را سخن گوی  
 بر منبر شد و سخن می گفت مستمع داشت روی بتبذیل کرد و گفت با شما می  
 گیرم آن همه تبذیل ها در هم افتاد و خود شکست و از وی می آید که گفت  
 لا یعتبر عن شیء الا بما هو اذق منه و لا شیء اذق من المحبة فبما یعتبر عنها  
 یعنی بهارات از چیزی اذق آن چیز بود و چون اذق از محبت هیچیز نیست بهارات  
 ازان چه چیز کنند و مراد ازین آنست که بهارات از محبت منقطع است از این بهارات  
 صفت معبر بود و محبت صفت محبوب بود پس به بهارات مر حقیقت آن را ادراک  
 توان کرد و الله اعلم

و منعم شاه شیوخ و تغیر از روزگارش فرسوخ ابو الفوارس شاه بن شجاع  
 الکرماتی رضی الله عنه از انبای ملک بود و اندر زمانه خود بی نظیر محبت  
 او تراب نغشی کرده بود و بسیاری از مشایخ را یافته و اندر ذکر ابو  
 عثمان حیری طرفی از حال وی گفته آمده است و وی را صفات مشهور ست  
 اندر تعویف و کتابی کرده است که مر آن را مرآة المحکما خوانند و او را  
 کلام عالی ست از وی می آید که گفت لاهل الولاية فضل ما لم یروا  
 فاذا روه فلا فضل لهم و لاهل الولاية ولاية ما لم یروها فاذا روها



فلا ولاية لهم اهل فضل را (ص ۱۹۷) فضل باشد بر همه تا آنگاه که فضل خود  
 نبینند چون فضل خود دیدند نیز شان فضل نباشد و اهل ولایت را ولایتی است تا  
 نبینند چون بر بینند نیز شان ولایت نیست و مراد ازین آنست که آنجا که فضل و  
 ولایت بود رؤیت ازان ساقط بود و چون رؤیت حاصل شد معنی ساقط شد زانچه  
 فضل صفتی است که فاضل را بیند و ولایت صفتی که رؤیت ولایت نبود چون کسی  
 گوید که من فاضلم یا ولی نه فاضل بود نه ولی و اندک آنگاه وی مکتوب است که چهل  
 سال نخت و چون بخت خداوند تعالی را بخواب دید گفت بار خدایا من ترا بیداری  
 می طلبیم در خواب یافتیم گفت یا شاه اند خواب بدان بیداری صای شب یافتی  
 که اگر اینجا بختی اینجا یافتی و الله اعلم

و منهم سرور دلمه و نور سترها عمرو بن عثمان الکی رضی الله عنه از کبرا  
 و رسالت اصل طریقت بود و وی را تعینیت مشهور است اندک تحقیق این علوم و  
 نسبت املات خود بخند کردی از بعد آنکه ابو سید خزاز را دیده بود و با بنای  
 صحبت کرده و اندک احوال امام وقت بود از وی می آید که گفت لا یتق علی حقیقة  
 الوجد عیارة لانه سرادقه عند المؤمنین عبارت بر کیفیت وجد دوستان نیستند از آنچه آن  
 سر حق است نزدیک مؤمنان و هر چه عبارت بنده اندران تعریف تواند کرد آن سر حق  
 نباشد از آنچه بکثرت تکلف بنده از اسرار ربانی منقطع بود گویند چون عمرو باصمغان آمد حدیثی  
 بصحبت وی پیوست و پدید آمدن وی بود از صحبت وی تا بیمار شد مدتی بر آمد  
 روزی شیخ برخواست (ص ۱۹۸) و با حاجتی و بیادته وی شدند حدیث شیخ را اشارت  
 کرد تا قائل را گویند تا بیتی چند بر خواند عمرو قائل را گفت تا بر خواند شعر

مالی مرضت فلما یعدنی عاصم

منکم و یمرض عبدکم فاعود

بیمار چون آن بشنید بر خاست و بنشست و لعجب و سلطان بیماری وی کمتر شد  
 و گفت زودنی قوال دیگر بر خواند شعر

و اشد من مرضی علی صدادکم

و صداد عبدکم علی تشدید

بیمار بر خاست و بیماری از وی بشد و پیر وی را بصحت عمر مسلم کرد و از اندیشه که می بودش اندر دل تویه کرد و آن عذت یکی از بزرگان طریقت شد و اشد

اعظم بالصواب

و منعم مالک القلوب و حاجی الیوب ابو محمد سهل بن عبد الله التستری

رضی الله عنه پیر وقت بود و بجه زبانها ستوده وی را ریاضات بسیار است و معاملات نیکو و کلام لطیف است اندر اخلاص و بیوب افعال و علای ظاهر گویند که هو جمع بین الحقیقة و الشرعة اوجع کرد است مبهان شریعت و حقیقت و این از ایشان خطا است از آنچه کس فرق نکرده است و شریعت جز حقیقت نیست و حقیقت جز شریعت نی و بحکم آنکه عبارات آن پیر اندر ادماک سهل تر است و بلای بختر اندر یابنده این سخن گویند و چون حق تعالی جمع کرده است میان شریعت و حقیقت محال باشد که اولیای او فرق کنند لا محاله چون فرق حاصل آمد رد یکی و قبول دیگری بیاید و رد شریعت الحاد بود و رد حقیقت شرک و آن فرقی که کنند مر تفریق معنی را نیست بلکه اثبات حقیقت را است چنانکه گویند لا اله الا الله ص ۱۹۹

الا الله حقیقت محمد رسول الله شریعت اگر کسی خواهد که اندر حال صحت ایمان یکی را از دیگری جدا کند ، تواند کرد و خواستش باطل بود و در جمله شریعت فرع حقیقت بود چنانکه معرفت حقیقت است و پذیرفت فرمان معروض معنی شریعت پس این ظاهران را هر چه طبع اندران نه یخند بدان منکر شوند و انکار اصلی از اصول راه حق با خطر بود و الحمد علی الایمان و از وی می آید که گفت ما طلعت الشمس و لا غربت علی وجه الارض الا ذهم جعل الله باله الا من یؤثر الله علی نفسه و روحه و دنیا و اخرته آفتاب بر نیامد و فرو نشد بر هیچ کس از روی زمین که وی نه بخداوند تعالی باهل بود مگر آنکه حق تعالی را بر گزید



بر حق و جان و دنیا و آخرت خود یعنی هر که دست اندر آغوش نصیب خود دارد  
دلیل آن بود که وی جاهل است بخداوند عز و جل ادا آنچه معرفت وی ترک  
تدبیر اقتضا کند و ترک تدبیر تسلیم بود و اثبات تدبیر از جمل باشد به تقدیر و  
الله اعلم

و منعم اختیار اهل حرمین و جمله مشایخ ما ذی القیامین ابو عبد الله محمد  
**بن الفضل البیخی** رضی الله عنه از جمله مشایخ بود و پسندیده اهل عراق و  
اهل خراسان مرید احمد بن خضویه بود و ابو عثمان چیری ما بدو میلی عظیم بود وی ما  
از پنج بیرون کردند متعصبان از برای عشق مذنب و بسرقت شد و عمر آن جا  
گذاشت و از وی می آید که گفت اعوذ الناس بالله اشد هم مجاهدی فی اهل  
و اتبعهم لسته بیته یعنی بزرگترین اهل معرفت مجتهد بن زین ایشان باشد در سن ۱۲۰۰  
اندر ادای شریعت و با رغبت ترین اندر حفظ سنت و هر که بحق نزدیک تر بود  
به ارزش جویس تر بود و هر که از وی دور تر بود از متابعت رسولش معرض تر  
بود و از وی می آید که گفت بحجت متن یقطع البوادی و القفاس و المفاویر حتی  
یصل الی بیته و حومه لان فیہ آثار انبیاءه کیف لا یقطع نفسه و هواه حتی  
یصل الی قلبه لان فیہ آثار مکاره عجب دارم اذ انکه مادیها و بیایاتها ببرد تا بخانه  
وی رسد که اندر آثار انبیای دوست جدا باور نفس و دیارها نبرد تا بدل خود رسد  
که اندر آثار مولای ولایت یعنی دل محقق معرفت دوست و بزرگوار تر از کعبه که قبله  
خدمت دوست و بزرگوار تر از کعبه آن است که پیوسته نظر بنده بدو بود و دل آنکه  
پیوسته نظر حق بدو بود آنها که دل دوست من آنها و آنها که حکم دی مراد من آنها  
و آنها که اثر انبیای من قبله دوستان من آنها و الله اعلم بالصواب

و منعم شیخ با خطر و فانی از صفات بشر ابو عبد الله محمد بن علی  
الترذی رضی الله عنه اندر فنون علم کامل و امام بود و از محققان مشایخ بود  
و وی را تصانیف بسیار است و نیکو و کرامت ظاهر اندر بیان هر کتاب چون

ختمه الولاية و کتاب التهج و نوادر الاصول و جز این بسیار کتب دیگر و  
 سخت معتم است دی بنزدیک من چنانکه جعلی دلم شکایت ویت و شیخ من گفت رفته الله  
 علیه که محمد قدس تعیم است که اندک عالم مثال نداید و اندر علوم ظاهر دی را  
 (ص ۲۰۱) نیز کتب است و اندر احادیث اسانید عالی دارد و تفسیری ابتدا کرده بود  
 عمر تمام کردن آن نیافت و بدان مقدار که کرد است در میان اهل عالم منتشر است و  
 فقره بر یکی خوانده بود از خواص یاران ابو حنیفه و دی را اندر ترمذ محمد حکیم خوانده  
 و یحییان از متوفی اقتدا بدو کنند و دی را مناقب بسیار است و یکی اذان جمله آنکه  
 یا خضر پیغمبر صلوات الله علی نبینا و علیه صحبت کرده بود و ابو بکر و راق که مرید  
 دی بود روایت کند که هر یک شنبه خضر علیه السلام بنزدیک دی آمدی و دانفا  
 از یکدیگر پرسیدندی و از دی می آید که گفت من جمل باوصات العبودیة فهو  
 بمنوت الربوبیة اجمال هر که بطم شریعت و اوصات بندگی کردن جاهل بود دی  
 باوصات خداوند جاهل تر بود و هر که بظاهر معرفت نفس راه نداند بمعرفتی تنالی  
 هم راه نداند و هر که کفایت صفات بشریت نبیند لطایف صفات حق هم  
 داند که ظاهر بیاطن تعلق دارد و هر که بظاهر تعلق کند بی باطن محال بود  
 و هر که بیاطن دعوی کند بی ظاهر محال بود پس معرفت اوصات ربوبیت اند  
 معرفت ارکان عبودیت بسته است و بی آن درست نیاید و این که سخت با اهل  
 و میفد است بجایگاه خود تمام کرده آید انشاء الله تعالی عز و جل  
 و منعم شرف زهاد امت و مرکز اهل فقر و منوت ابو بکر محمد بن عمر  
 الوراق رضی الله عنه از بزرگان مشایخ بود و زهاد ایشان و احمد خضروی را دیده  
 (ص ۲۰۲) بود و با محمد بن علی رضی الله عنه صحبت کرده و دی را کتب است اند  
 کتات و معاملات و مشایخ او را مودب اولیا خوانده اند و دی حکایت کند که محمد  
 بن علی جزوی چند من داد که در حیون انماز مرا حل نماز اندر خانه بنهادم  
 و بیادم و گفتم که انماز من گفت چه دیدی گفتم هیچ ندیدم گفت نینداخته باز گرد



و اندر آب انداز باز گشتم دلم را و سواس آن برهان گرفتم و آن اجزا اندر آب  
انداختم آب بد پاره شد و صندوقی پدیدار آمد سر باز بپوش آن اجزا اندران افتاد  
در فراهم آورد باز آدم و حایث بگوشم گفتم ایما شیخ ستر  
این حدیث با من بگوی گفت تعریف کرده بودم اندر اصول و تحقیق که فهم آن  
بر عقول مشکل بود برادر من خضر علیه السلام از من بخواست و این آب را خداوند  
تعالی فرزان داده بود تا آن بدو رساند و از ابو بکر درآق می آید گفت که  
للناس ثلاثة العلماء و الامراء و الفقراء فاذا فسد العلماء فسد الطاعة و اذا فسد  
الامراء فسد المعاش و اذا فسد الفقراء فسد الاخلاق مردمان سه گروهند یکی علماء و  
دیگر امراء و سیم فقراء بپوش علماء تنباه شوند طاعت و درزش شریعت بر خلق تنباه  
شود و بپوش امراء تنباه شوند معاش خلق تنباه شود و بپوش فقراء تنباه شوند غویمای  
خلق تنباه شود پس تنباهی امراء و سلاطین بخیر باشد و از آن علماء بطمع و از آن  
فقراء بریا و تا ملک از علماء برین اعراض نکنند تنباه نگردند و تا علماء با ملک  
محبت نکنند تنباه نشوند و تا فقراء ریاست نطلبند تنباه نگردند از آنکه بپوش ملک  
از بی علمی بود و طمع علماء از بی دیانتی و بریا فقراء از بی توکل بود پس ملک  
بی علم و عالم بی پرهیز و فقیر بی توکل قرین شیطان باشند و فساد همه خلق اندر  
نهاد این سه گروه بسته است و الله اعلم بالصواب

صفحه ۲۰۳

و منعم سینه اهل توکل و رضا و سالک طریق فنا ابو سعید احمد بن  
عبدی الخزاز رضی الله عنه که لسان احوال مریدان بود و برسان اوقات طالبان  
بود و نخست کسی که این طریق فنا و بقا جرات کردی وی بود و وی را مناقب  
مشهور است و بیاضات و نقلهای مذکور و تصانیف متوالی و کلام و رموز عالی قد النون  
مصری را رضی الله عنه یافته بود و با بشر و سری رحمة الله علیهما محبت کرده بود و  
از وی می آید که گفت اندر قول پیغامبر صلی الله علیه وسلم جبلت القلوب علی حیت  
من احسن الیها و احبها من لم یر حسنها غیر الله کیف لا یمیل بکلمته الی الله

آفرینش دلها بر دوستی آن کس است که بدو نیکوئی کند یعنی هر که بجای کسی نیکوئی کند  
 و حال آن کس بدل مر آن کس را دوست دارد ابو سعید رحمة الله علیه گفت ای عجب  
 آنکه اندر همه عالم جز خداوند عز و جل محسن داند چگونه دل بیکت باد به سازد و آنچه  
 احسان بر حقیقت آن بود که مالک الايمان کند که احسان نیکوئی کردن بود بجای آنکه  
 بدان نیکوئی کردن محتاج بود **رم ۱۲۴** و آنکه بر وی از غیر احسان بایه وی چگونه  
 یا کس احسان تواند کرد پس ملک و ملک خداوند را است عز و جل و او آنست که  
 از غیر بی نیاز است و چون دوستان حق این معنی بدانستند اندر انعام و احسان منعم  
 و محسن دیدند و دل های شان بیکت اسیر دوستی وی شد و از غیر وی اراض  
 کردند

و منعم معاهد محتقان و دلیل مریدان ابو الحسن علی ابن الاصغفانی رضی الله عنه  
 و نیز گویند که علی بن سحر از کبار مشایخ بود و بنید را رحمة الله علیه بدو مکاتبات  
 لطیف ست و عمرو بن عثمان کتی رحمة الله علیه بزیارت او باصفهان شد وی  
 صاحب ابو تراب رحمة الله علیه بود و رفیق بنید رحمة الله علیه و مخصوص ست وی  
 بطریق ستوده اندر تعون آراسته بر مناد و ریاضت و عنون از فتن و آفت و زبانی  
 نیکو اندر حقایق و محاطت داشت و بیان لطیف اندر وقایق و اشارات و از وی  
 می آید که گفت الحضور افضل من الیقین لان الحضور و طنات و الیقین خطرات  
 حضور بحق فاضل تر است از یقین بحق اذ آنچه حضور اندر دل متوطن بود و غفلت  
 بدان روا نباشد و یقین خاطری بود که گاه بیاید و گاه بشود پس حاضران اندر پیشگاه  
 باشند و موقتان بر درگاه و اندر غیبت و حضور بای میفرود بیاید اندرین کتاب  
 انشاء الله و نیز گفت من وقت آدم الى قیام الساعة الناس یقولون القلب القلب  
 و لنا است ان امری رجلا یصف البش القلب و کیف القلب **رم ۲۰۵** مثلا

ص ۲۰۵

امری از وقت آدم تا بقیامت موهان می گویند که دل دل من دوست دارم که  
 مردی بینم که مرا صفت کند و بگوید که دل صمیمیت و یا چگونه است و نمی بینم



و عوام کن گشت پاره را دل خوانند و آن مرهمان و مطلوبان و اطفال را  
باشد تا بی دل باشد پس دل چه باشد که از دل بجز بشارت می نشنوم یعنی اگر  
عقل را دل خوانم آن نه دل است و اگر روح را دل خوانم آن نه دل است  
یعنی همه شواهد حق را بتمام بدل است و از دی بجز بشارتی موجود نه

و منعم پیر اهل تسلیم و اندر طریق محبت مستقیم ابو الحسن محمد بن اسماعیل  
خیر الشاج رضی الله عنه از بزرگان مشایخ بود اندر وقت خود و اندر معاملات و  
عقالات بیانی نیکو داشت و بشارت مصدب و طری دراز یافت بود شبلی و ابراهیم  
خواص رحمة الله علیهما هر دو اندر مجلس دی توبه کردند شبلی را رحمة الله علیه بچند  
رحمة الله علیه فرستاد مر حفظ حرمت بچند ما رحمة الله علیه و دی مرید سری بود  
رحمة الله علیه و از اقزان بچند و ابو الحسن نوری بود رحمة الله علیه و بنوبیک  
بچند علیه الرحمة محترم بود و ابو حمزه بغدادی رحمة الله علیه دی را ایجاب اتمام  
کرده بود همی آید که سبب آنکه دی را خیر الشاج خوانند آن بود که چون  
دی از مولود گاه خود بسامه برفت بقصد حج گذرش بر کوفه بود بدرواز کوفه  
خوابی او را بگرفت که تو بنده منی و خیر همی دی آن از حق دید و آن  
مرد را خلاص نکرد تا سالهای بسیار کار دی می کرد هر گاه که او را گفتی  
یا خیر ص ۱۲۰۶ شیخ گفت بلیک تا مرد از کرده خود پیشان گشت دی را  
گفت برو که من غلط کرده بودم و تو نه بنده منی برفت و برگشت و  
بدان درجه رسید که بچند گفت خیر خیر ما دوستر آن داشتی که دی را خیر خوانندی و  
گفتی که روا نباشد که چون مرد مسلمان را نامی فحشه باشد من آن را بگردانم و  
گویند که چون وفاتش قریب گشت وقت نماز شام بود چون از غیثان مرگ اندر  
آمد چشم باز کرد سوی ملک الموت درنگریست و گفت وقت عاقبتی

ص ۲۰۶

فاطمه انت عبد مامور و انا عبد مامور و ما أموت به لا یفوتک و ما  
اموت به فهو شئ یموت فی قدعنی امض فیما اموت به ثم امض بما اموت

به به ایست عافاک الله که تو بنده فزان برداری و من بنده فزان بردارم و آنچه ترا  
 زمرده اند از تو فوت نگردد یعنی جان شدن و آنچه مرا زمرده اند از من فوت  
 می شود یعنی نماز شام مرا بگذارد تا نماز شام بگذارم تا فزان خود بگذارم تا من ترا  
 بگذارم تا فزان خود بگذاری آنگاه آب خواست و طهارت کرد و نماز شام بگذارد و  
 جان بداد همان شب دی را بخواب دیدند که خدای تعالی با تو چه کرد گفت لا  
 تسألنی عن هذا و لکن استرح من دنیاکم مرا ازین پرس و بپکن از دنیای  
 شما برترم و از دی می آید که گفت اند مجلس خود شرح الله صدر المتقین بنور  
 الیقین بکشف بصیر المؤمنین بنور حقایق ایمان متقی را از یقین چاره نیست که  
 دلش بنور یقین منشرح کرده است و موقن را از حقایق ایمان چاره نیست که  
 بصایر عقل دی بنور ایمان است پس هر جا که ایمان بود (ص ۱۲۱۷) یقین بود و  
 هر جا که یقین بود تقوی بود از آنچه ایشان تزیین میکردند یکی تابع دیگری بود  
 و الله اعلم بالصواب

و منعم دای عصر و یگانه دمر ابو حمزه الخراسانی رضی الله عنه از قدهای  
 شایخ خراسان بود با ابو تراب محبت کرده بود و عزاز را رحمة الله علیه دیده بود  
 و الله توکل قدم تمام داشت و اندر حکایت مشهور است که دی روزی می رفت  
 اندر چاهمی افتاد و چون سه روز اندران بود گردمی از پیاده فرا رسیدند با خود  
 گفت ایشان را آواز دهم باز گفت که خوب نباشد که از دون حق انتقامت خواهم  
 و این شکایت بود که مرا ایشان را بگویم که خداوند من مرا در چاه افکنده است  
 اکنون شما بر آید ایشان چاه را بدیدند در میان راه بی ستری و بی حالی گفتند  
 بیایید تا ما بجهت ثواب سر چاه را بپوشیم تا کسی اندین نیفتد گفت نفس  
 من باضطراب آمد و از جای خود فزید شدم چون ایشان سر چاه استوار کردند و باز  
 گشتند من با حق تعالی مناجاتی کردم و دل بر مرگ بنهادم و از هر خلق فزید  
 گشتم چون ثباتگاه آمد آمد از سر چاه جنبشی شنیدم نیک نگاه کردم کسی بود که



سر چله را بکشد و جالندی عظیم دیدم چون اندھا که دم فرو کرد دلمتم که نجات من  
 دین ست و آن فرستاده حق ست دم دی تعلق کردم تا مرا بر کشید حائقی آواز داد  
 که نیکو نجاتی که نجات تست یا ابا حمزه که ! تعلقی از تعلقی ترا نجات دایم و از دی  
 پریدند که غریب که باشد گفت المستوحش (ص ۲۰۸) من الألف اکم از الفت مستوحش  
 بود یعنی هر که را همه الفتها وحشت گردد دی غریب باشد از آنچه درویش را اند  
 دنیا و غیبی دلم نیست و الفت نه اند دلم وحشت بود و چون الفت دی از کون  
 متعلق شود دی از جمله مستوحش گردد آنگاه غریب باشد و این درجه پس رفیع ست و  
 الله اعلم

ص ۲۰۸

و منعم دامی مریدان بکلمه زبان ابو الجباس احمد بن مسروق رضی الله عنه از  
 بزرگان و اجلاء خراسان بود و باتفاق جمله اولیای خداوند تعالی دی از اوتاد الارض بود  
 دی را با قلب المدار علیه الرحمة صحبت بود از دی پریدند که مرا بگویی که قطب کیست  
 ظاهر نکرد آنا بکلم اشارت چنان نمود که بچند ست رحمة الله علیه و او چهل صاحب  
 تمکین را خدمت کرده بود و از ایشان قائمه بر گرفته و اند علوم ظاهر و باطن سواره  
 بود و از دی می آید که گفت من کان سروده بخیر الحق فسوده یورث الهومر  
 و من لم یکن انسه فی خدمت ربه فأنسه یورث الوحشة هر که بخیر خداوند شاد  
 باشد شادی دی جمله اندوه بود و هر که را به خدمت خداوند انس نباشد انس دی  
 بجمه وحشت باشد یعنی آنچه جز دوست فتنه است هر که بفنا شاد باشد چون  
 فنا فنا شود او اندوه گین شود و جز خدمت دی بها ست و چون خیرتی کوتات  
 ظاهر شود انس او جمله وحشت گردد پس اندوه و وحشت جمله عالم اندوه رؤیت  
 غیر ست و الله اعلم

و منعم استاد متوکلان و شیخ متقنان ابو عبد الله بن احمد بن سلیمان المنزی  
 (ص ۲۰۹) رضی الله عنه از بزرگان و مقدمان وقت بود و اندوه ناز خود مقبول استاد  
 و مراعی مریدان خود بود و ابراهیم خواص و ابراهیم شبیان رضی الله عنهما هر دو

ص ۲۰۹

میرد او برونه و دی را کلام عالی و براهین واضح و اندر تجرید دنیا قدم تمام داشت  
 و از وی می آید که گفت ما دایت النصف من الدنیا ان خدمتها خدمتک فان  
 تنزلتها تنزلتک هرگز از دنیا منصف تر چیزی ندیدم که تا دی را خدمت کنی ترا  
 خدمت کند چویش بگذاری ترا بگذارد یعنی تا طلب وی کنی ترا طلب کند و چون  
 از وی اعراض کنی و طلب عدلند بر دست گیری از تو بگیرد و اندیشه آن بر  
 دلت نیاید پس هر که بصدق از دنیا اعراض کند از شتر وی این گردد و از  
 آفت وی رسته بود و شد اطم و بالله التوفیق

و منعم پیر زمانه و اندر زمانه خود یگانه ابو علی الحسن ابن علی الجرجانی  
 رضی الله عنه اندر وقت خود بی نظیر بود و دی را تعانیف انهرست اندر علم  
 مسائل و رؤیت آفات و مرید محمد بن علی الترمذی بود و از اقربا و دیگر دواق  
 بود رضی الله عنه و ابراهیم سمرقندی رحمه الله مرید دی بود و از وی می آید که گفت  
 الخلق کلهم فی مبادین الغفلة یسکونون و علی الظنون یعتمدون و عندلهم الله  
 فی الحقیقة ینقلبون و عن المکاشفة ینطلقون یعنی قرارگاه جمل خلق میدان  
 غفلت است و اعتماد شان بر تلق و آفت و نزدیک ایشان چنان است که کردار  
 ایشان بر حقیقت است و تلق ایشان از اسرار مکاشفت و اشارت آن پیر به  
 پنداشت طبع و رغبت نفس بوده است که آدمی در ۱۲۱۰ اگرچه جاهل بود در ۲۱۰  
 جمل خود را معتقد نباشد غامه بحال منقوضه هم چنان که علمای ایشان حقیقت او  
 با خلق الله اند بحال ایشان اولی با خلق الله باشد زانچه علمای ایشان را حقیقت بود  
 و پنداشت نه بحال ایشان را پنداشت بود و حقیقت نه داند میدان غفلت می  
 غرض پندارند که میدان ولایت است و بر تلق اعتماد کنند پندارند که یقین است و با  
 رسم می روند پندارند که آن را حقیقت است و از هوا می گویند پندارند که آن  
 مکاشفت است از آنچه پنداشت از سر آدمی بیرون نشود مگر بر رؤیت جلال حق یا جمال  
 وی که اندر انکار جمال دی همه دیها ببیند پنداشت شان قانی شود و اندر کشف



جلال خود را بنینند پنداشت شان سر بر نیاند و الله اعلم  
و منعم باسط علوم و واضح رسوم ابو محمد احمد بن الحسين الحیري رضی الله  
عنه از صاحب ستران بنید رضی الله عنه بود و صحبت سهل بن عبد الله نیز یافته  
بود و از هر امانات علوم خبر داشت و اندر فقه امام وقت بود و اصول نیک می  
دانست و اندر طریقت تصوف درج بود که بنید وی را گفت که مردمان مرا ادب  
بیاور و ریاضت فرمای و از پس بنید وی عهد وی بود که بجای نگاه وی نشست  
از وی می آید که گفت دوله الایمان و قوام الادیان و صلاح الایدان فی خلال  
ثلاثة الاکتفاء و الاتقواء و الاحتماء فمن اکتفی بالله صلت سریره و من اتقى ما  
لهی الله عنه استقامت سریره و من استقی ما له یوافقه استفاضت طبیعته  
نشرة الاکتفاء صفة (ص ۲۱۱) المعونة و عاقبة الاتقاء حسن الخلیقة و غایة  
الاحتواء اعتدال الطبیعة دواسم ایمان و پای داش دین و صلاح تن اندر سه چیز است  
یکی پند کردن و دیگر بدیهیز کردن و سوم غذا نگاه داشتن هر که بخدا پند کند  
سترش بصلاح باشد و هر که از نخی های او به پرهیزد سیرش نیکو شود و هر  
که غذای خود نگاه دارد نفس ریاضت یابد پس پادشاه کفای صفة معرفت بود و عاقبت  
تقوی حسن نیلته بود و غایت احتیاج بدستی و اعتدال طبیعت یعنی هر که بخدای پند کند  
باشد معرفش معفا شود و هر که چنگ اندر معامت تقوی زند خلش نیکو گردد اندر  
دینا و آخرت چنانکه پیغمبر گفت صلی الله علیه وسلم من کثر صلوته باللیل حسن وجهه  
بالتها هر که را نماز شب بیار بود دلش اندر روز نیکوتر بود و اندر خبر دیگر  
ست که در قیامت متیقان می آیند و جهنم نور علی منابر من نور با رویهای نور  
و تختای از نور و هر که طریق احتیاج بر دست گیرد تنش از غلت و نفس از شمت  
محفوظ باشد و این سخن جامع است و نیکو و الله اعلم بالصواب  
و منعم شیخ طرقا و قلا اهل صفا ابو الجباس احمد بن محمد بن سهل  
الآلی رضی الله عنه از بزرگان مشایخ بود و از محتشمان ایشان و پیوسته محترم بود

در بیان اقران خود و عالم بسم تفسیر و قرأت و زبانی داشت اندر فهم لطایف قرآن که  
 دی بدان مخصوص بود و از کبار مریدان مجید بود (ص ۱۶۱۲) رحمة الله علیه  
 و با ابراهیم درستانی صحبت کرده بود و ابو سعید خزاز رحمة الله علیه وی را حضرت تمام  
 داشتی و بزرگ وی کسی را بقصوت مسلم نکردی از دی می آید که گفت لکون  
 الی مالوفات الطباع یقطع صاحبها عن بلوغ الحقایق آرام گرفتن با چیزی که طابع را  
 با آن الفت بود مرد را از درجات حقایق بیکنده یعنی هر که با مالوفات طبع بیاراند  
 از حقیقت باز ماند از آنچه طابع ادوات و آلات لغت و نفس محل مجابست و حقیقت  
 محل کشف است و هرگز مرید محبوب ساکن چون مکاشف نباشد پس ادراک حقایق  
 محل کشف است و اندر اعراض بسته است از مالوفات طابع از آنکه الف طابع  
 با دو چیز باشد یکی با دنیا و اوقات آن و دیگر با عقبی و افغان آن با دنیا  
 الفت گیرد بحکم بعینیت و با عقبی الفت گیرد بحکم پندار و تا جنس و ناشناخت  
 پس افغان با پنداشت عقبی است نه با عین آن که اگر بحقیقت بشناسی ازین  
 سرای بگرییدی و چون ازین سرای بگست ولایت طبع پیری شد آنگاه حقایق بود که  
 آن سرای باطبع جز بنمای طبع خویشی ندارد لکن فیها ما لا خطر علی قلب بشر  
 خطر عقبی بدانست که دامنش پر خطر است و بس خطر ندارد از چیزی که اندر  
 خواطر آید و چون اندر معرفت حقیقت عقبی و هم عاجز بود طبع را با عین  
 آن چگونه الفت باشد درست شد که الفت طبع با پنداشت عقبی است و الله  
 اعلم بالصواب

و منعم مستغرق معنی و مستملک دعوی ابو المنعیش الحسین بن منصور

الحاج رضی الله عنه از مشتاقان و منان (ص ۱۶۱۳) این طریقت بود و حال قوی و  
 همت عالی داشت و مشایخ این تفرقه اند نشان وی مختلف اند بنزدیک گروهی  
 مرود است و بنزدیک گروهی مقبول چون عمومین نشان الکی و ابو یعقوب نمرودی  
 و ابو یلوب اقطع و علی بن سهل اصفاغانی و جز ایشان و گروهی مد کرده اندش



و باز ابن عطا و محمد بن خفیف و ابو القاسم نصرآبادی رضی الله عنهم اجماع و  
جمله متاخران قبول کرده اند و باز گردهی اندر امر وی توقف کرده اند چون چندی  
و شبی و جری و حصری و جز ایشان و گردهی دیگر بسحر و ابواب آن وی را  
منسوب کرده اند اما اندر ایام ما شیخ ابو سید ابو الخیر و شیخ ابو القاسم گرگانی و شیخ  
ابو العباس ششانی رضی الله عنهم اندر وی ستری داشته اند و یک ایشان بزرگ بود اما استاد  
ابو القاسم قشیری رضی الله عنه گوید که اگر دی یکی بود از ابواب معانی و حقیقت  
بهمران خلق مجبور نشود و اگر مجبور طریقت و مردود حق بود مقبول خلق مقبول نگردد  
و بکم تسلیم وی را بود باز گزایم و بدان قدر نشانی که با وی یافتیم از حق  
دی را بزرگ داریم اما ازین جمله مشایخ مجبور اندکی منکر بیند مرکال فضل و صفای  
حال و کثرت اجتهاد و ریاضت او را و اثبات تا کردن ذکر وی اندرین کتاب  
بی امانتی بودی که بعضی از مردمان ظاهر او را تکفیر کنند و بدو منکر باشد و احوال  
او را بعذر و حیل و سحر منسوب کنند و پندارند که حسین بن منصور حن منصور  
حلاج است (ص ۱۲۴) آن محد بغدادی که استاد محمد بن زکریا بوده است و رفیق  
ابو سید ترمذی و ابن حسین که ما را اندر امر او خلافت فارسی بوده است که از  
بیضاورد و به هجر مشایخ او را نه معنی طعن اند دین و مذہب است که اندر  
حال روزگار وی است که وی ابتداء مرید سمل بن عبد الله دینی و سنوری از نزد  
وی برفت و بمرو بن عثمان پیوست و از نزد وی بی دستور دی نیز برفت و نقل  
بجند کرد رحمة الله علیه و بنید رحمة الله علیه وی را قبول نکرد بدین سبب جمله مجبور کردند  
او را پس مجبور محالست نه مجبور اصل باشد ندیدی که شبلی رحمة الله علیه گفت انا و  
العلاج شئ واحد فاختصی جنونی و اهلکه عقله و اگر دی بدین مطعون بودی شبلی  
نگفتی که من و حلاج یک چیزیم و محمد بن خفیف گفت هو عالم دینی او عالم  
ربانیت و مانند این پس تا خوشنودی و عقوق مشایخ اندرین طریقت هجران و  
دخست بار آورد دی را تصانیف اظهر است و رموز و کلام مخدب اندر اموال

و فروع و من که علی بن عثمان الجلابی ام پنهان پاره تصنیف وی بدیم اندر بغداد  
و ذای آن بعضی بخوزستان و فارس و خراسان و سمنان یافتیم چنانکه ابتدای  
نمودهای مریدان باشد اذان بعضی قوی تر و بعضی ضعیف تر و بعضی متصل تر و بعضی  
شبیخ تر و چون کسی را از حق نمودی باشد بقوت حال بجات دست دهد و فضل  
یاری کند سخن مغلق شود خاصه که معبر اندر بجات (ص ۱۲۱۵) خود تعجب نماید (ص ۲۱۵)  
آنگاه اوصاف را از شنیدن آن نفرت افزاید و عقول از ادراک آن بازماند آن گاه گویند  
که این سخن عالیت گردی منکر شوند از جمل و گردی مفر آرند هم بحمل و  
اشار ایشان چون افراد ایشان بود اما چون عثمان و اهل بصیرت بینند ده بجات  
بنادینند و تعجب آن مشغول نگردد از ذم و مدح فارغ شوند و از آثار و  
افراد بر آسایند و باز آنان که حال آن جوان مرد را بسحر منسوب می کردند آن  
حال منت اذینچه سحر اندر اصول سنت و جماعت حق است چنانکه کرامت و اما  
انحصار سحر اندر حال کمال کفر باشد و افعال کرامت اندر حال کمال معرفت از آنکه  
یکی نتیجه سخط خداوند است و یکی قرینه رضای وی و این سخن ده باب اثبات  
کرامت مشرح تر ازین بگویم و باتفاق اهل بصیرت از اهل سنت مسلمان ساجد نباشد  
و کافر مکرم نه که اعداد مجتمع نشوند و حسین رضی الله عنه تا بود اندر لباس ملایح  
بود از نمازهای نیکو و ذکر و مناجات های بسیار و روزه های پیوسته و تحیدهای معتدب  
و اندر توجید نکته های لطیف اگر افعال او سحر بودی این جمله از وی حال بودی  
پس درست شد که کرامت بود و کرامت بهر دلی محقق را نبود و بعضی از اهل  
اصول وی را رد کنند و بر وی اعتراض کنند اندر کلمات وی بمعنی امتزاج و  
اتحاد و آن تشبیح اندر همدست است نه اندر معنی که مغلوب را امکان بجات  
نباشد تا اندر غلبه حال همدارش صحیح آید و نیز روا بود که معنی بجات شکل تر بود  
که ده نیابند مقصود معبر را و هم ایشان مر ایشان را اذان صورتی (ص ۱۲۱۶) کند (ص ۲۱۶)  
که ایشان مر آن را اکار کنند آن اکار ایشان پایشان باز گردد نه بدان معنی



آیا من گروشی را دیدم از طاعنه بخنداد و نوازی آن که دوی توی بد داشتند و کلام دی را  
 حجت زنده خود گردانیده بودند و اسم حلاجی بر خود نهاده بودند و هر دی عو می کردند  
 چون روافضه اندر توی علی رضی الله عنه و اندر مد کلمات ایشان بانی اندر فرق فرق  
 ایشان پیام انشاء الله تعالی عز و جل و در جمله بدانکه کلام دی اقتدا را نشاء  
 مغلوب بوده است اندر حال خود و حکمت و کلام حکمت باید تا به دی اقتدا توان  
 کرد پس عزیز ست دی بحمد الله تعالی بر دل من آتا بر هیچ اصل و نقش مستقیم نیست و بر  
 هیچ عقل حاش منور نه و اندر احوالش قنیه بسیار ست و مرا اندر ابتدا نودهای خود از دی  
 قوت ها بسیار بوده ست یعنی ابراهیم و پیش ازین اندر شرح کلام دی کتابی ساخته ام  
 بلایل و حج عو کلام و معنی حاشی ثابته کرده و اندر کتابی ذکر کرده ام بجز آن محتاج  
 نام ابتدا و انتهای یاد کرده ام این جا نیز این مقدار بیاد مردم پس طریقی را که پندین  
 احتراز اصل آن ثابت باید کرد چرا بدان تعلیق و اقتدا کنند آتا صا را هرگو با راستی  
 موافقت نباشد پیوسته چیزی می جوید از طریقت اوجاج تا اندران آویزد و از دی می  
 آید که گفت اللسانة مستطقات تحت نطقها مستملکات یعنی زبان های گویا  
 هلاک دلمای خاموش ست این عبارات جمله آفت ست و اندر معنی حقیقت عبادت  
 هدر باشد چون معنی حاصل بود بجمارت مفقود نگردد و چون معنی مفقود بود بجمارت  
 موجود نگردد سویی آنکه در ۱۲۱۷ اندران پنداشتی پدیدار آید و طالب را هلاک کند  
 تا دی جمارت را پندارد که معنی ست و الله اعلم

ص ۲۱۷

و منعم سرهنگ متوکلان و سالار مستلمان ابو اسحاق ابراهیم بن احمد  
 الخواص رضی الله عنه و تامل شان عنیم داشت و منزلی رفیع و مشایخ بسیار را یار  
 بود و دی را کلمات و کرامت بسیار ست و تصانیف نیکو اندر معاملات این طریقت  
 و از دی می آید که گفت العلم کله فی حکمتین لا تکلف فی ما کفیت و لا تضییع  
 ما استکفیت علم بجملة اندر دو کلمه مجتمع است یکی آنکه خدای تعالی اندیشه آن از  
 دل تو معاشه است اندران تکلف نکنی و دیگر آنکه آنچه ترا می باید کرد و بر تو

فریفته است ضایع کنی تا در دنیا و آخرت موفق باشی مراد از این سخن آنست که اندر قسمت سخن  
تکلف کن که قسمت ازلی بتکلف تو متغیر نمی شود و اندر امر تفسیر کن که ترک فرمان  
تا عقوبت بار آورد و از وی پرسیدند که از عجایب حا چه دیدی گفت عجایب حا بسیار  
دیدم اما هیچ عجیب تر از آن نبود که حضرت پیاپی صلوات الله علی بنیما و علیه از من  
خواست تا با من صحبت کند من اهیات کردم گفتند چرا گفت نه از آنکه رفیق بهتر از  
دی طلب می کردم و لیکن تریدیم که بدون حق بر وی اعتماد کنم و صحبت وی توکل  
ما نیان دارد و بناغه از فریفته باز مانم و این درجیات کمال باشد و الله اعلم  
و منعم سراپرده یکتا و اساس اهل یقین ابو حمزه البغدادی البزاز رضی الله  
عنه از کبرای متکلمان مشایخ بود و مرید عارف عجمی بود رضی الله عنه و با سری رحمة  
الله علیه صحبت کرده بود از اقران نوری و خیر النجاج رحمة الله علیه بود  
و با متفکران مشایخ صحبت کرده بود و اندر مسند رضانه بغداد عظم کردی و عالم بود  
تفسیر و قرأت و روایاتش عالی بود اندر حدیث پیغمبر صلی الله علیه و سلم و دی آن بود  
که اندر دایره نوری و طایفی وی با وی بود که خداوند جمله را خلاص کرد حکایت آن  
در شرح مذهب نوری پیام انشاء الله عز و جل از وی می آید که گفت اذا سلمت  
منك نفسك فقد اديت حقهما و اذا سلمت منك الخلق قضيت حقوقهم چون تن تو از  
تو سلامت یافت حق وی بگذاردی و چون خلق از تو سلامت یافتند حقوق ایشان  
بگذاردی یعنی حقوق دوستی دو است یکی حق نفس تو بر تو و یکی حق خلق بر تو چون  
نفس را از معصیت منع کنی و طریق سلامت آن جهانی وی طلب کنی حق وی  
گزارده باشی و چون خلق را از بد خود ایمن گردانی و بد ایشان بد نخواهی حق ایشان  
گزارده باشی بکوش تا نرا و خلق را از تو بد بینهند آنگاه بحق گذاردن خداوند مشغول شود  
و الله اعلم

و منعم اندر فن خود امام و عالی حال و لطیف کلام ابو بکر محمد بن موسی  
الواسطی رحمة الله علیه از متفکران مشایخ بود و اندر حقایق شان عظیم داشت و درجه



بلند و نزدیک جمله مشایخ ستوده بود و از قدامی اصحاب بعید رحمه الله علیه بود بدست نامض داشت و ظاهرین را چشم اندران نیفتادی و اندر هیچ شهر آرام نیافت چون بود آمد اهل مرو بکلم لطافت طبع که نیکو سیرت بود وی را قبول کردند و سخن وی بشنیدند و عمر (ص ۱۲۱۹) آنجا بگذاشت و از وی می آید که گفت الذاکون فی ذکرة اکثر غفلة من الناس لذلک یاد کننده را اندر یاد کردن وی غفلت زیادت بود از فراوش کننده ذکر وی از آنچه چون او را یاد دارد اگر ذکرش را فراوش کند زبان ندارد و زبان آن دارد که ذکرش را یاد کند و وی را فراوش کند که ذکر غیر مذکور باشد پس اعراض از مذکور با پنداشت ذکر بغفلت نزدیک تر بود از اعراض ذکر مذکور بی پنداشت و ناسی را اندر نیان و غیبت پنداشت حضور نیست و ذاکر را اندر ذکر و غیبت از مذکور پنداشت حضور است پس پنداشت حضور بی حضور بغفلت نزدیک تر است از غیبت بی پنداشت از آنچه هلاک طایب حق اندر پنداشت ایشان است و آنجا که پنداشت بیشتر معنی کمتر و آنجا که معنی کمتر پنداشت بیشتر و حقیقت پنداشت ایشان از تمت عقل بود و عقل را از تمت تمت حاصل آید و همت را با تمت و نهمت هیچ تقارن نباشد و اصل در یا در غیبت بود یا در حضور چون غایب را از خود غیبت بود و بقی حضور آن نه ذکر بود که آن مشاهده بود و چون از حق غیبت بود و بخود حضور آن نه ذکر بود که غیبت بود و غیبت از غفلت بود و الله اعلم بالصواب

و منعم سیکند احوال و سینه مقال ابوبکر دلف بن محمد الشبلی رضی الله عنه از بزرگان و مذکوران مشایخ بود روزگاری معتذب و دقتی میطلب داشت با حق و وی را اشارات لطیف است و ستوده چنانکه یکی از منافران می گوید ثلثة من عجایب الدینا اشاملات الشبلی و نکت الموقش (ص ۱۲۲۰) و حکایات جعفر وی از کبار قوم اهل و سادات طریقت بود ابتداء حاجب الحجاب خلیفه بود اندر مجلس خیر نتائج توبه کرد و تعلق ارادت بجنید کرد و بیداری از مشایخ را دریافت از وی می آید که گفت اندر

معنی قول خدای عز و جل قُلْ لِلْمُؤْمِنِينَ يَغُضُّونَ مِنَ الْبَصَائِرِ هُمْ اَي الْبَصَارِ الدُّرُوسِ  
 عَنْ الْمَحَارِمِ وَ الْبَصَارِ الْقُلُوبِ عَمَّا سِوَى اللَّهِ بگو مر مؤمنان را تا چشم سر  
 نگاه دارند از نظر بشموت و چشم دل نگاه دارند از انواع نکرت بجز اندیشه  
 رؤیت پس متابعت شموت و لاحظظه محارم از غفلت است و مصیبت مبین  
 بر اهل غفلت را آن است که از عیوب خود جاهل باشند و آنکه این جا جاهل  
 بود آنجا هم جاهل بود وَ مَنْ كَانَ فِي هَذِهِ اَعْمٰی فَمَقْرِبَةٌ فِي الْاٰخِرَةِ اَعْمٰی  
 و بحقیقت تا حق تعالی ارادت شموت از دل کسی پاک نکند چشم سر از نظاره  
 بجز محفوظ نگردد و از دی می آید که مدعی بازار اند آمد قومی گفتند که هذا  
 جهنم گفت لنا عندکم جهنم و انتم عندی اصحاء فزادنی الله جنونی و زادنی  
 صحبتکم من بنزدیک شما دیوانه ام و شما بنزدیک من هتیار جنون من از شدت  
 محبت است و محبت شما از وقت غفلت پس خدای تعالی اندر دیوانگی من زیادت  
 کند تا قرتم بر قربت زیادت شود و در هتیار شما زیادت کند تا بعد بر بعد  
 زیادت شود و این قول از غیرت بود تا خود کسی چرا اندکان درجه غیرت باشد  
 که دوستی ما از دیوانگی فرق نکند و تمیز آن نباشدش اندر دو محبان و الله اعلم

ص ۷۷

و منم حاکی احوال ادبیا بالطف اقبال و ادا ابو محمد بن (۱۲۶۱) جعفر بن  
 نصر الخالدی رضی الله عنه از کبار اصحاب جعید بود و قدامی ایشان و اندر  
 فنون این علم متبحر بود و حافظ انفس مشایخ و داعی حقوق ایشان بود وی را  
 کلام بسیار ست اند هر فن و مرتکب ریاضت را اندر هر مثل حکایت باز بسته  
 و حواله آن کبسی کرده و از دی می آید که گفت التوکل استولوا القلب عند  
 الوجود و العدم توکل آن بود وجود و عدم رزق تو بنزدیک دل یکان بود  
 وجود رزق غرق نشوی و بعم آن آمده گین گردی در آنچه تن ملک و الکست  
 و پرورش و هلاک دی حق تعالی ادلی تر از تو چنانکه خواهد می داد تو اندر  
 بیان دغل کنی و ملک مالک بهار و انصرفت خود منقطع کن یا محمد جعفر روایت



کند که نزدیک جسد رحمة الله علیه اندر آمدیم او را یافتیم اندک تب گفتم ای استاد  
با حق بگو تا من عافیت دهد گفت دوش می گفتم بترسم ندانم که منت ملک  
ماست خواهیم تن درست داریم و خواهیم بیدار تو کیستی که بیان ما و ملک ما دخل  
کنی تعزرت خود منقطع کن تا بنده باشی و الله اعلم بالصواب

و منعم شیخ عمود و مدد بود ابو علی بن محمد القاسم الرووباری رضی الله  
عنه از بزرگان و جوانمردان متعبد بود و سرهنگان ایشان را از انبای ملک بود و اندر  
فزون سلامت شانی عظیم داشت و دی را آیات و مناقب بسیار ست و کلام لطف  
اندر دقایق طریقت و از دی می آید که گفت المید لا یوید لنفسه الا ما اراد  
الله له و المراد لا یوید من المکونین (ص ۱۲۲) شیئا غیری و مرید آن بود که  
بیمیز نخواهد مر خود را جز آنکه حق تعالی او را خواسته باشد و مراد آن بود که  
بیمیز نخواهد از کونین بجز تبارک و تعالی پس راضی ارادت حق تبارک ارادت  
باید تا دی مرید باشد و محبت را خود ارادت نباشد تا دی را مراد باشد  
آنکه حق را خواهد جز آن نخواهد که او خواهد و آنکه حق ادرا خواهد دی  
جز حق را نخواهد پس رضا از مقامات ابتدا بود و محبت از احوال اقتضا به  
نسبت مقامات تحقیق عبودیت ست و مشرب درجات بتائید ربوبیت و چون چنین  
باشد مرید بخود قایل بود و مراد بحق قایل بود

و منعم خزینه دار توحید و سمسار تفرید ابو الجاس قاسم بن المهدی  
السیاری رضی الله عنه از ائمه دقت بود و عالم علوم ظاهر و خفایا صحبت  
ابو بکر داسلی کرده بود و از مشایخ بسیار ادب گرفته اقران قوم بود اندر  
صحبت و ازهد ابیان اندر الفت دی را کلام عالی ست و تعصایف ستوده از  
دی می آید که گفت التوحید ان لا یخطو بقلبك ما دونه توحید آن بود که  
دون حق را نزدیک دلت خطر نمود و خاطر غلظت را بر سرت گذد نباشد  
و مرصفت معامت ترا گذر نباشد از آنچه انریشه غیر از اثبات ایشان بود

و چون غیر ثابت شد حکم توجید ماقط گشت و اندر ابتدای دی از خاندان  
علم و ریاست بود و از اهل مرو اندر جاه کس را بر اهل بیت دی  
تقدم نبود از پدر میراث بسیار یافت جمله آن را ایدام و دو تماره سومی  
پنجاهم صلی الله علیه و سلم بست خدادند (ص ۱۲۲۳) تعالی وی را ببرکت آن  
توبه داد و به او بکر واسطی افتاد و بدرجتی رسید که امام صنفی شده از متفقین  
و چون از دنیا می رفت وصیت کرد تا آن مویها را اندر دکان وی بفروشد  
و امروز گور وی بمرد ظاهرست و مردمان بحاجت خواستن آنجا روند و مهمات  
از آنجا طلبند و بپایند و محبت مت و الله اعلم

و منعم ملک وقت خود اندر تعویذ و خالی طبعش از تکلف و تعرف ابو عبد الله  
محمد بن خفیف رحمه الله علیه امام زمانه خود بود اندر انواع علوم و دی  
را اندر مجاهدات شانی عظیم است و اندر حقایق بیانی شافی و روزگارش مناسبت  
صوباست اندر تعالیف این عطا و بشی و حسین بن منصور و جریه را رضی الله  
عنهم یافته بود و بکمال با یتوب نمرجوری رحمه الله علیه صحبت کرده بود و اسفار  
یکو کرده تجرید و از انبای ملک بود خدادند تعالی وی را توبه داد از ان اعراض  
کرد و خطر دی بر خواهر اهل معانی بزرگست از وی می آید که گفت التوجید  
الاعراض عن الطبیعة توجید اعراض کردن است از طبیعت از آنچه طبع محسوس  
اند از آلائی حق و تا بینا بنمای او تا از طبع اعراض نباشد بحق اقبال نباشد  
و صاحب طبع محبوب باشد از حقیقت توجید و چون آفت طبع دیدی بحقیقت

توجید رسیدی و دی را آیات او بر همین بسیارست و الله اعلم بالعواب  
منعم سیف ریاست و آفتاب سعادت ابو عثمان سعید بن سلام (ص ۱۲۲۴)  
المزنی رضی الله عنه از بزرگان اهل تمکین بود و اندر فنون علم مخطّط دانا داشت  
و صاحب ریاضت و ثبات بود و اندر رؤیت آفات دی را آیات بسیارست  
و بر همین یکو و از وی می آید که گفت من آثر حجة الاغنیاء علی محاسبة



الفقراء ابتلاه الله بموت القلب هر که صحبت نوازگران بر گویند بر مجاست درویشان  
 متلا کند خدای عز و جل او را برگ دل که با نوازگران صحبت کند و با  
 درویشان مجاست از آنچه از فقر کسی اعراض کند که با ایشان مجاست کرده  
 باشد نه کسی که صحبت کرده باشد از آنچه اندر صحبت اعراض نباشد و چون  
 از مجاست ایشان بعجت افیا شود دلش برگ نیاز میرود و تنفش بپندار  
 گرفتار شود چون اعراض از مجاست را ثمره برگ دل بود اعراض از صحبت  
 چگونگی باشد و اندرین کلمات فرق ظاهر شد میان صحبت و مجاست و الله  
 اعلم

و منعم مبارک صفت صوفیان معبر احوال عرفان ابو القاسم بن ابراهیم بن محمد  
 بن محمود النصرآبادی رضی الله عنه دی اندر نیشا بود چون شاه بود اندر نیشا بود  
 و شاه آمد نیشا بود بعزت حال و مرتبه بجز آنکه عزت ایشان اندر دنیا بود و  
 ازان دی اندر آخرت و دی را کلام بدیع و آیات رفیع ست مرید نشی بود  
 و استاد متاخران اهل خراسان و اندر عصر دی چون آمد نبود و اعلم و  
 اودع اهل زمانه بود اندر فنون و از دی می آید که گفت انت بین  
 نسبته نسبة الی آخر و نسبة الی الحق فاذا انتسبت الی آدم دخلت فی میلیون  
 الشهوات و مواضع الاثاکت و الزلات (ص ۲۲۵) دی نسبة تحقیق البشریة قال الله تعالی  
 إِنَّهُ كَانَ ظَلُومًا جَهُولًا فاذا انتسبت الی الحق دخلت فی مقامات الکشف و  
 البهائم و العصاة و الولاية و هی نسبة تحقیق اليهودیة قال الله تعالی دَجَادُ  
 الرَّحْمَنِ الَّذِیْنَ یَمْشُونَ عَلَى الْأَرْضِ هَوْنًا تو اندر میان دو نسبتی نسبت آدم و  
 نسبت حق چون با آدم نسبت کردی اندر میادین شمولتها و مواضع آفتا  
 و زلتها افتادی که نسبت طبیعت بی قیمت بود و چون بحق نسبت  
 کردی اندر مقامات کشف و برهان و عصمت و ولایت افتادی آن  
 که یک نسبت یافت بشریت بود و این دیگر به تحقیق یهودیت نسبت

آدم در قیامت منقطع شود و نسبت بهودیت همیشه تقایم بود تغییر آن روا  
نمود چون بنده خود را بخود نسبت کند و یا با آدم کمال آن بود که گوید  
انی ظلمت نفسی و چون بحق نسبت کند آدمی محل آن بود که حق گوید  
يَعْبَادُ لَا تَخَوْفُ عَلَيْكُمْ الْيَوْمَ و الله اعلم بالصواب

د منعم سرور سر سالکان طریق حق و جمال جان های اهل تحقیق حق ابو الحسن  
علی بن ابراهیم الحضری رضی الله عنه از مختشان احرار درگاه حق بود و  
از کبرای ائمه متفرد اندر زمانه خود بی نظیر بود و دی را کلام عالی  
و عباراتی خوش ست اندک کل معانی و از دی می آید که گفت دعوی فی بلائی ها  
ما لکم الستم من اولاد آدم الذی خلقه الله تعالی بیده و نفع فیه من روحه و  
ایجاد له الملكته ثم امره بامر مخالف اذا كان اول الدن در دنیا کیف یکون  
آخیه بگذارد مرا بجای من نه شما از فرزندان آدمید آنکه حق تعالی او را بیازید  
ص ۲۲۶) بتجسس خلقت و بجان بی واسطه غیر روا زنده کرد و ملائکه را  
فرمود تا دی را سجد کند پس فرمای که دی را فرمود دران مخالف شد چون  
اول خم دردی بود آخزش چگونه باشد یعنی چون آدمی را بدو باز گذارند همه  
مخالفت بود چون عنایت خود را بخدمت دی فرستد همه محبت باشد اکنون  
حسن عنایت حق بر شمر و نفع محبت خود را با آن مقابل کن و پیوسته عمر اندرین  
گذار و بالله التوفیق ایست ذکر بعضی از مقدمات متفرد و تفرد ایشان و اگر  
بعد از اندرین کتاب یاد کردی و یا روزگار این گروه را شرح دادی و  
حکایات ایشان بیادردی از مقصود باز مادی و کتاب مطول شدی اکنون گردی  
را از منافقان بدیشان پیونیم و بالله التوفیق



## باب فی ذکر ائمتهم من المتأخرین

بدان خیرک الله که اندر زمانه ما گردی اند که طاعت حل ریاضت ندارند  
 بی ریاضت ریاست را طلب کنند و هم اهل این قعه را چون خود  
 پندارند و چون سخن گذشتگان بشنوند و شرف ایشان ببینند و معالمت ایشان بر  
 خوانند اندر خود نگاه کنند خود را ازان دور یابند ترک آن بگیرند شان که گویند  
 نه آنیم و گویند اندر زمانه ما این چنین کسان نماند اند و این قول  
 از ایشان محال باشد ازانچه حق تعالی هرگز زمین را بی حجت نگزارد و هرگز  
 این امت را بی ولی ندارد چنانکه پیغمبر صلی الله علیه وسلم گفت لا ینزال  
 طائفة من امتی علی الخیر و الحق حتی تقوم الساعة و نیز فرمود پیغمبر صلی الله  
 علیه وسلم لا ینزال فی امتی ابرهون علی خلق ابراهیم (ص ۱۲۶۷) هرگز امت من  
 خالی نباشد از طائفة که ایشان بر خیر و حق باشند تا قیامت آید و همیشه  
 در امت من چهل تن بر خوی ابراهیم پیاپی علیه السلام باشند و گردی  
 که ذکر ایشان اندرین باب بیایم که گذشته اند و روح براحت و روح  
 بهره و گردی زنده اند رضی الله عنهم و عتاً و من جمیع المصلین و المصلات  
 و منعم طراز طریقت ولایت و جمال جمیع اهل هدایت الی العباس احمد  
 بن محمد القصاب رضی الله عنه منتقلان ماوراء النهر را یافته بود و با ایشان  
 صحبت کرده و وی معروف و مشهور بود بعلوم عال و صدق فراست و

کثرت برهان و کرامت و ابو جعد الله خیالی که امام طبرستان بود گوید که از انفعال  
 خدای عز و جل یکی هست که کسی را بی تعلیم چنان گرداند که چون ما را  
 اندر اصول دین و دقائق توحید چیزی مشکل شود اند دی بهرسم و آن ابو  
 التماس قصاب است و دی رضی الله عنه اتمی بود آقا کلام و نکشش عالی بود  
 اندر علم تصوف و اصول و اندر ابتدا و انتفا عالی حال و بنکو سیرت بود  
 و از دی ما حکایات بسیار سماعت آقا فاضل ما اندرین کتاب اختصار است  
 گوید کودکی اشتری را زمام گرفته بود با باری گران اندر بازار آمل می رفت  
 و پیوسته آنجا دحل بودی پای اشتر از جای بشد و بینفاد و جزو شکست  
 موان قصد آن کردند تا بار از پشت او بگیرند و کودک دست مستغاث بوده و نوح  
 می کرد شیخ آنجا بر گذشت گفتا چه بوده است گفتند پای اشتر شکست دی زمام  
 اشتر گرفت و ردی آسان کرد و گفت (ص ۲۷۸) بار خدایا این اشتر مرا درست  
 کن و اگر درست نخواهی کرد دل قصابی بگیرستن کودکی چرا سوختی اندر حال  
 اشتر بر عاست و فرا رفیق آمد اند دی می آید که گفت همه عالم را  
 اگر خواهند یا نه با خدادند غوثی می باید کرد و الا در رنج باشند و آنچه  
 چون غوثی با دی کنی اندر حال بلا میلی را بینی بلا بیا نیاید و اگر غوثی بلا  
 نیاید و رنج دل کردی خدادند تعالی برضا و سخط ما که تقدیر کرده است تقدیر  
 خود را متغیر نکند پس رضای ما بحکم دی نصیب راحت ما است هر که با دی  
 غوی کند دلش براحت شود و هر که از دی اعراض کند بومدد قضا رنج  
 گردد و الله اعلم بالصواب

و منعم میان مریدان و برهان متقن ابو علی بن حسین بن محمد التاق  
 رضی الله عنه ایم فن خود بود و اندر زمانه بی نظیر بیان صریح و زبانی فصیح  
 داشت اندر کشف راه خدادند و مشایخ بسیار را دیده بود و با ایشان صحبت  
 کرده و مرید نصرآبادی بود و تذکیر کردی از دی می آید که گفت من آنس



بغیه ضعف فی حاله و من نطق من غیوه کذب فی مقاله هر که را بدون  
حق انسی باشد اندر حال خود ضعیف باشد و اگر جز از وی گوید اندر مقالات خود  
کاذب باشد از آنچه انس با غیر از قلت معرفت بود و انس با وی از غیر  
حشمت بود و مستوحش از غیر ناطق نبود از غیر و از پیری شنیدم که وی  
گفت روزی مجلس وی اندر آدم بنیت آن که پرسم از حال متوکلان و وی  
دستار ییکوی لمبری بر سر داشت ولم بدان میل کرد و گفتم ایها الاستاد ما التوکل  
توکل چه باشد گفت آنکه ملح از دستار مردمان کوتاه کنی این بگفت و دستار  
اندر پیش من رس ۱۲۲۹ انداخت و الله اعلم بالصواب

ص ۲۲۹

و منعم شوقی اهل زمانه و اند زمانه خود یگانه ابو الحسن علی بن احمد الحنفی  
رضی الله عنه از اجله مشایخ بود و قهای ایشان و اندر وقت خود موعود  
هم اهلای بود شیخ ابو سعید قصد زیارت او کرد و با وی او را محاورات  
لیف بود از هر فن و چون باز می گشت گفت من ترا ولایت عهد  
خود بر گزیدم و از حسن مودب شنیدم که وی خادم شیخ ابو سعید بود که  
چون شیخ بمحضرت وی رسید نیز هیچ سخن نگفت و مستمع بود و بجز جواب  
سخن وی هیچ چیزی نمی گفتن او را گفتم ایما شیخ از برای چه چنین خاموش  
گشتی گفت از یک سخن یک مهارت کنده بس بود و از استاد ابو القاسم  
قشیری شنیدم رضی الله عنه که چون من ولایت خزان اندر آدم فها ختم برید و  
جارتقم نامه از حشمت آن پیر و پنداشتم که از ولایت خود معزول شدم  
از وی می آید که گفت راه دو است یکی راه ضلالت و دیگر راه  
هدایت آنچه راه ضلالت است آن راه بنده است بخواند و دیگر آنچه راه هدایت  
است آن راه خداوند است به بنده پس هر که گوید که بدو رسانیدم فر  
هر که گوید بدو رسانیدند بدانکه رسید از آنکه که در رسید و تا رسید و رفتن و تا رفتن بسته است بکه در  
رسانیدن و تا رسیدن و رسانیدن و تا رسانیدن بسته است و الله اعلم

و منعم پادشاه دقت و زمان خود و مغزو اندر عبادت و بیان خود ابو عبد الله  
محمد بن علی المعروف بالداستانی متعین بالسلام رضی الله عنه عالم بود باذاع علوم و  
از محققان درگاه حق بود و وی را کلام محض است در ۱۲۳۰ و اشارات لطیف  
و شیخ سحلی که امام آن دیار بود وی را خلقی نیکو بود و من جزوی از انفال  
وی از سحلی شنیدیم و آن سخت عالی و خوش مست اذانی بود گوید که التوحید عنک  
موجود و انت فی التوحید مفقود یعنی توحید از تو درست است اما تو اندر توحید  
تا درستی که بر مقتضای حق وی قیام کنی و کترین درجه اندر توحید نفی تصرف  
تو باشد از ملک و اثبات تسلیم تو اندر امور خود مطلق را جل و عز  
و شیخ سحلی گفت وقتی اندر بسطام ملخ آمده بود و هم درخان و کشت عا  
از کثرت ایشان بیا شد و مردان دست بخروش بردند شیخ مرا گفت  
این چه مشقه است گفتم ملخ آمده است و مردان بدان رجه دل می باشد  
شیخ برخاست و بر بام آمد و روی بآسمان کرد در حال آن هم برخاستند و  
ناز دیگر را یکی نمافه بود و کسی را یک برگ زیان نشد و الله اعلم بالصواب  
و منعم شاهنشاه جهان و ملک ملک مهربان ابو سعید فضل الله بن محمد  
المصنعی رضی الله عنه سلطان دقت و جمال طریقت بود و جو اهل زمانه را  
سخن بودند گروهی بریدار درست و گروهی باغضاد نیکو و گروهی بقوت حال و  
وی عالم بود بفتون علم روزگاری عجب دانت و شان عظیم اندر درجیت اشراف  
بر اسرار و وی را بجز این آیات و آثار و براطین بسیار بود چنانکه آنرا  
وی ظاهرست تا امروزه اندر عالم و اندر ابتدای حال وی بطلب علم از میست  
برخیزد و به یو علی راضی تعلق کرد و یک روز سبق سه روزه بگفتی و آن  
سه روزه اندر عبادت بگذشتی تا آن امام آن رشد در وی در ۱۲۳۱ بدید و  
تعلیم وی زیادت کرد و دوران دقت دالی سرخس شیخ ابو الفضل حسن بود روزی  
بر بویبار سرخس می رفت ابو الفضل حسن او را پیش آمد و گفت یا با سعید



راه تو نه اینست که می روی راه خویش رو شیخ تفلک بدو نه کرد و اذن جای  
 باز بجای خویش آمد و بر ریاضت و مجاهدت مشغول شد تا حق تعالی در هدایت  
 بر وی بکشد و بدرجه اعلاش رسانید و از شیخ ابو مسلم فارسی شنیدم که گفت  
 ما پیوسته با وی خصوصی می بود وقتی قصد بیزیت وی کردم و مرقعه داشتم از درج  
 چون دلال گشته چون نزدیک وی اندر آمدم وی را یافتم بر سر نشسته و دق  
 مصری پوینده با خود گفتم این مرد دوی فقر کند با این همه عیالی و  
 من دوی فقر کنم با این همه تجرید مرا چگونه موافقت باشد با این مرد وی  
 بر آن اندیشه من مشغول شد سر بر آورد و مرا گفت یا با مسلم فی اقل حدیث  
 وجدت من كان قلبه غايباً في مشاهدة الحق يقع عليه اسم الفقير اندر کلام  
 دیوان یافتی که چون کسی را اندر دل مشاهدت حق تقییم بود بر وی نام فقر  
 بود یعنی اصحاب مشاهده انبیا اند بحق و فراق ارباب مجاهدت اند گفت من  
 اندر پنداشت خود پشیمان شدم و از اندیشه تا غوب استغفار کردم از وی  
 می آید که گفت التصوّت قیام القلب مع الله بلا واسطة تصوّت تقییم دل  
 بود با حق بی واسطه و این اشارت مهم مشاهده باشد و مشاهده غیر دوستی  
 بود و استغراق صفت اندر تحقیق شوق و رؤیت و فناء صفت بنفای حق  
 و اندر کتائب الحجج اندر مشاهده و وجود آن باقی بیایم انشاء الله تعالی  
 وقتی از نشأور قصد طوس داشت و اندران عقبه سرود بود و پایش اندر موزه  
 سرودی می یافت درویشی گفت من اندیشه کردم در ۱۲۲۱ که این فوطه خود  
 بدو نیم کنم و اندر پایهای وی تیجیم دلم نداد که فوطه سخت بیکو بود  
 چون بطوس آمدم اندر مجلس از وی سوال کردم که شیخ ما را فرقی کند  
 میان دسواس شیطان و الهام حق گفت الهام حق آن بود که ترا گفتند که  
 فوطه بدو پاره کن تا پای او سجد سرودی نیاید دسواس آنکه ترا منع کرد  
 از آن و از این جنس از وی متواتر است و مراد ما نه اینست و الله اعلم

و منعم زین اوتاد و شیخ جاد ابو الفضل محمد بن الحسین الحنفی رضی الله عنه  
 اقتدای من اندر طریقت بدست عالم بود بلم تفسیر و روایات و اندک تعقوت نصب  
 بنده داشت و مرید حصری بود و صاحب ستر وی بود و از ازان ابو عمرو  
 تودینی و ابو الحسن بن سالد بود است و شصت سال حکم ولایت صادق بگوشما اند  
 ی گنجینه و هم خود از بیان خلق گم کرده بود و بیشتر به جبل بکام بودی عمر  
 بکریات و دی را کرات بسیار بود روایات و بدامین بسیار داشت آقا لباس و رسوم متعقوت  
 نداشتی و با اهل رزم شدید بود و من هرگز از وی میب ترسیدم و نیده بودم  
 و از وی شنیدم که گفت الدینا یوم و لنا فیها صور دنیا یک روز است و ما اندران  
 روز بروزه ایم یعنی ازان هیچ نصیب نمی گیریم و اند بند وی می نمایم آنچه آفت  
 آن بدیده ایم و بر حجت آن دافت شده و ازان اعراض کرده دقتی من بر دست  
 دی آب می ریختم بر طعانت وی ما اندر خاطر گذشت که چون کارها بتقدیر  
 و قیمت است چرا آزدان خود ما بنده پیران کنند بر امید کراتی را گفت ای  
 پسر دانستم آنچه اندیشیدی بدانکه هر حکمی را سببی است چون حق تعالی خواهد تا  
 توان بجز ما تاج کرامت دهد وی را توبه دهد و بخدمت دوستی مشغول کند  
 تا این خدمت بر کرامت وی را بسبب گردد و مانند این بسیار لطایف هر  
 ص ۱۲۳ روزی از وی بر ما ظاهر شدی و آن روز که وی را وفات  
 آمد به بیت الحنبل بود و آن دمی دست بر سر عقده میان بانیا رود دمشق  
 سر بر کنار من داشت و مرا رنجی می بود اندر دل از یکی از یاران خود  
 چنانکه عادت آدمیان بود مرا گفت ای پسر مسئله از اعتقاد یا تو بگیریم اگر  
 خود را بدان درست کنی از هر رنج ها باز دمی بدانکه اندر هر محل ها  
 و محل ها خدای می آفریند از یک و بد باید که بر فعل دی خصومت کنی  
 و رنجی بدل نگیری و بجز این دینی دراز نکرد و جان پاد و الله اعلم  
 بالصواب



و منهم استاد و امام و زین الاسلام ابو القاسم عید الکبیر بن حوازن اقمیری  
 رضی الله عنه اند زمانه خود بدیع بود و قدش رفیع بود و منزلتش بزرگ بود و  
 معلوم است اهل زمانه را روزگار دی و انواع نفلش و اندر هر فن او را  
 طایلت بسیار است و تعابیف نفیس بود با تحقیق و خداوند تعالی صل و زبان  
 وی را از شتر محفوظ گردانیده بود و از وی شنیدیم که گفت مثل الصوفی کلمة  
 البصر اوله هذیان و آخره سکوت غایب تملکت خوست مانند کرد صوفی را بملت  
 برسام که ابتدای آن هذیان گفتن بود و اتمش سکوت اندران پس صغوت را  
 در طوت است یکی وجد و دیگری نمود و نمود مرتبیان را بود و بجات از نمود  
 هذیان بود و وجد منتبیان را بود و اندر وجد بجات از وجد محال  
 باشد پس تا طالبند بملو همت تامل اند، اندر همت و نطق مر اهل  
 مینیت را هذیان نماید و چون رسیدند بر رسیدند و نیز نشان بجات و اشارت  
 نماز و مثل این آنست که چون موسی صلوات الله و سلامه علیه مبتدی بود  
 هر رص ۱۲۳۴ هفتش رویت بود از همت بجات کرد گفت دیت آریف  
 أَنْظُرْ إِلَيْكَ این بجات از نیافت مقصود بی فایده نمود و رسول ما صلی الله  
 علیه و سلم منتفی بود و ممکن چون شخص مقام همت رید هفتش فانی شد  
 گفت لا احصى ثناء عليك و این منزلت رفیع و مقام علی است و الله  
 اعلم بالصواب

ص ۲۳۴

و منهم شیخ امام اوصد و اندر طریق مزود ابو العباس احمد بن محمد  
 الاشعانی رضی الله عنه اندر فنون علم اصول و فروعی امام بود و اندر همه معانی  
 بر سیده و مشایخ را بسیار دیده و از کبرا و اجلّه اهل تعوت بود راه  
 خود را بتنا بجات کردی بجات معلق و دی بدان بجات مخصوص  
 بود و دیوم گروهی از جمله که بدان بجات دی تقلید کرده بودند و  
 شططهای وی بر دست گرفته و تقلید بمعنی تا ستوده بود بگر تا بجات

چگونه باشد مرا یا دی ایسی عظیم بود و دی را بر من شفقتی صادق و اندر  
 بعضی علوم استاد من بود و هرگز تا من بودم از هیچ صنف کسی ندیدم که شرع  
 را بنزدیک دی تعظیم بیشتر اذعان بود که بنزدیک دی دوازده کل موجودات گسترده بود  
 و بحسب امام محقق ما از دی فایده نبودی اندر وقت بهارنش اندر علم اصول  
 و پیوسته طبعش از دنیا و عقبی نذر بودی و پیوسته می خروشیدی که آشتی  
 عداً لا عود له و پیاری گفتی هر آدمی را بایستین محال باشد و مرا نیز  
 بایستین محال است که یقین دافم که آن نباشد و آن آنست که می یابیم  
 که خداوند تعالی مرا بدم بود که هرگز آن عدم را وجود نباشد از آنچه هر چه  
 هست از مقامات و کرامات جمله محل حجاب در ۱۲۳۵ و باینده و آدمی فانی  
 حجاب خود شده نیستی اندر دیدار بخت از آرام با حجاب و بچون حق جل  
 و علا هستی است که عدم بر دی جائز نباشد چه زیان اندر ملک دی اگر  
 من نیست گرم که هرگز مر آن نیستی را هستی نباشد و این اصلی قیست  
 اندر صحت فنا و الله اعلم

و نعم قلب زمانه و اندر زمانه خود یگانه ابو القاسم بن علی بن  
 عبد الله الکرکائی رضی الله عنه و ارضاه و متعنا و المسلمین بیقاظه اندر وقت  
 خود بی نظیر بود و اندر زمانه بی بدیل دی را ابتدای سخت نیکو و قوی  
 بوده است و اسفندی سخت بشرط و اندر آن وقت روی دل همه اهل  
 درگاه بدو بود و اعتماد جمله طالبان به و اندر کشف دقایق مریدان آیتی  
 بوده است ظاهر و بفتون علم عالم و اندر مریدان دی هر یکی عالمی را  
 زبیتی اند و اندر پس او مر او را خلقی نیکو ماند انشاء الله تعالی که  
 مقتضای قوم باشد و آن لسان الوقت بود ابو علی ابو الفضل بن محمد انصاری  
 ابقاء الله که نصیب خود اندر حق آن بزرگ نگذاشته بود و از کل  
 اعراض کرده و حق مر او را ببرکات آن زمان حال آن مید گردانیده است



روزی اندر پیش شیخ نشسته بودم و احوال و نمودهای خود را بوی می  
 شمردم بگفتم آنکه روزگاری خود بر وی سر و کفتم که تا وقت دست و دی  
 رضی الله عنه آن بحالت از من می شنید و مرا نخواست کودکی و آنش  
 جوانی بر گفتار آن جویس می کرد و خاطر صحت می بست که مگر این پیر  
 را در ابتدا برین کوی گزینی نموده است که چندین خضوع می کند اند  
 حق من و نیاز (ص ۱۲۳۶) می نماید اندر باطن من آن بید و گفت ای  
 دوست پدر این خضوع من در مرترا است و با حال تراست که قول  
 احوال بر محل حال آید که این خضوع من محل احوال را می کنم و این مام باشد مرهم طلاب را  
 در خاص مرترا چون این شنیدم از دست بقیادم و دی اند من بید و گفت ای  
 پسر آدمی را این طریقت نسبت پیش اذان نمود که چون دی را بطریقت  
 باز بندم پندار یافت آن برگرداندش و چون اذان معزول کندش بعبادت  
 پندارش برسد پس نفی و اثبات و فقه و دود و دی هر دو پندار باشد  
 و آدمی هرگز از بند پندار زهد دی را باید که درگاه بندگی گیرد و  
 جلا نسبت ما از خود دفع کند بجز نسبت مودی و فرمان برداری و از  
 بند آن مرا با دی اسرار بسیار بود و اگر اظهار آیات مشغول کردم  
 در مضمود مالم

و منعم رئیس اولیا و تاج اهل صفا ابو احمد المنظر بن احمد  
 بن حمران رضی الله عنه اندر بالش ریاست خداوند عز و جل در این تقه  
 بر دی بکشد و تاج کرامت بر سر وی نهاد و دی را بیان نیک داد  
 و عبارتی عالی اندر فنا و بقا و شیخ المشایخ ابو سید رضی الله عنه  
 گفت که ما را درگاه از راه بندگی آورده اند و خواهد منظر را از راه  
 خداوندی بینی ما بمجاهدت مشاهدت یاقیم دی از مشاهدت بمجاهدت آمد  
 و من از وی شنیدم که گفت آنچه بزرگان را قطع برادی و مفادات

روی نمود. است من اندر میان بالش و صدر یافتم و آمان که اصحاب دعوت اند این قول را  
 اذان پیر بدوی بر دارند و آن از نقص ایشان بود و بی هیچ حال عبارت از  
 (ص ۱۲۳۷) صدق حال خود دوی بود خاصه از اهل معنی و امروز در اخلی نیکو (ص ۲۳۷)  
 ماندست و بزرگوار خواهر احمد سلمه الله تعالی گفت روزی من بنزدیک دی بودم  
 یکی از تدعیان بنام بود بنزدیک دی بود می گفت اندر میان عبارتش که فانی  
 شود آنگاه که بانی شود خواهر مظفر گفت رحمة الله علیه که بر فنا چگونه بقا  
 صورت گیرد که فنا عبارت از نیستی بود و بقا اثبات بمستی و هر یکی  
 ازین نفی کننده صاحب خود بود پس فنا معلوم است اما چون این نیست بود  
 اگر هست شود آن نه آن عین بود که آن خود چیز دیگر بود و روا  
 بود که ذات فانی شود اما فانی صفت روا بود و فانی سبب پس  
 چون صفت و سبب فانی شود موصوف و مسبب بماند و فنا بر ذات دی  
 درست نباشد و علی ابن عثمان الهلآلی المحجوبی گوید رضی الله عنه که من عبارت  
 آن خواهر بعین یاد نداشتیم اما آن معنی این بود که من بدین عبارت یاد کردم  
 و مراد عبارت ظاهر تر کنم تا عاقل تر شود پس مراد ازین نیست که اختیار  
 بنده صفت دی بود و باختیار خود بنده محجوب است از اختیار حق پس صفت  
 بنده حجاب دی آمد از حق و لاحاله اختیار حق ازلی بود و ازان بنده محدث  
 و بر انلی فنا روا نباشد و چون اختیار حق اندر حق بنده بقا باید لاحاله  
 اختیار دی فانی شود و تصرف دی متعلق و الله اعلم روزی من اندر گرمای  
 بنزدیک دی اندر آرم با جامه راه د بشویده دی مرا گفت یا ای الحسن ارادت  
 عالی مرا بگوی تا سمیت بگویم مرا سماع می باید اندر حال کس فرستاد  
 تا قالی را بیاوردند و جماعتی از اهل عشرت و آتش کودکی و  
 قوت ارادت و حقت ابتدا مرا اندر سماع کلمات (ص ۱۲۳۸) مضطرب کرد چون (ص ۲۳۸)  
 زمانی بر آمد و سلطان و فیلان آن آفت اندر من کمتر شد مرا گفت چگونه



بود مر ترا یا این سماع مگفتم یا ایما اشخ سخت خوش بودم گفت دقتی بیاید که  
 این د باگ کلاغ هر ده مر ترا یکسان شود که قوت مسح تا آنگاه بود که شاهدت  
 نباشد چون شاهدت حاصل آمد دلالت مسح تا چیز شد و مگر تا این راه ولایت  
 کنی تا طبیعت نشود و بدان بانه نمائی و الله اعلم بالصواب

## باب فی ذکر رجال اصفویه من المتأخرین علی الاختصار من اهل البلدان

و اگر اکنون ما ذکر و شرح حال جمیع بزرگواران کتاب دراز گردد و اگر بعضی را فرد گذاریم مقصود از کتاب بر نیاید اکنون اسامی آنچه بوده اند اندر عهد ها و هستند از مشایخ و از اعیان قوم ایشان از ارباب معانی دین اصحاب رسوم اندین کتاب بیاریم تا بحصول مراد خود قریب تر باشیم انشاء الله تعالی

آنچه بودند اندر شام و عراق شیخ زکی ابن علا از بزرگان مشایخ بود و از سادات زمانه وی را یافتیم چون شعله از شعله های محبت با آیات و براین ظاهر و شیخ بزرگوار ابو جعفر محمد المصباح الصیدلانی از رؤسای متصوف بود و زبانی نیکو داشت اندر تحقیق و میل غلبه بحسین بن منصور و بعضی از تصانیف وی بود خوانیم و ابو القاسم سعدی پیری با محادث و نیکو حال بود و راوی و مستند درویشان با اعتقادی نیکو

و اما از اهل فارس شیخ ایشوخ ابو الحسن بن سالبه افصح اللسان بود اندر تقوی و ادب و بیان اندر توحید و دی را کلمات معروف است و شیخ مرشد ابو اسحق بن شهریار از محققان قوم بود و بیاسی عام داشت و در ۱۲۳۹ شیخ طریقت م ۲۳۹ ابو الحسن علی بن بکر از بزرگان متصوف بود و شیخ ابو مسلم مردی عزیز وقت بود و نیکو روزگار و شیخ ابو الفتح سالبه مرید ما غنی نیکو و امید دار است و شیخ ابو طالب مردی گرفتار کلمات حق بود و ازین جمله من شیخ ایشوخ شیخ



ابو اسحاق را ندیده ام

آیا از اهل قهستان و آذربایجان و طبرستان و تک شیخ شفیق فرج معروف باخی زنجانی  
مرد نیکو سیرت و ستوده طریقت بوده و شیخ اندرین از بزرگان این طایفه است و  
از وی خیرات بسیار است و پادشاه تائب مرد بیچاره بود ائمه راه حق و شیخ  
ابو عبداللہ بنی رفیق و محرم بود و شیخ ابو طاهر کشوف از اجله آن وقت بود  
و خواجه حسن سمنان مرد گرفتار است و امیدوار و شیخ مسکلی از غول و صابک  
مستوفی بود و احمد پسر شیخ خرقانی مر پد را خلقی نیکو بود و ادیب کمندی  
از سادات زمانه بود

آیا از اهل کرمان خواجه علی بن الحسین السیرکانی بیاح وقت بود و اسفند نیکو  
داشت و پسرش بیگم مردی عزیز است و شیخ محمد بن سلمه از بزرگان وقت  
بوده است پیش از وی کزمان بوده اند از اولیای خداوند عز و جل و بواعان  
و احداث امیدوار هستند

آیا از اهل خراسان که امروز سایه اقبال حق است و شیخ مجتهد ابو العباس  
سرو معانی بود زندگانی خوب داشت و دقتی خوش و خواجه ابو جعفر محمد بن  
علی الجواری است که از بزرگان و محققان این طایفه است و خواجه ابو  
جعفر ترشیزی از عزیزان وقت بود و خواجه محمود نیشابوری مقدسای وقت  
بود و زبانی نیکو داشت و شیخ محمد معشوق زندگانی نیکو و خوب  
داشت دقتی خوش و حجة الحب بود پیری نیکو باطن و ختم بود و  
خواجه رشید مظفر پسر شیخ ابو سعید امیدوار است که مقدسای قوم و قبله  
دلها شود و خواجه احمد حمادی سرخی مبارز وقت بود و دقتی رفیق من  
بود و از کار وی عجایب بسیار دیدیم وی از بوانردان مستوفی بود و شیخ  
احمد نجار سمرقندی که میتم مرد بود سلطان زمانه خود بود و شیخ ابو الحسن  
علی بن ابی طالب علی الاسود مر پد را خلقی نیکو بود و اندک

روزگار خود یگانه بود و به تو محبت و صدق فراست و اگر چه بر شمر  
از اهل خراسان کتاب دراز گردد و می سی مد کس دیدم اندر خراسان تنها  
که هر یکی شری داشتند که اذان چه یکی اندر همه عالم پس بود و این  
چه اذان ست که آفتاب محبت و اقبال طریقت اندر طالع خراسان ست  
و آقا از اهل مادراء انصهر خواجه امام مقبول خاق و عام ابو جعفر محمد بن  
الحسن الحوی مرو مستمع و گرفتار ست و همتی عالی دارد و روزگاری صافی و  
شفقتی تمام بر طلاب درگاه حق و خواجه قیام اندر میان اصحاب خود دیده  
ابو محمد بالغزنی روزگار نیکو داشت و معاملت قوی و احمد ایلانی شیخ  
دلت و بزرگ زمانه بود و بهادری رسوم و عادات و خواجه عارف فزیه  
وقت و بدیع عصر و علی ابن اسحق خواجه روزگار مرد محتشم بود و  
دبانی نیکو داشت و این اسامی آن گرده ست که میخورد با بدیده ام و مقام  
هر یک را معلوم کرده و چه از اهل تحقیق بوده اند

آقا از اهل غزنین و رکان آن شیخ عارف و اندر زمانه خود منصف

ابو الفضل بن لاسدی پیر بزرگوار بود و دی را بر ابراهیم ظاهر و ص ۱۲۴۱ (ص ۱۲۴۱)  
کرامات ظاهر بود و چون شهادت بود از آتش محبت و روزگارش مبنی بر  
تعبیس بود و شیخ مجتهد از علایق مفرد اسمعیل الشاشی پیر محتشم بود و  
بر طریقت طاعت رفتی و شیخ سالار طبری از علایق متصرف بود و روزگاری  
نیکو داشت و شیخ بیاد و معدن اسرار ابو جعفر امده محمد بن الحکیم المود  
بربر رحمة الله علیه از متان حضرت حق بود و اندر زمانه در فن خود  
ثنائی نداشت و روزگارش بر غلق پوشیده بود و دی را بر ابراهیم ظاهر  
ست و آیات ظاهر و بصیرت روزگارش بمنزله بود از انچه بدیدار و شیخ  
محترم و از جمله مقدم سعید بن ابی سعید الیاء رضی الله عنه  
حافظ حدیث پیغمبر بود و عمر نیکو یافت و مشایخ بسیار با دیده بود



و قوی حال بود و با خبر آما پوشیده رفتی و معنی خود بکس ننمودی  
 خواجہ بزرگوار و قاعده حرمت و دقار ابو العلا عبید الرحیم ابن احمد السعدی  
 عزیز قوم است و یبید وقت و مرا دل یا دی یکنو باشد و روزگار  
 مخدب داشتی و حال یکنو و از فنون علم آگاه ست و شیخ اوحید  
 قمره بن محمد الجریزی با اهل طریقت شفقت تمام دارد و هر یک را  
 بنزدیک وی حرمتی هست و مشایخ را دیده است و بحکم اعتقادات  
 عوام و علای آن شهر امید بمختار دارم که از بس این مکان پدیدار  
 آیند که ما را بدیشان اعتقاد باشد و این گروه پدراگندگان که اندران  
 شهر راه یافته اند و صورت این طریق تمیج گردانیده اند اذان شهر  
 پاک گردند و آن نیز قدم گاه اولیا و بزرگان شود بکنون باز گردیم  
 بلقی فرق ایشان اندر مذهب و الله اعلم بالصواب

ص ۲۳۲

## باب (ص ۳۳۲) فی فرق فرقه‌ها فی مذاصبهم

و پیش ازین در ذکر ابو الحسن نوری رحمه الله علیه گفته بودم که ایشان دوازده گروه اند و ده گروه از آن مردود و ده گروه مقبول و ده مذهب را ازین ده گروه معاملتی و طریقی نیکو ست اندر مجاهدات و آداب لطیف اندر مشاهدات و هر چند که اندر معاملات و مجاهدات و ریاضات ایشان مختلفند اندر اصول و فروع شرع و توحید موافق اند و ابو یزید گفت رضی الله عنه اختلاف العلماء رحمة الاهی تجوید التوحید و موافق این خبری مشهور و حقیقت لغووت بیان افکار مشایخ است از روی حقیقت و مقوم از روی مجاز و رسوم پس من بر سبیل اختصار و ایجاز سخن ایشان اندر بیان آن مقوم گردانم و اندر اهل مذاهب هر یکی را باطنی بگسترانم تا طالب را علم این حاصل شود و علما را صلاح بود و مریدان را صلاح و متجان را فلاح و عقلا و خداوندان مروت را تنبیه و مرا ثواب دو جهانی و باشد التوفیق

اما الحائیه قلی محاسبیان بآبی جسد الله الحارث بن اسد الحاسبی است رضی الله عنه و وی باتفاق همه اهل زمانه نمود مقبول انفس و مقبول انفس بود و عالم بسوّم اصول و فروع و خفای و سخن وی اندر تجرید توحید بود بصورت معاملات ظاهری و باطنی و نادره مذاهب وی آنست که رضا را از جمله مقامات نگویید و گوید که آن از جمله احوال است و این خلاف ابتدا



دی کرد آن گاه اهل خراسان این قول گرفتند و عزایان گفتند که رضا از  
جمله متفاوتست و این نصایت توکلت و ۳ امروز میباید این دو قوم این  
اختلاف مانده است (ص ۱۲۴۲) و اکنون ما برین قول را بیان کنیم انشاء الله  
عز و جل

ص ۱۲۴۲

### الکلام فی حقیقه الرضا

و در بیان این منصب آنست که نخست حقیقت رضا اثبات کنیم و اقام  
آن فرو نهمیم آن گاه حقیقت حال و مقام و فرق میان آن بیاریم انشاء  
الله عز و جل آما بدانکه کتاب و سنت برضا ناطق است و امت بران  
مجمع چنانکه خدای گفت عز و جل رَضِیَ اللَّهُ عَنْهُمْ وَ رَضُوا عَنْهُ و نیز  
گفت لَقَدْ رَضِیَ اللَّهُ عَنِ الْمُؤْمِنِينَ إِذْ يُبَايِعُونَكَ تَحْتَ الشَّجَرَةِ و پیغمبر صلی  
الله علیه و سلم گفت ذاق طعم الایمان من رضی بالله رباً و رضا بر دو گونه  
است یکی رضا خداوند از بنده و دیگر رضای بنده از خداوند آما حقیقت  
رضای خداوند تعالی امداد ثواب و نعمت و کرامت بنده باشد و حقیقت  
رضای بنده اقامت بر فرمان وی و گردن نهادن سر حکم وی را پس رضای  
خداوند تعالی مقدم است بر رضای بنده که تا توفیق وی نباشد بنده سر  
حکم وی را گردن ننهد و بر امر وی اقامت نکند ازا پنجه رضای بنده  
مقدون بر رضای خداوند است و قیامش بدانست و در جمله رضای بنده  
استواری دل وی باشد بر دو طرف قضا آما منع و آما عطا و استقامت  
سرس بر نظاره احوال آما جلال و آما جمال چنانکه اگر منع واقف شود  
و یا بعطا سابق شود نزدیک رضای وی متساوی بود و اگر باتش  
هیبت و جمال حق بسوزد و یا نور لطف و جمال وی بفرزند سوزنی  
و فروغی نزدیک دلش یکسان بود زانکه او را شاهد حقست و آنچه از وی

ص ۲۳۴

بود او را هم نیکو بود و از امیر ارمین حسین بن علی کرم الله وجهه پریدند  
از قل یوزر غفاری که گفت الفقر - من (ص ۲۳۴) الغنی و السقم احب  
الی من الصحة فقال رحم الله ایا ذرة اما انا فاقول من اشراف علی حسن  
اختیار الله له لم یقن غیر ما اختار الله له درویشی نزدیک من دوستر  
از توانگری و بیماری دوستر از تنگدستی حسین رضی الله عنه گفت رحمت خدای بر  
بر ذره باد اما من گویم هر گرا بر حسن اختیار حق اشراف اند هیچ تمنی  
نکند بجز آنکه حق تعالی وی را اختیار کرده باشد و چون بنده اختیار حق  
بپذیرد از اختیار خود اراض کرد از هر اندوه برت و این اندر یقینست  
درست بنایم که این را حضور باید لان التوا للاحزان نایبة و للعقلة  
معالجة شافیة رضا مرد را از اندوهان برصافه و از پیچ نفقت بر باید  
و انرازش غیر از دلش بزداید و از بند مشقت ها آزاد کند که رضا  
را صفت رسانیدن است و اما حقیقت معاملات رضا پسند کاری بنده باشد  
بطم خداوند تعالی و اعتقاد وی که خداوند اندر همه احوال بدو بیاض است  
و اهل این معنی بر چهار قسم اند گروهی آنکه از حق راضی اند  
بطا داون و آن معرفت است و گروهی آنکه راضی اند بنما و آن  
دینا است و گروهی آنان که راضی اند ببلا و آن عن گوناگونست گروهی  
آنکه راضی اند باصطفا و آن محبت است پس آنکه از معنی بطا نگرند  
آن را بجان قبول کند و چون بجان قبول کرد و کفایت و مشقت از دلش  
زایل گردد و آنکه از عطا معنی نگرند بطا باز اند و بیگفت راه رضا  
رود و اندر تکلف جمل رنج و مشقت بود و معرفت آنگاه حقیقت بود  
که بنده مکاشفت بود اندر حق معرفت و چون معرفت وی را جسد و  
جمل باشد آن معرفت نکرت بود و آن نعمت نعمت بود و آن عطا  
(ص ۲۳۵) عطا و باز آنکه بدینا از وی راضی شود وی اندر هلاک

ص ۲۳۵





سجد کرد و تضرع نمود، خداوند عز و جل بدو وحی فرستاد که یا پسر عمران وفا  
 و خوشنودی من از تو اندر آن است که تو بقضای من راضی باشی یعنی  
 چون بنده بقضاهای حق تعالی راضی باشد علامت آن بود که خداوند  
 تعالی از وی راضی است، بشر حالی از فضیل بن عباس رضی الله عنه پرسید  
 که زهد فاضل تر یا رضا فضیل رضی الله عنه گفت الرضا افضل من الزهد  
 لأن الراضی لا یتمتع فوق منزلته رضا فاضل تر از زهد از آنچه راضی را  
 تمنی نباشد و زاهد صاحب تمنی باشد یعنی فوق منزلت زهد منزلتی دیگر است  
 که زاهد را بدان منزلت تمنی بود و فوق رضا هیچ منزلتی نیست تا  
 راضی را بدان تمنی الله پس چنگاه فاضل تر از پایگاه و این حکایت  
 دلیل است بر صحت قول محاسبی رحمه الله علیه که رضا از جمله احوال است  
 و از مواهب است نه از مکاسب و منازل و نیز احتمال کند که  
 راضی را هم تمنی باشد و از پیغمبر صلی الله علیه وسلم آمده است که  
 انما دوائی گفتمی اسألك الرضا بعد القضاء یا خدا یا از تو می خواهم  
 که مرا راضی داری از پس آنکه تقضای منم مرا بعضی داری  
 که چون تقضا از تو بیاید مقدر مرا برود خود ترا یابد این جا  
 درست شد که رضا قبل ورود القضا درست نیاید از آنچه آن عزم باشد  
 بر رضا و عزم رضا همین رضا نباشد و ابو الجاس بن عطاء رضی الله  
 عنه (ص ۲۴۷) الله گوید الرضا نظر القلب الی تدبیر اختیار الله للعبد رضا  
 نظر دل بود با اختیار تدبیر خدای مر بنده را یعنی هر چه بوی رسد داند  
 که این را ارادتی تدبیر و حکمی سابق بوده است بر من مضطرب گردد  
 و خرقم دل باشد و عارض محاسبی صاحب مذهب گوید رضی الله عنه  
 الرضا سکون القلب تحت مجاری الاحکام رضا سکون دل بود اندک تحت  
 مجاری احکام بدانچه باشد و اندرین مذهب دی قوی است از آنچه سکون و طمانینت



و سکون دل از مکاسب بنده نیست که از مواهب حق است و دلیل کند  
 که رضا از احوال بود نه از مقام گویند که بقدر انعام نبی نخفت و  
 تا روز می گفت ان تعذبني فاعذبني الله و ان ترحمني فاننا لك عبي  
 اگر مرا بدوزخ عذاب کنی دوست تو ام و اگر بر من رحمت کنی دوست  
 تو ام یعنی الم عذاب و لذت نعمت بر تن بود و تعلق دوستی اندر  
 دل و این سر آن را معرفت نکند و این تاکید قول محاسبی است که  
 رضا بقیه محبت بود که محبت راضی بود بدانچه محبوب کند اگر در عذاب  
 دارد یا دوستی محبوب نگردد و خرم بود و اگر در نعمت دارد از دوستی  
 محبوب نگردد و اختیار خود فرو نهد اندر مقابله اختیار حق و ابو عثمان  
 حیری گوید رضی الله عنه منذ اربعين سنة ما اثناني الله في حال فكرهته  
 و ما نقلني الى غيره فسمعتنه يحمل سال ست که خداوند مرا اندر هر  
 حال که داشته است کاره نموده ام و از هیچ حال بحال دیگر مرا نقل  
 نکرده است که من اندران حال ساخط بوده ام و این اثبات است  
 بروام رضا و کمال محبت و اندر حکایت ص ۱۲۴۸ مشهور است که در پیش  
 اندر دجله گرفتار شد و بیاحت ندانست یکی گفت از کنار که خواهی  
 تا کسی را بیگانه ام که برون آردت گفت نه گفت پس خواهی تا غرق  
 شوی گفت نه گفت پس چه خواهی گفت آنچه حق خواهد مرا با خواست  
 چه کار و مشایخ ما اندر رضا سختی بسیار ست با اختلاف عبارات اما  
 قاعده این دو اصل است که یاد کردم و ترک تعلیل را برین اختصار  
 کردم اما اینجا باید که فرق میان احوال و مقام بگیریم و حدود آن  
 بیایم تا بر تو و بر خوانندگان ادراک این معانی آسان تر شود و  
 این حد را بدانند انشاء الله عز و جل.

## الفرق بین الحال و المقام

بدانکه این دو لفظ متصل است اند میان این طالب و جاری اند  
 علامات شان و متداول اند علوم و بیان محققان و طالبان این علم را  
 ازین چاره نیست اما این باب نه جای اثبات این حدیث بود اما چاره  
 نبود از معلوم گردانیدن این اندرین محل و باشد التوفیق و العون و  
 العصمة بدانکه مقام برخ میم اقامت بنده بود و بنصب میم محل  
 اقامت بنده این تفصیل و معنی در لفظ مقام سموست و غلط در  
 عربیت مقام بفتح میم اقامت باشد و جای اقامت و مقام بفتح  
 میم قیام باشد و جای قیام نه جای اقامت بنده باشد امر راه حق و حق  
 گزاردن و رعایت کردن وی هر آن مقام را تا کمال آن را ادراک کند  
 چنانکه صورت بنده بر آردی و روا نباشد که از مقام خود اندر گذرد بی  
 ادراک حق آن بگذارد چنانکه ابتدای مقامات توبه باشد آنگاه انابت آنگاه  
 زهد آنگاه توکل و مانند این روا نباشد که بی توبه (ص ۲۴۹)  
 دعوی انابت کند و بی انابت دعوی زهد کند و بی زهد دعوی توکل کند  
 و دعای عفو و جل را خبر داد از جبرئیل علیه السلام که وی گفت  
 رَ مَا مَنَّا إِلَّا لَهُ مَقَامٌ مَّحْلُومٌ هیچ کس نیست از ما الا که او را  
 مقامی معلوم است و باید حال معنی باشد که از حق بدل پیوند بی  
 آنکه از خود آن را بکسب دفع توان کرد چون بیاید و یا بتکلف  
 جلب توان کرد چون برود پس مقام جرات بود از راه طالب و  
 قدم گاه وی اندر محل اجتهاد و درجست وی بمقدار اکتاش اندر حضرت  
 حق تعالی و حال جلالت بود از فضل خداوند و لطف وی بدل  
 بنده بی تعلق مجاهدات وی بدان ازانچه مقام از جمله اعمال بود و



حال از جمله افضال و مقام از جمله مکاسب بود و حال از جمله مواهب پس صاحب مقام مجاهدت خود تقایم بود و صاحب حال از خود فانی بود بپیم دی بحالی بود که حق تعالی اندر دی آفریند و مشایخ رحمهم الله اینجا مختلفه گروهی دوام حال روا دارند و گروهی روا ندارند و عارف حجابی رضی الله عنه دوام حال روا دارد و گوید محبت و شوق و تقصیر و بسط جمله احوال و اگر دوام آن روا نباشدی نه عجب محبت باشی و نه مشتاق مشتاق و تا این حال بنده را صفت نگردد اسم آن بر دی واقع نشود و اذن است که دی رضا را از جمله احوال گوید و اشارت آنچه ابو عثمان گفته است بر نیت منته السبیلین منته ما تقاضی الله علی حال فکوحته و گروه دیگر حال را بقا و دوام روا ندارند چنانکه بینه گوید رضی الله عنه الاحوال دیگر حال را بقا و دوام روا ندارند چنانکه بینه گوید رضی الله عنه الاحوال

ص ۲۵۰ کالبوقی بقی تخریث النفس احوال چون برق حا (ص ۲۵۰) باشد که بنماید و بنماید و آنچه باقی شود نه حال بود که آن حدیث نفس و مومن طبع بود و گروهی گفتند اندرین معنی الاحوال کاسمها یعنی اتقا کما عمل بالقلب نزل حال چون هم دلیست یعنی اندر حال حلول بدل متصل بود و اندر ثانی حال زایل گردد و هر چه باقی شود صفت گردد و قیام صفت بر موصوت باشد و باید که موصوت کامل تر از صفت دی باشد و این همه محال باشد و این فرق بدان آوردم تا اندر عبارات این طایفه و اندرین کتاب هر جا که حال و مقام بینی بدانی که مراد بدان چه چیز است و در جمله بدانکه رضا تعالیات مقامات و بدایت احوال و این محلی است که یک طرفش در کسب و اجتماع است و یکی در محبت و غلبان آن و فوق آن مقام نیست و انقطاع مجاهدات اذان است پس ابتدای آن از مکاسب بود و انتها از مواهب اکنون اجتماع کند که آنکه اندر ابتداء رضای خود بخود دید گفت مقام است و آنکه اندر

انتحای رضای خود بجای دید گفت حال ست اینست حکم غضب عاصی اندر اصل تقوت  
 رضی الله عنه اما اندر معاملات خلایف نموده است بجز آنکه مریدان را زجر کردی  
 از عبادات و معاملات که موصوف و خطا بودی هر چند اصل آن درست بودی چنانکه  
 روزی ابو حمزه بغدادی که مرید وی بود بنزدیک وی آمد و مرد مستح و  
 صاحب حال بود حادث شاه مرغی داشت که باگ کردی اندکان ساعت باگی  
 بکرد حمزه نعره بند حادث بر خاست و کاروی بر گرفت و گفت گفت قصد  
 کشتن دی کرد مریدان در پای شیخ افتادند و او را اندو جدا کردند در ۱۲۵۱  
 و حمزه را گفت اسلم یا مطهرد گفتند ایما اشخ ما جلدی را از جلا خواست  
 ادلیا و موهضان دانیم شیخ را ازین تردّد یاری از کجا پدیدار آمد حادث  
 گفت مرا با دی تردّد نیست و اندر وی بجز خوبی دیدار نه و باطن  
 وی را بجز مستغرق توحید می توانم اما چرا وی را چیزی باید کرد  
 مانده باشد بافعال حلییان تا از مقامات ایشان اندر معاملات وی نشانی باشد  
 مرغی که عقل ندارد و بر بهاری عادت و صوای خود باگی می کند چرا  
 دی را با حق سماع افتد و حق عز و جل متجزی نه و دوستان دی را  
 جز بر کلام وی آرام نه و جز باسلام دی وقت و حال نه وی را  
 پیچر حاصل و نزول نه و اتحاد و امتزاج بر تعلیم روا نه چون او  
 حمزه آن وقت نظر شیخ بدید گفت ایما اشخ هر چند که من در اصل  
 درست بودم اما چون فطلم مانده بود بفصل قوی توبه کردم و باز گشتم  
 و ازین جنس دی را طرّق بسیار ست و من مختصر کردم و این  
 طرّق سخت ستوده است راه سلامت را بی تکسیر اندر صحرای کمال و  
 پیاپی گفت صلی الله علیه و سلم من كان منكرا يؤمن بالله و اليوم الآخر  
 فلا يقعون موارق التهم هر که بخدای ایمان دارد و برون قیامت ایمان دارد  
 بر موارق تهمت نیفتد و من که علی بن عثمان الجعفی ام رضی الله عنه



پیوسته از خداوند تعالی بخوانم تا مرا چنین معاطی دهد و این با صحبت مترجمان و  
داست نیاید اگر در معیبت و ریا با ایشان موافقت کنی دشمن تو گردند نفوذ بالله  
من الجبل و الله اعلم

ص ۲۵۲

اما القصصیه توتی تفصیایان در ۱۲۵۶ بابی صالح حمدان بن احمد بن عماره القصار  
بود رضی الله عنه و دی از علمای بزرگ بود و سولات این طریقت و طریق دی  
اطهار و نشر لامت بود و الله فنون معاملات دی را کلام عالیت دی  
گفتی که باید که علم حق تعالی تو نیکوتر اذان باشد که علم خلق یعنی باید  
اندر خلا با حق معاملات نیکوتر اذان کنی که الله ملا با خلق که حجاب اعظم از  
حق شغل دل نسبت با خلق و بیاب الملامت الله ابتدای کتاب احوال و حکایات  
او پیاده ام بدان اختصار کردم مر ترک تطویل را و از نوادر حکایات  
دی یکی آنست که گوید مدنی اندر جوینار حیره نیابور می رفتم نوح نام  
جواری بود بفتوت معروف و جمله عیاران نیابور الله حکم دی بودند و دی را  
الله راه بیده ام گفتیم یا نوح جوامردی چه چیز است گفت جوامردی من  
خواهی یا اذان تو گفتیم هر دو بگوئی گفت جوامردی من آنست که من  
تبا بیرون کنم و مرتقه بپوشم و معاملات آن بودیم تا صوفی شوم و  
از شرم خلق حق اندران جامه از معیبت بپوشیم و جوامردی تو آنکه  
آن مرتقه بیرون کنی تا تو بخلق و خلق تو فتنه نکردند پس جوامردی  
من حفظ شریعت بود به اظهار و اذان تو حفظ حقیقت بود بر اسرار و  
این اصلی سخت قویست

اما الطیفوریه این گروه توتی بابی یزید طینور بن عیسی بن مردشان البسطامی  
کنند رحمة الله علیه و دی از رؤسای متعزیه بود و از کبرای ایشان و طریق  
دی غلبه و سکر بود و غلبه حق عز و جل و سکر و دوستی از جنس  
کسب آدمی نباشد و (ص ۲۵۳) هر چه از دایره اکتساب خارج بود بدان دوی

ص ۲۵۳

کردن باطل بود و تقلید بدان حال و لا محاله صاحبی را سکر صفت نباشد و آدمی را بران عذاب هذب سکر بخود سلطان نه و سکران خود مغلوب باشد وی را بخلق التفات نبود تا بعضی از اصوات تکلف پدیدار آید و مشایخ این طریق برآنند که اقتدا جز مستقیمی که از دود احوال رسته باشد درست نیاید و باز گروهی مدعا نه دارند که کسی بتکلف راه غلبه و سکر سپرد از آنچه پیغامبر گفت صلی الله علیه وسلم ابکوا فان لم تکنوا فستکبوا یا بگریید یا خود را به گریه کنندگان مانده کنید و این را دو وجهی باشد یکی مانند کروی خود را بگروهی مر بیا را و این شرک مرتج باشد و دیگر خود را مانند کروی تا حق تعالی مکر وی را بدان درجت رساند که خود را مانند آن قوم کرده است تا موفقی باشد مر آن را که پیغامبر گفت صلی الله علیه وسلم من تشبه بقوم فهو منهم پس هر چه از انواع مجاهدات آید اندر راه بیارد و در دگاه امیدوار می باشد تا خداوند تعالی دو تحقیق و معانی آن بر وی گشاده گرداند که یکی از مشایخ گفت المشاهدات مواهب المجاهدات گوئیم مجاهدات اندر همه معانی نیکو باشد اما سکر و غلبه اندر تحت کسب نیاید تا بمجاهدات مر آن را جلب توان کرد و عین مجاهدات مر حصول سکر را علت نگردد و مجاهدات اندر حال صحو توان کرد و صاحب صحو را قبله بقبول سکر نباشد و این حال باشد و اکنون من حقیقت سکر و صحو را باختلاف مشایخ بیان کنیم تا اشکال بر نخیزد انشاء (ص ۲۵۴) الله تعالی

### الکلام فی السکر و الصحو

بدان اسدک الله تعالی که سکر و غلبه جبارتی است که ابواب معانی کرده اند از غلبه مجتبی حق تعالی و صحو جبارتی از حصول مراد و اهل معانی را اندرین معنی سخن بسیار است گروهی این را بران فضل نمند و گروهی



آن را بدین آمان که سر ما فضل نمند بر صو آن ابو یزید ست و متابعان  
دی که گویند صو بر تمکین و اعتدال صفت آدمیت صورت گیرد و آن محاب  
اعظم بود از حق و سر بر زوال آفت و نقص صفات بشریت و ذهاب  
تعبیر و اختیار دی و خای تعریف اندر خود بتقای معانی و قوای که اندر  
موجود است بخلات جنس دی و آن را المیخ و اتم و اکمل آن بود  
چنانکه دادود صلوات الله علیه اندر حال صو بود فعلی از دی بوجود آمد خداوند  
تعالی فعل وی را برود اضافت کرد و گفت **وَقَتْلَ دَاوُدَ جَالُوتَ** و پیغمبر ما  
صلی الله علیه وسلم اندر حال سر بود فعلی از وی بوجود آمد خداوند عز  
و جل فعل او را بخود اضافت کرد و گفت **وَمَا رَمَيْتَ اِذْ سَرَمَيْتَ وَ**  
**لَكِنَّكَ اَللّٰهُ رَبِّي فَاشْتَنَّا** ما بین جدد و جدد آنکه بخود تقایم بود و بمصنعات خود  
ثابت گفتند تو کردی بر وجه کرامت و آنکه بحق تقایم بود و از صفات  
خود فانی گفتند ما کردیم آنچه کردیم پس اضافت فعل بنده بحق نیکوتر از  
اضافت فعل حق بنده که چون فعل حق بنده مصنعات بود بنده بخود تقایم  
بود و چون فعل بنده بحق مصنعات بود بحق تقایم بود که چون بنده  
بخود تقایم بود چنان بود که دادود را علیه السلام (ص ۱۲۵۵) یک نظر  
بحای افتاد که می نیاست یعنی بر زن ادبیا دید آنچه دید و چون بنده  
بحق تقایم بود چنان بود که پیغامبر را علیه الصلوة و السلام یک نظر  
افتاد هم ازان جنس زن زید بر زید حرام شد زانچه آن در نظر محل  
صو بود و این نظر در محل سر بود و باز آمان که صو را فضل  
نمند بر سر و آن مجید است رضی الله عنه و متابعان دی گویند که  
سر محل آفت ست از آنچه تشویش احوال ست و ذهاب صحت و  
گم کردن سر رشته خویش و چون قاعده همه معانی طلب طالب باشد یا  
از روی خای دی یا از روی بقای دی یا از روی محوش یا از

روی اثباتش چون صبح الحال نباشد قایده تحقیق حاصل نشود از آنچه دل اهل حق بخود می باید از کل مثبتات و بنایانی هرگز از بند ایشان راحت نباشد و از آفت آن رنگاری نه و ماندن خلق اند چیزها بدون حق بدانت که چیزها را چنانکه هست می بینندی و اگر بینندی برهنندی و دیار درست بر دو گونه باشد یکی آنان که ناظر اند شی بیچشم بقای آن نگرند دیگر آنکه بیچشم بقا نگرند مرگن را اند بقای خود ناقص یابد که بخود باقی بینند اندر حال بقای شان و اگر بیچشم فنا نگرند کل موجودات اند جنب بقای حق فانی اند و این هر دو صفت مرگن را از موجودات اعراض فرماید و از آن بود که پیغمبر صلی الله علیه وسلم گفت اند حال دعا که اللهم ارنا الاشیاء كما هی از آنچه هر که دید آسود و این معنی قول خدای ست عز و جل که گفت فَاسْتَبْشِرُوا بِالْأُولَى الْاَبْصَارِ تا نه بینند اعتبار نگیرند (ص ۲۵۶) پس این جمله جو اندر احوال صو درست نیاید و مر اهل سکر را ازین معنی هیچ آگاهی نه چنانکه موسی علیه السلام اند حال سکر بود طاقت اعمار یک تنجلی نداشت و از هوش بشد وَخَوَّ مُوسَى صَیْعَةً و رسول ما صلی الله علیه وسلم اندر حال صو بود از کت تا بقاب قرصین در بین تنجلی بود و هر زمان هشیار تر و بیدار تر بود و الله اعلم شعور

شربک المراح کاما بعد کامی

و شنب من گشتی و وی بنیدی ندر صب بود که سکر بازی گاه کودکان مست و صو فناگاه مردان مست و من می گویم که علی بن عثمان الجعفی ام رضی الله عنه بر موافقت شیخم که کمال حال صاحب سکر صو باشد و کترین درجه اند صو از مدیت باز ماندگی بشریت بود پس صوی که آفت



ناید بحر از مری که بین آن آفت بود و از ابو عثمان مزنی رحمه الله علیه حکایت می آید که اندر ابتدای حاش بیت سال عزت کرد اندر بیابانها چنانکه حق آدمی نه شنید تا از مشقت تن دی بگذاخت و چشم حاش به مقدار سواد جوال دوزی ماند و از صورت آدمی بگشت از بعد بیت سال فرمان صحبت آمد و گفت با خلق صحبت کن با خود گفت ابتدای حال صحبت با اهل خدای و عبادان خانه دی کنم تا مبارک تر بود قصد کمر کرد و مشایخ را بدل آمدن دی آگاهی بود باستقبال دی بیرون شدند او را یافتند بصورت مبدل شده و بحالی که بجز رقی خلقت بر دی چیزی نمانده گفتند یا با عثمان بیت سال برین صفت ذیستی که آدم و ذبیاتش اندر روزگار (ص ۲۵۷) تو عاجز شدند ما را بگوی تا چرا رفتی و چه دیدی و چه یافتی و چرا باز آمدی گفت بسکه رفتم و آفت سکر دیدم و فویدی یافتم و بجز باز آدم جمله مشایخ گفتند یا با عثمان حرام ست از پس تو بر معتبران که بجاتر صحر و سکر کنند که تو انصاف جمله بدادی و آفت سکر باز نمودی پس سکر جمله پنداشت فتا ست در بین بقای صفت و این حجاب باشد و صحر جمله دیدار بقا است در فتای صفت و این عین کشف باشد و در جمله اگر کسی را صورت بند که سکر بقا نزدیک تر از صحر است حال باشد اذ آنچه سکر صفتی است زیادت بر صحر و تا اوصاف بنده روی بزیادتی دارد بی خبر بود و چون روی بنقصان صورت خد آنگاه ملالت را بدو امید باشد و این غایت حال ایشان ست اند صحر و سکر و از رو بزیاد یعنی الله عنه حکایتی آید که مغلوب بود و آن آلت که سیحی بن معاذ رضی الله عنه بدو نامه نوشت که چه گونی اند کسی که یک یک قطره از بحر محبت بخورد مست گردد باینید

جواب باز نوشت که چگونگی اندر کسی که همه دریاهای عالم شراب محبت گردد و  
 وی همه را بخورد و هنوز از تشنگی می خروشد و مردمان را صورت بدهد که بیجلی  
 از سر عبارت کردست و بایزید از صوم بر خلاف ائمت که صاحب صوم آن  
 باشد که طاقت قله ندارد و صاحب سکر آنکه مستی همه را بخورد و نیز  
 دیگر بایش از آنچه شراب است سکر باشد جنس بنفس اولی تر و صوم بعینه آن  
 بود با مشرب نیاراد اما سکر بر دو گونه باشد یکی بشراب مودت و دیگر بکاس  
 محبت و سکر در ۱۲۵۸ مودتی معلول باشد که تولد آن از رؤیت نعمت بود و  
 سکر حقیقی بی عفت بود که تولد آن از رؤیت منعم بود و پس هر که نعمت  
 بیند بر خود بیند خود را دیده باشد و هر که منعم بیند چون بوی بیند خود  
 را ندیده باشد اگرچه اندر سکر بود و سکرش صوم باشد و صوم نیز بر دو گونه  
 باشد یکی صوم بر غفلت و دیگر بر محبت و صوم که غفلتی بود آن  
 حجاب اعظم بود و صوم که محبتی بود آن کشف این باشد پس آنکه  
 مقزون بغفلت بود اگرچه صوم باشد سکر بود و آنکه مومول بمحبت بود اگرچه  
 سکر بود صوم بود چون اصل مستحکم بود صوم چون سکر باشد و سکر  
 چون صوم و چون بی اصل باشد هر دو بی فایده بود و فی الجمله صوم  
 و سکر اندر قهنگار مردان بطاعت اخلاص معلول باشد و چون سلطان حقیقت  
 جمال خود بنماید صوم و سکر هر دو طفیل نماید از آنچه اطراف این هر دو  
 معانی بیکدیگر مومول است و به نهایت یکی بدایت دیگری باشد و بدایت  
 و نهایت جز اندک تفاریق صورت نگیرد و آنچه نسبت آن تفرقه باشد  
 اندر حکم متضادی باشد و جمع نفی تفاریق بود و اندرین معنی گوید که  
 شعور

إذا طلع الصبح بنجم راح

تسلوی قبه سکون و صاح



و اندر شخص دو پیر بودند یکی لقمان و دیگر ابو الفضل حسن رضی الله عنهما  
روزی لقمان بنزدیک ابو الفضل آمد آمد وی را یافت جود اندر دست گرفته  
گفت یا ابو الفضل آمد جود چه می جوئی گفت همان که تو آمد ترک ادائی  
گفت پس این خلعت چرا گفت خلعت تو می بینی که از من می پرسی که  
چه می جوئی از مستی هیار شو و از هیشاری بیدار گرد تا خلعت (ص ۲۵۹)  
بر خیزد بدانی که من و تو چه می طلبیم پس لیغوریان را با جنیدیان این  
مقدار خلعت رود که یاد کردیم و اندر معالمت مطلق مذنب وی ترک محبت  
و اختیار عزلت بود و مریدان را جمله چنین فرماید و این طریق محمود و  
سیرتی ستوده است اگر میسر شود

و اما الجنیدیه توی جنیدیان به ابی القاسم الجنید بن محمد کند رحمة الله  
علیه و اندر وقت وی مراد را طایس العلماء گفتندی و بیند این طایفه و  
امام الایمه ایشان وی بود طریق دی مبنی بر صومست بر مکتب طیفوریان و  
اختلاف وی گفته آمد و معروف ترین مذاهب و مشهور ترین این مذنب و سبب  
و مشایخ جمله جنیدی بوده اند و جزو این اندر کلمات نشان اختلاف بسیار است  
اندر معالمت این طریقت اما من عفاف تطویل را برین اختصار کردم و  
با الله التوفیق و اگر کسی را باید که بیشتر ازین بداند از جای دیگر باید خواند  
تا بمتر ازین معلوم شود که مذنب من اندرین کتاب اختصار است و ترک  
تطویل و اندر حکایات یافتیم که چون حسین بن منصور اندر غلبه خود از عمرو  
بن عثمان تبرا کرد و بنزدیک جنید آمد جنید وی را گفت بچه آمدی  
گفت تا با شیخ محبت کنم گفت ما را با تمایم محبت نیست که محبت  
ما محبت نباید که چون یافت محبت کنی چنان باشد که با سماع بن  
عبد الله نعتی و یا عمرو کردی گفت ایها الشیخ العاصم و السکر صفتان  
للعبد و مادام العبد محبوبا عن سربه حتی فنی امضافه صوم و سکر دو صفت

اند مر بنده را در پیوسته بنده از خداوند خود بمحجوب است ۳ اومانت دی  
فانی شود جنید گفت یا ابن منصور اخطات فی الصلوة و (ص ۲۶۰) السکو خلا  
کردی در صو و سکر ازانچه نیست غلات که صو عبارت از صحت حال  
ست با حق و سکر عبارت است از فرط شوق و غایت محبت و  
این هر دو معنی در تحت صفت و اکتساب خلق اندر نیاید و من  
یا پسر منصور اندر کلام تو فضل بسیار می بینم و عبارات بی معنی و  
الله اعلم

و اما التوریتة توتی نوریان بابی الحسن احمد بن محمد النوری رحمه الله علیه  
کنند و دی یکی از مدور علای متعوتنه بود و مشهور و مذکور اند میان  
ایشان بمناتب لامع و حج تالط و دی را اندر تعوت ذمبی پسندیده است  
و قاعده مذبحش تفغیل تعوت باشد بر فقر و معالالت موافق جنید باشد  
و از نادر طریقت دی یکی آنست که اندر محبت ایشار حق صاحب  
فریاد بر حق نمود و محبت بی ایشار حرام دارد و گوید که محبت مر  
دمدیشان را فریفته است و عزلت را ستوده و ایشار صاحب بر صاحب  
هم فریفته و از دی می آید که گفت ایاکم و العزلة فان العزلة  
مقارنة الشيطان و علیکم بالصعوبة فان فی الصعوبة رضاء الرحمن پرمیترید  
از عزلت که آن مقارنت شیطان است و بر شما یادا بصحبت که اند  
محبت غرضودی خداوند است عز و جل و اکنون من حقیقت ایشار را  
بیان کنم و چون باب محبت و عزلت بدسم آنجا رومد آن را شرح دهم  
تا فراید عام تر شود انشاء الله تعالی عز و جل

### و اما الکلام فی الایشار

قوله تعالى و يُؤَيِّدُون عَلَىٰ أَنْفُسِهِمْ و لَوْ كَانَ بِهِمْ خَصَاصَةٌ ایشار کند



اگرچه بدان حاجت مند باشد و نزول این آیت اندر شان تقرای صحابه بوده است  
 بر خصوص و تحقیقت ایشان آن بود که اندر محبت حق صاحب دس (۱۲۹)  
 خود نگاه دارد و نصیب خود اندر نصیب وی فرو نهد و رنج بر  
 خود نهد از برای راحت صاحب خود لاق الاثیاس القیام بمعاداة الاغیاس  
 مع استعمال ما امر الجیاس لمصوله المختار صلی الله علیه وسلم قل الله  
 تعالی سَخِی الْفَقْرَ وَ اَمْرٌ بِاَلْعَزِی وَ اَعْرِضْ عَنِ الْجَاهِلِیْنَ و این شرح تر  
 اند بهب آداب صحبت بیاید انا مراد این جا ایشان است و این بر دو  
 گونه باشد یکی اندر محبت چنین که ذکرش گذشت و دیگر اندر محبت و اندر  
 ایشان حق صاحب ذمی از رنج و کلفت است انا اندر ایشان حق دوست هم  
 مدح و راحت است و اندر حکایات مشهور است که چون غلام الخلیل با  
 این طایفه عداوت خود ظاهر کرد و با هر یک دیگر گونه خصومت پدیدار آورد  
 دوی و رقاص و بو محرو با بگرفتند و بدار الخلافه بردند و غلام الخلیل گفت  
 این قوی اند از زنادقه اگر امیر المومنین فرانی بدهد بکشتن ایشان اصل نزاع  
 متلاشی شود که سر همه این بگردهند و هر کس را این خیر بر دست  
 او بر آید من نو را ضامن بودی بزرگ خلیفه در وقت برمود که گردنهای  
 ایشان بزنند بیات آمد و آن هر سه را دست بر بستند بیات قصد  
 قتل رتقم کرد دوی بر غاست و بجای رتقم بنشت بر دست گاه بیات  
 بطری و طوی تمام ازین بجهب داشتند مردمان بیات گفت ای جوان مرد این  
 شمشیر چنان چیز نیست که بدین رغبت فرا پیش آن آیند که تو  
 آمدی و هنوز ذوبت تو ناریده گفت آری طریقت من مبنی بر ایشان  
 است و عزیز تری چیزهای دنیا زندگانی است می خواهم تا این نفسی  
 چند امد کار این برادران کنم که ایک نفس دنیا نزدیک دس (۱۲۹) من  
 دستر از هزار سال آخرت است ادا پنچ این سرای خدمت است و

آن سرای قربت است و قربت بخیرت یابند برید این خبر بخلیفه بر گفت خلیفه  
از رقت طبع و دقت سخن وی اندر پنهان حال متعجب شد و کس فرستاد  
که اندر امر ایشان توقف کنید و قاضی القضاة ابو الجاس بن علی بود حواله  
مال ایشان بود کرد و وی هر سه را گرفت و بخانه برد و آنچه پرسید  
از ایشان احکام شریعت و حقیقت امر ایشان را اعدان تمام یافت و از غفلت  
خود از حال ایشان تشویر نمود هنگامی که وی گفت ایها القاضی این همه  
که پرسیدی هنوز هیچ چیز نپرسیدی فان الله عبادا یا کلون بالله و یشرعون  
بالله و یجسسون بالله و یتولون بالله که خداوند را مردانند که قیام شان بدست  
و قعود و نطق و حرکت و سکون جمله به وی در زنده بود اند و  
پاییده شهادت او اگر یک لحظه مشاهدت حق از روزگار ایشان گسته  
شود خودش از ایشان بر آید قاضی متعجب شد اندر دقت کلام و صحت حال  
وی بخلیفه نوشت که اگر این طایفه ملاحظه اند فمن الموحد فی العالم من  
گواهی دهم و حکم کنم که اندر روی زمین موعودی نیست خلیفه امر ایشان  
را بخواند و گفت حاجت خواهید گفت ما را حاجت تو چیست که  
ما را قراوش کنی نه قبول خود ما را مقرب گردانی و نه بهر خود ملوک  
که هر تو ما را چون قبول تست و قبول تو چون هر تو خلیفه  
برگشت و بکرامت امر ایشان را باز گردانید و از ناخ روایت کند که  
گفت این عمر ما مایه آورد کرد و اندر همه شمر طلب کردند نیافتند  
و من از پهل چندی روز بیافتم بفرمودم در ۱۲۶۳ تا بریان کردند و بر  
کرده پیش وی آوردم اثر شدی اندر سیاهای وی بآوردن آن مایه دیدم در  
حال سبالی بر در سرای وی آمد بفرمود که این بدان سبالی دیدم  
تمام گفت ای چندین روز این می خواستی اکنون چرا می دمی  
ما بجای این مر سبالی را چیزی دیگر به دیمیم گفت ای تمام خودی



این بر می حرام است که این را از دل بیرون کرده ام بدان خبر که  
از رسول صلی الله علیه وسلم شنیده ام که ایما اموی یشتی شهوة غصة  
شهوت و اثر علی نفسه غصه له آنکه آرزو کند وی را چیزی از شهوات  
آنکه که بیابد دست ازان باز دارد و دیگری را بدان از خود اولی تر  
دارد لا محاله خداوند او را بیامزد و در حکایات یافتیم که ده کس از  
درویشان بادی فرو شدند و اندر راه متعلق گشتند و تشنگی مر ایشان  
را دریافت و با ایشان یک قدر شربت آب بود بر یکدیگر ایشار می  
کردند و کس نخورد تا همه از دنیا بتشنگی بشدند بجز یک کس وی گفت  
چون بیم که همه بمردن من آب بخورم و بقوت آن بمرا باز آدم  
یکی گفت او را اگر نمی خوردی بمتر بودی گفت یا هذا شریعت  
چنین دانسته ام که اگر نخوردی قاتل نفس بودی و ماخوذ بدان گفت  
پس ایشان قاتل نفس بوده اند گفت نه از آنکه از ایشان یکی نخورد تا  
دیگری خورد چون جمله اندر موافقت فرو شدند من بماندم و آب لا محاله  
بر من واجب شد شرعا که آن باید خورد و چون امیر المؤمنین علی کرم  
الله وجهه بر بستر پیامبر صلی الله علیه وسلم بنحست و وی با او بکر صلیق  
رضی الله عنه از کتبی بیرون آمد و بنار دس ۱۲۹۳ اندر آفند و آن  
شب کفار قصد کشتن پیغامبر علیه السلام کرده بودند خداوند تعالی جبرئیل و  
میکائیل را گفت که من میان شما برادری دارم و یکی را از زندگانی دراز  
تر از دیگری گردانیدم کیست از میان شما دو که ایشار کند برادر خود  
را بر خود بزندگانی و مرگ بر خود را اختیار کند هر دو خود را  
زندگان اختیار کردند خداوند تعالی عز و جل با جبرئیل و میکائیل گفت شرف  
علی بر بینید و فضلش بر خود که من میان وی و میان رسول خود  
برادری دلام وی قتل و مرگ خود اختیار کرد و بر جای پیغمبر بنحست و

جهان خدای وی کرد و زندگانی بر وی ایثار کرد بملاک خود اکنون هر دو بزمین  
 شریف و وی را از دشمنان نگاه دارید نگاه ببرئیل و میکائیل آمدند و یکی بر  
 سرگاه وی نشست و یکی بر پایگاه وی ببرئیل گفت بخ بخت من مشک  
 یا ابن ابی طالب ان الله تعالى يباهي بك على ملائکته کیست چون تو ای  
 پسر اب طالب که خداوند تعالی بتو مباهات می کند بر همه ملائکه و تو اندر  
 خواب خوش خفته نگاه آیت آمد اندر شان دی و مِنْ الْكَاثِبِينَ مَنْ يَشْرِبْ  
 نَفْسَهُ آبًا مَرْمَازَاتِ اللَّهِ وَ اللَّهُ رَزَقَهُ بِالْعِصَادِ و چون بمنعت حرب احد خداوند  
 تعالی مر مومنان را آزموده گردانند زنی گوید از صالحات انصار که من  
 بیرون آدم با شربت آب تا بکسی ازان خود برم اندر حرب گاه یکی  
 ما دیدم از کلام مصابه مجروح انگنده و نفس می شمرد بمن اشارت کرد  
 که آن آب بمن ده من آن آب بدو دادم مجروح دیگر آواز داد  
 آن آب بمن ده وی آن آب نخورد و مرا گفت بدو بر چون بدو  
 آورد دیگری آواز داد که آن آب بمن و او هم نخورد مرا گفت  
 بدو بر همچنین تا هفت کس در ۱۲۶۵ چون هفتم بخاست که آن  
 شربت از من بستاند همان بداد باز گشتم تا دیگری را بدهم هر شش  
 به فرمان حق دیده بودند نگاه این آیت آمد وَ يُؤْثِرُونَ عَلَىٰ آلِهِمْ وَ  
 كُذِّبَتْ رِجْلُهُمْ خَصَاصَةً و اندر بنی اسرائیل عابدی بود که چهار صد سال  
 جلوت کرده بود روزی گفت بدو خدایا اگر این کوه عا بنافزیه بودی  
 رفیق و سیاحت کردن بر بندگان آسان تر بودی به پیغامبر آن وقت  
 صلوات الله علیه فرمان آمد که مر آن عابد را بجوی که ترا بر تعترف  
 کردن بر ملک ما چه کار ست اکنون که تعترف کردی نامت را از  
 دیوان سیدان پاک کردم و اندر دیوان اشقیاء هشتم - عابد را طری اندر دل  
 پیدا آمد و سجده شکر کرد مر خداوند را پیغامبر آن وقت گفت



ای هذا بر شهادت فکر واجب نشود گفت شکر من در بر شتوالت مست بر  
 آنت که نام من های اند دیوان ست از دوا این دی اما حاجتی دادم ای  
 پیغمبر خدای گفت بگو تا باز گویم گفتا بگوی مر خدایند ما که اکنون که مرا  
 بدوخ می فرستی چندان گردان مرا که همه جای موصدان حامی بگیرم تا  
 ایشان جلد بهشت روند فرمان آمد بگو مر آن بنده ما که این آسمان  
 بود در احانت تو بود که این جلود کردن تو بود بر سر خلافت و بیعت  
 تو و اگر شفاعت کنی می را اند بهشت باشد و من از احمد حاد  
 سرخی پریدم که ابتدای توبه تو بگو بود گفت که دقتی من از سرش برقم  
 بیابان فرو شدم بر سر اشترانی خود دقتی آنجا بوم و پیوسته من دست  
 داشتی که گرسنه بودی و نعیب خود با دیگری دادی و قول خدای عود و  
 جل که گفت *و يُؤْتِيكَ عَلَىٰ الْغَنِيِّ وَ تَوَكَّلْ عَلَيْهِمْ خَصَامَةً* اند پیش  
 دل من تازه بودی و بدین طایفه اعتقادی داشتم روزی شیری (ص ۱۲۶۶) از  
 بیابان گرسنه در آمد و اشتری اذان من بکشت و بر سر بالائی شد و  
 باگی بکرد هر چه اندام نزدیک باعی بود باگی دی بشنیدند بر دی  
 مجتمع شدند دی بیامد و اشتر را برهم درید و هیچ خود نخورد و باز  
 بر آن سر بالا شد آن بلع از بداه و شغال و گرگ و آنچه بدین  
 مانده همه اذان خوردن گرفتند و دی می بود تا همه باز گشتند آن گاه  
 قصد کرد تا لغتی از آن بخورد رویا می لنگ از دور پدیدار آمد شیر  
 باز گشت تا آن بداه چنداگر تزان ست از آن بخورد و باز گشت  
 آن گاه شیر بیامد و لغتی از آن بخورد و من از دور نگاه می کردم  
 چون باز گشت بدین فصیح مرا گفت یا احمد ایشان بر تله کار سگان  
 بود و مردان همان و زندگانی ایشان کنند چون این برضان بدیم دست از  
 ل اشغال بدانتم و ابتدای توبه من آن بود ابو جعفر غمدی گوید رضی الله

عز که مدنی ابو الحسن نوری رحمه الله علیه اندر خلوت مناجات می کرد من  
 بفرم تا مناجات دی را گوش دارم چنانکه دی نداند که سخت نفع بودی  
 گفت بار خدایا اهل دوزخ را عذاب کنی و جمله آفریدگان تو اند بملک و  
 قدرت و ارادت قدیم و اگر ناپار دوزخ را از مردم پُر خواهی کرد قادری  
 بدان که بمن آن دوزخ و مجازات آن پُر کنی و مرا ایشان را بهشت  
 فرستی جعفر گفت من اندر امر دی متبیر شدم دیدم خواب که آئینه بیامدی  
 و گفتی خدایا گفت که ابو الحسن را بگوی ما ترا بدان شفقت و تعلیم تو  
 بخیم که ما و بندگان ما است و دی را نوری بدان خوانندی که اندر  
 خانه مبارک چون سخن گفتی نمود باطنش خانه روشن گشتی و نور حق اسرار  
 مریان بدانتی تا بینه گفت دی را که ابو الحسن جاسوس القلوب است این  
 است تخصیص ناصب دی (ص ۱۲۶۷) و این اصلی توی و امری معظم است  
 ص ۲۶۷  
 نزدیک اهل بعیرت و بر آدمی هیچ چیز سخر اند بطل روح نیست و دست  
 بداشتی از محبوب خود و خدایا عز و جل بگوید همه نیکیها را بادل محبوب  
 خود را بطل گردانیده است چنانکه گفت اَلَنْ تَتَالَوْا اِلَيْهِ سَخِي تَنْفَعُوْا مِمَّا يُجُوْنَ  
 و چون روح کسی را میندول باشد مال و حال و خز و لقمه را چه  
 خطر باشد و اصل این طریقت اینست چنانکه یکی نزدیک رویم رحمه الله  
 علیه آمد که مرا وصیتی کن گفت یا بنی لیس الامر غیر هذا الروح ان  
 قَدَرْتَ عَلَى ذَالِكَ وَاَلَا فَلَا تَشْتَغَلْ بِتَرَحُّاتِ الصَّوْفِيَّةِ وَاِنِّي اَمْرٌ بِمِزْ بِنْدَل  
 جان نیست اگر توانی و الا ترحات صوفیان مشغول گرد و هر چه بجز اینست  
 همه ترحات و خدایا گفت تبارک و تعالی وَاَلَا تَحْسِبُ الَّذِيْنَ قُتِلُوْا  
 فِيْ سَبِيْلِ اللّٰهِ اَمْوَاتًا بَلْ اَحْيَاءٌ عِنْدَ رَبِّهِمْ يُرْزَقُوْنَ و نیز گفت وَاَلَا  
 تَقُوْلُوْا لِمَنْ يُقْتَلُ فِيْ سَبِيْلِ اللّٰهِ اَمْوَاتٌ بَلْ اَحْيَاءٌ مِّنْ اَحْيَاءٍ پس حیات ابدی اندر قرب  
 سر دی بطل روح یابند و ترک نصیب خود اندر فرمان دی و متابعت



دستش آتا اثار و اختیار جمله اندر رؤیت منوقت تفرقه باشد و اندر مین جمع  
مین بتا اثار است که ترک نعیم خود اهل نعیم بود و بتا  
دوش طالب متعلق کسب وی بود همه هلاک وی بود و چون جذب خود  
دلایت خود ظاهر کرد احوال و افعال وی همه بر هم بشوید و وی را  
جبارت نمازد و روزگارش را تا اتم تا کسی وی را تازی نمود و یا از  
وی جبارتی کند و یا چیز را بر او عالتی کند و اندرین معنی شبلی گوید رفته  
الله علیه شعر

غبت عقی فما احسن بنقسی

و تلاشت صفاتی الموصوفه

فلما اليوم غائب عن جميع

لیس الا العباسة الملهوفة

و آتا السحلیة در ۱۲۶۸ توی سبطان بسمل ابن محمد الله التبری گفت  
رفته الله علیه و وی از عتشان اهل تعوت بود و کبرای ایشان چنانکه ذکر  
وی گذشت و در جمله اندر وقت خود سلطان وقت بود و از اهل  
حق و عقد بود اندرین طریقت وی را بر اهلین ظاهر بسیار بود که اندر  
ادراک حکایات آن عقل عاجز شود و طریقت وی اجتماع و مجاهدت  
نفس و ریاضت ست و مریدان را مجاهدت بدرجه کمال رسانیدی و اندر  
حکایات معروف ست که مریدی را گفت محمد کن تا یک روز همه  
روزی گوئی که الله الله الله و دیگر روز و سوم روز چنان تا  
بدان خوی کرد و گفت اکنون شبها بدان پیوند چنان کرد تا چنان  
شد که اگر خود را جای بخواب دیدی همان می گفتی اندر خواب  
تا آن عادت طبع وی شد آنگاه گفت اکنون ازین باز گرد و  
بیادداشت دوست مشغول شو تا چنان شد که همه روزگارش مستغرق

آن گشت وقتی . اندر خانه بود چوبی از هوا آمد و افتاد بر سر وی  
 آمد و بکشت و قتلحای خون که از سرش بر زمین می آمد می  
 نشست که الله الله الله و پیرودش مردان از روی مجاهدات و  
 ریاضات طریق سمیدان بود و خدمت درویشان و حرمت طریقت حمدویان و  
 مراقبه باطن طریق بنیدیان آقا ریاضت و مجاهدت جملة غلات کردن نفس  
 بود و تا کسی مر نفس را نشاخص ریاضت و مجاهدت وی را سود ندارد  
 و اکنون می اندر معرفت نفس و حقیقت آن بیان کنم تا معلوم شود  
 آنگاه بیان مذاهب اندر مجاهدات و احکام آن فرو نمم تا بر طالب  
 معرفت این هر دو هویدا شود و با الله التوفیق

### الکلام فی (ص ۲۰۹) حقیقة النفس و معنی الهوی

ص ۲۰۹

بدانکه نفس از روی لغت مراد شئی التوفیق باشد و حقیقت و ذات و  
 اندر جریان غلات و مجاهدات مردمان محتمل است و معانی بسیار را بر غلات  
 یکدیگر اشتغال کنند معانی متضاده بر نزدیک گروهی نفس بمعنی روح است  
 و نزدیک گروهی بمعنی مروت و نزدیک گروهی بمعنی جسد و نزدیک  
 گروهی بمعنی خون آقا محققان این طایفه را مراد ازین لفظ جملة شیخ چیز  
 نباشد و اندر حقیقت آن موافقت که منبع شر است و قاعده سوء  
 آقا گروهی گویند که مینی است مودع است اندر قالب چنانکه روح و گروهی  
 گویند صفتی است مر قالب را چنانکه حیات و متفق اند که افعال  
 اخلاق دنی و افعال مذموم را سبب آنست و این بر دو قسم است  
 یکی ماسمی و دیگر اخلاق دنی چون کبر و حسد و بغل و خشم و حسد  
 و آنچه بدین نام از معانی نام ستوده اندر شرع و عقل پس ریاضت  
 مر این اوصاف را از خود دفع توان کرد چنانکه بتوبه مر معیبت



با و معاصی از اوصاف ظاهر بود و این اخلاق از اوصاف باطن و ریاضت  
از افعال باطن پدیدار آید از اوصاف دنی بواطن سنی ظاهر پاک شود  
و آنچه بر ظاهر پدیدار آید با اوصاف متوده باطن پاک شود و نفس و  
روح هر دو از لطایف اندر قالب چنانکه اندر عالم شیالین و نایک و بخت  
و دوزخ اما یکی عمل خیر است و یکی عمل شر چنانکه چشم عقل نظر است  
گوش عمل سمع و کام عمل ذوق و مانند این از ایمان و اوصافی که اندر  
قالب آدمی مودع پس مخالفت نفس سر همه عبادت معصیت و کمال همه

ص ۲۷۰

مجاهدتها (ص ۲۷۰) و بنده جز بدان بقی راه نیابد ازانچه موافقت دی  
هلاک بنده است و مخالفت دی نجات بنده و خداوند تعالی امر کرد  
بخلات کردن آن و مدح کرد مر آن کسان را که بخلات نفس کوشیدند  
و دَم کرد مر آنان را که بر موافقت نفس رفند چنانکه گفت خدای  
عز و جلّ وَ نَحْنُ انْفُسٌ عَنِ الْقُلُوبِ قِيَّامُ الْجَنَّةِ بِحَقِّ السَّادَةِ وَ نِيزَ گُفْتُ  
اَفْكَلْنَا جَاءَكُمْ رَسُولُكُمَا لَا تَقُولُ اَنْفُسُكُمْ اَسْتَكْبَرْتُمْ وَ از یوسف صلی  
علیه السلام ما را خبر داد که گفت وَ مَا اُوتِيتُ نَفْسِي اِنْ اَقْنَعَن لَأَمَانَةً  
يَا لَوْ اِلَّا مَا رَجِمَ رَبِّي وَ پیغامبر گفت علی الله علیه وسلم اذا اُمر الله  
بفعل خيرا بمصره بعيموب نفسه و در آئینش مورد است که خدای عز و  
جلّ برآورد علیه السلام وحی فرستاد و گفت یا داود عاد نفسك فان ودعا  
بجملتها پس این جمله که یاد کریم اوصافند و لا محاله صفت را مومنی  
باید ۳ بدان قایم بود ازانچه صفت بخود قایم نباشد و معرفت آن  
صفت جز بشناختن جمله قالب معلوم نگردد و طریق شناختن آن بیان  
اوصاف انانیت است و متر آن و اندر حقیقت انانیت مردمان  
سخن گفته اند که تا این اسم هر چه چیز را میزاد است و علم  
این بر همه طلاب حق فریضه است ازانچه هر که بخود جاهل بود

بغیر جاهل تر بود و چون بنده مکلف باشد معرفت خداوند معرفت خود  
دی را بپاید تا بصحت حدوث خود قدم خداوند بنشاند و بفنای خود  
بقای حق را معلوم کند و نفس کتب این ناطق است که خداوند مود  
و جل مر کفاده را بجمل خود صفت کرد و گفت وَ مَنْ يَتَزَعَبْ عَنْ  
مِلَّةِ إِبْرَاهِيمَ إِلَّا مِنْ سَفَهَةٍ لَفَسَةٌ إِي جمل بنفسه و یکی گفته است

ص ۲۷۱

از (ص ۲۷۱) مشایخ من جمل نفسه فهو بالغير اجمل و رسول گفت  
صلی الله علیه و سلم من عرفت نفسه فقد عرفت ربه ای من عرفت نفسه  
بالفناء فقد عرفت ربه بالبقاء و يقال من عرفت نفسه بالذل فقد عرفت  
ربه بالعز و يقال من عرفت نفسه بالعبودية فقد عرفت ربه بالربوبية  
پس هر که خود را نشاند از معرفت کل محبوب باشد و مراد ازین جمله  
ایجاب انسانیت است و اختلاف مردمان اندران از اهل قبله گردی  
گویند انسان جز روح نیست این جسد جوشن و هیکل آنست و  
موضع و ادی گاه وی است تا از خلل طایع محفوظ باشد و حق  
و عقل صفت آن و این باطل است از آنچه همان چون ازین بنیت  
جدا می شود وی را انسان خوانند و این نام انانیت شغص مرده بر  
نخیزد چون جان با دی بود انانی بود زنده و چون بی جان باشد  
انانی بود مرده دیگر آنکه جان را در قالب ستور نیز موجود است او  
را انسان نخوانند و اگر علت انسانیت روح بودی بایستی که هر  
جا که جان بودی حکم انسانیت موجود بودی پس دلیل تقایم شد  
بر بطلان قول ایشان و گوی دیگر گفته که این اسم واقع است  
بر روح و جسد بیک جای و چون یکی از دیگری مفارق شود این  
اسم ساقط شود چنانکه بر اسی چون دو رنگ مجتمع شود یکی بیاه  
و دیگر سپید آن را این خوانند و چون از یکدیگر جدا شوند آن رنگها



یکی را یاه خوانند و یکی را پید و این نیز باطل است بقول خدای عز و  
 جل گفت هَلْ أَتَى عَلَى الْإِنْسَانِ حِينٌ مِّنْ دَلَالِهِ لَمَّا يَكُنْ شَيْئًا مَّذْكُورًا آدم  
 خاک آدم را بی جان انسان خوانند و هنوز جان بدان قالب پیوسته نبود و  
 گروهی دیگر درص (۲۷۲) گویند که انسان بزرگوار است تا مقهوری و محل آن دست  
 که قاعده همه اعمات آدمی است و این هم محال است که اگر یکی را بکشد  
 و دل از وی ببردن کند هم اسم انسانیت از وی نیفتد و پیش از جان  
 باتفاق در قالب آدم دل نبود و گروهی از روحانیان معتقدند که اندرین  
 معنی ظلی افتاد است و گویند که انسان آکل و شارب و محل تغییر نیست  
 و آن سر الهی است و این جسد تبلیس است و آن مودع است اندر  
 استخراج طبع و اتحاد جسد و روح گوئیم باتفاق جمله عقلا و جماین و کفار  
 و فتن و محال را اسم انسانیت است و اندر ایشان هیچ معنی نیست  
 ازین اسرار جمله متغیر و آکل و شارب اند و در قالب و دود شخص  
 هیچ معنی نیست که آن را انسان خوانند و از بعد مدش نیز نه و  
 خلوص عز و جل جمله بابجا را که اندر ما مرکب گردانید است انسان  
 خوانده است بدون معنی ها که آن در بعضی آدمیان نیست که خدای عز  
 و جل گفت وَ لَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ مِنْ سُلَالَةٍ مِّنْ طِينٍ ثُمَّ جَعَلْنَاهُ نُفُوتًا  
 فِيْ نَّوَابِهِمْ ثُمَّ خَلَقْنَا النَّفْسَ الْوَعْلَةَ خَلَقْنَا الْمُضْغَةَ فَخَلَقْنَا  
 الْمُضْغَةَ عِظَامًا فَكَسَّوْنَا الْعِظَمَ لَحْمًا ثُمَّ أُنشَأْنَاهُ خَلْقًا آخَرَ فَتَجَارَكَ اللَّهُ  
 أَحْسَنُ الْخَالِقِينَ پس قول خدای عز و جل که دی اصدق الباعدين است  
 از خاک تا خاک این صورت مخصوص با همه تعبیر انش انسان  
 است چنانکه گروهی گفته اند از اهل سنت که انسان حق است که  
 صورتش بدین صفت محمود است که موت این اسم را از وی نمی کنند  
 تا صورت محمود و آلت مرسوم بر ظاهر و باطن و مراد از صورت محمود

ص ۲۷۲

تندرست و بیار (ص ۲۷۲) بود و اهل موسم بخون و قاتل و اتفاق هر چه  
میچ تر بود کامل تر باشد اند غفلت پس بدانکه ترکیب انسان آنکه کامل تر بود  
بزرگ محققان از سه معنی باشد یکی روح و دیگر نفس و سوم جسد و هر  
معنی را ازین سه صفتی بود که بدان تعلیم بود روح را عقل و نفس  
را هوا و جسد را حس و مردم نموده است از کل عالم و عالم نام دو  
جهان است و از هر دو جهان در انسان نشان ست نشان این جهان آب  
ناک و باد و آتش ترکیب دی از بزم و غن و صغرا و سودا و نشان  
آن جهان بهشت و دوزخ و عرصات باز جان جهانی بهشت از لطافت  
و نفس جهانی دوزخ از آفت و دشت و جسد بجای عرصات جمال این  
هر دو معنی بقدر و موافقت است پس بهشت تاثیر رضای دی و دوزخ  
نتیجه سخطش همچنین روح مؤمن از روح معرفت و نفس دی از حجاب  
و ضلالت و تا اندر قیامت مؤمن از دوزخ خلاص نیاید بهشت نرسد  
حقیقت رؤیت نیاید و بعضای محبت نرسد همچنین تا بنده اندر دنیا از  
نفس نجات نیاید و بتحقیق ارادت نرسد که قاعده آن روح است بحقیقت  
تربت و معرفت نرسد پس هر که اندر دنیا لا ما بشاند و از دیگران ارفع  
که و بر صراط شریعت قیام کند بقیامت دوزخ و صراط نبیند و در بلاد روح  
مؤمن داعی دی بود بهشت که اندر دنیا نموده آن ولایت و نفس داعی  
دی بدوزخ که اندر دنیا نموده (ص ۲۷۳) آن ولایت آن یکی را مدبر عقل  
تمام و آن دیگر را قایم عدا ناقص تدبیر آن یکی صواب و ازان آن دیگر  
خطاش و طلب این درگاه واجب بود که پیوسته طریق مخالفت دی سپرد  
تا بخلات دی هر روح و عقل را مدد کرده باشد که آن موضع ستر  
خدای است

ص ۲۷۳



## فصل

اما آنچه مشایخ گفته اند اندر نفس قد النون مصری گوید قدس الله سره الله  
 المحجوب روضة النفس و تدبیر حا صعب ترین حجاب بنده را رؤیت نفس است و  
 متابعت تدبیر آن اندر آنچه متابعت وی مخالفت حق عز و جل بود و مخالفت حق  
 سر همه حجاب ها بود ابو یزید بسطامی رحمه الله علیه گوید النفس صفة لا  
 تمكن الا بالباطل نفس صفتی است که سکونت آن باطل بود و هرگز  
 دی راه حق سپری نکند و محمد بن علی الترنی گوید قدس الله سره  
 تتوحد ان تعرف الملق مع بقاء نفسك فيك و نفسك لا تعرف نفسها فكيف  
 تعرف غيرها خواهی تا حق را بشناسی با بقای نفس تو اندر تو و نفس  
 تو خود با بقای خود مر خود را نمی شناسد چگونه غیر خود را بشناسد  
 یعنی نفس خود اندر حال بقای خود بخود محجوب است چون بخود  
 محجوب بود بحق چگونه میباشد گردد و بنید گوید رحمه الله که اساس  
 الكفر قيامك على مراد نفسك بنای کفر قیام بنده باشد بر مراد تن خود  
 اندر آنچه نفس را با لطیفه اسلام مقارنت نیست لا محاله پیوسته در اعراض  
 کوشد و معرض منکر بود و منکر بی گانه بود و ابو بیلان دامانی گوید  
 رحمه الله علیه (ص ۲۷۵) که النفس خائنة مانعة و افضل الاعمال خلافتها  
 نفس خائن است اندر امانت و مانع است از طلب رفعا بصترین اعمال  
 خلافت دین است اندر آنچه خیانت اندر امانت بیگانه بود و ترک رضا گم شدگی  
 اناس ایشان اندرین معنی بیش اذانت که حصر توان کرد با سر متعود  
 و اثبات ذمب سعل اندر صحت بهادرت نفس و ریاضت آن و دلیق  
 بیان اندر حقیقت آن

## الکلام فی مجاهدة النفس

قَالَ اللهُ تَعَالَى وَالَّذِينَ جَاهِدُوا فِتْنًا لَنُرِيَنَّاهُمْ سُبُلَنَا وَ قَالَ الرَّبُّ عَلَيْهِ السَّلَامُ الْجَاهِدُ  
 مَنِ جَاهَدَ نَفْسَهُ فِي اللهِ وَ نِزَافَتْ رَجَا مِنْ الْجِهَادِ الْاَصْغَرِ اِلَى الْجِهَادِ الْاَكْبَرِ  
 يَقُلُ يَا رَسُولَ اللهِ مَا الْجِهَادُ الْاَكْبَرُ قَالَ لَا وَ هِيَ جِهَادَةُ النَّفْسِ بَارِئِ مَشْتَمِ  
 اِنَّ جِهَادَ غُرْدِ تَرَبُّسِي جِهَادَ اَكْبَرٍ كَقَوْلِهِ يَا رَسُولَ اللهِ جِهَادُ اَكْبَرٍ حَبِيبٌ كَقَوْلِهِ  
 جِهَادَتِ نَفْسٍ وَ رَسُولُ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ جِهَادَتِ نَفْسَ رَا بِرَ جِهَادِ تَنْفِيلِ نَهَادِ  
 اِذَا نَجَحَ رَجُلٌ اَنْ زِيَادَتِ يَوْمَ كَرَّ اَنْ جِهَادِ رَاغِبٍ هُوَ يَوْمَ وَ جِهَادِ قَصْرِ كَرْدِي  
 اَنْ نَفْسِ بِلَانِ اَكْبَرِ اللهُ كَرَّ لِيَقِ جِهَادِ نَفْسٍ وَ يِيَا سَتِ اَنْ دَاخِعٍ وَ  
 پِيَا وَ سَتُودَمَتِ بِيَا نِ هَمَّ اَهْلِ اَدِيَا نِ وَ طَلِّ وَ مَحْتَصِفِ اَنْ اَهْلِ اِيْنِ طَرِيقَتِ  
 بِرَعَايَتِ اَنْ وَ مَسْتَعْلٍ وَ جَارِي سَتِ اِيْنِ جَارَتِ اَنْ اَهْلِ بِيَا نِ خَوَاصِ  
 وَ عَوَاقِبِ اِيْشَانِ وَ مَشَايِخِ رَا رَضِيَ اللهُ عَنْهُمْ اَنْدَرِيْنِ مَعْنَى رَوْمِ وَ كَلِمَاتِ  
 بِيَا سَتِ وَ سَعْلِ بِنِ جِهَادِ تَسْتَرِي رَضِيَ اللهُ عَنْهُ اَنْدَرِ اَهْلِ اِيْنِ غُلُو  
 بِيَشْتَرِ كَنْدِ وَ دِي رَا اَنْدَرِ جِهَادِ بِيَا سَتِ وَ كَوْنِيْدِ كَرِ دِي  
 خُودِ رَا دِص ۱۲۷۶ بِيَا نِ دَاخِرِ يَوْمِ كَرِ هَرِ پَانْزِدِه رَوْمِ يَكِ بَارِ طَعَامِ  
 خُودِي وَ عَمَرِ صَاغَرِ بِيْكَوْشْتِ بِنْفَايِ اَنْدَكِ وَ جِهَادِ مَحْتَصِفِ جِهَادِ اَشْبَاتِ  
 كَرْدِه اَنْدَرِ وَ مَرِ اَنْ رَا اَبَابِ مَشَاهِدِ كَقَوْلِهِ اَنْدَرِ وَ پِيْرِي يَوْمِ اَسْتِ  
 كَرِ جِهَادَتِ رَا عِلَّتِ مَشَاهِدَتِ كَقَوْلِهِ اَسْتِ وَ مَرِ طَلَبِ رَا اَنْدَرِ حَقِ  
 يَافَتِ تَابِيْرِ عَظِيْمِ نَهَادِ اَسْتِ وَ دِي زَمْعَا نِي دِيَا رَا دَرِ طَلَبِ فَعْلِ  
 نَهَادِ بَرِ حِيَا تِ عَقِيْبِي دَرِ حَصُولِ مَرَا اِذَا نَجَحَ كَوْنِيْدِ اَنْ ثَمَرَةُ اِيْمَتِ كَرِ بِيَا  
 دَرِ دِيَا خِدْمَتِ كَنِي اَنْجَا قَرِيْبِ يَابِي بِي خِدْمَتِ اَنْ قَرِيْبِ نَبَا شَدِ بَايِدِ تَا عِلَّتِ  
 دِصُولِ حَقِ جِهَادِ بِنْدِه بَا شَدِ كَرِ كَنْدِ هَمَّ بِنُوْلِقِ دِي اَشْهَادَاتِ مَوَارِيْثِ  
 اَلْمَاهِدَاتِ وَ دَرِگَرَا نِ كَوْنِيْدِ كَرِ دِصُولِ حَقِ رَا عِلَّتِ نَبَا شَدِ كَرِ هَرِ كَرِ بَقِي رَسَدِ



بفضل رسد فعل را بافعال چکار بود پس مجاهده تعذیب نفس را ست و  
 حقیقت قرب را ازانچه رجوع به مجاهده با بنده باشد و حواله مشاهده  
 بحق محال بود که این علت آن گردد یا آن علت این و محبت سبب رفی  
 الله منه اندرین قول خدای عز و جل که گفت وَ الَّذِينَ جَاهَدُوا فِينَا لَنَهْدِيَنَّهُمْ  
 سُبُلَنَا انکه مجاهده کند مشاهده یابد و نیز جمله درود انبیا و اثبات  
 شریعت و نزول کتب جمله احکام تکلیف مجاهده است اگر مجاهده علت  
 مشاهده بودی حکم این جمله باطل شدی و نیز جمله احوال دنیا و دینی  
 تحقق بحکم و عمل دارد و هر که عمل از حکم نفی کند شرع و رسم جمله  
 بر نغرد و اندر اصل اثبات تکلیف درست آید و نه اندر فرع ص ۱۲۷  
 مقام مر سیری را و یا جامه مردخ سرا را علت شود و این تعلیل  
 کلی معانی بود پس رویت ابواب اندر افعال توحید بود و دفع آن  
 تعلیل و این را اندر مشاهده دلایل است و احکام این احکام مشاهدت  
 و مبارزه بجهان بود نه بینی که سبب توسل ما بر ریاضت از صفت  
 ستوری بصفت مودی آرند و اوصاف ستودی اند دی مبتدل کنند تا  
 سازند از زمین بر گیرد و بخداوند دهد و گوی پست بگردانند و مانند  
 و کودک بی عقل عجمی را بر ریاضت عربی زبان می کنند و خلق  
 طبیعی وی را اند دی مبتدل می گردانند و باز وحشی را  
 بر ریاضت بدان درج رسانند که چون بگذارندش بشود و چون بخواند باز  
 آید و رنج بند وی دوستر از آزادی و گذاشتگی بود و سنگ پلید را  
 بمجاهدة بدان عقل رسانند که کشته وی حلال گردد و اذن  
 آدمی بی مجاهده و ریاضت تا یافته حرام و مانند این پس دارد  
 جمله شرح و رسم بر مجاهده است و رسول صلی الله علیه و سلم اندر حال  
 قرب حق و یافتن کام و امن عاقبت و تحقیق عصمت چندانی مجاهدت

کرد از گرگی های دراز و روزهای دعال و بیداری های شب که فزاین  
 آمد یا محمد طه مَا أَشْكُنَا عَلَيْكَ الْقَذَانَ لِيَتَشَقَّ قَرْنُ نَبِيٍّ بِإِذْنِ اللَّهِ  
 تا تو خود را هلاک کنی و از ابو هریره رضی الله عنه روایت کرده  
 که رسول صلی الله علیه وسلم اندر حال عمارت مسجد خشت می کشید و  
 من می دیدم که وی را ریخ می رسید گفتم یا رسول الله (ص ۱۲۷۸) ص ۲۷۸  
 آن خشت فرا من ده که من بجای تو این کار بکنم گفت یا  
 ابا هریره خد غیر صافانه لا عیش الا عیش الآخرة یا ابا هریره تو  
 خشت دیگر گیر که سرای عیش آخرت است و دنیا سرای ریخ  
 و شقت است و یحیی بن عماره روایت کند که از عبد الله بن  
 عمر رضی الله عنه پرسیدم که اندر غزو یگونی گفت ابداد بنفسک مجاهدی و  
 ابداد بنفسک فاعزها فانك ان قتلت فائزاً بعثك الله فائزاً و ان قتلت  
 مواثياً بعثك الله مواثياً و ان قتلت صابراً محتسباً بعثك الله صابراً محتسباً  
 پس هر چند آنکه تالیف و ترکیب جبارت را اندر حق بیان معانی اثر  
 مست تالیف و ترکیب مجاهدت را اندر وصول معانی اثر مست چون بیان  
 بی جبارت و تالیف آن درست نیاید وصول بی مجاهدت درست نیاید  
 و آنکه دعوی کند محلی بود از آنچه عالم و اثبات حدوث آن دلیل معرفت  
 آفریدگار است و معرفت نفس و مجاهدت آن دلیل وصلت دی و حجت  
 گرده دیگر آن است که گویند این آیت اندر تفسیر مقدم و موخر  
 است وَ الَّذِينَ جَاهَدُوا فِينَا لَنَهْدِيَنَّهُمْ سُبُلَنَا اى و الذين هديناهم  
 جاهداً فینما و رسول صلی الله علیه وسلم گفت لن ينجوا احدكم بعمله قيل  
 و لا انت يا رسول الله قال و لا انا الا ان يتفقدنى الله ببرحمته  
 زهد یکی از شما بعمل خود گفتند تو هم زهدی یا رسول الله گفت من  
 هم زهدم بجز آنکه خداوند تعالی بر من رحمت کند پس مجاهده فعل بند



باشد و محال باشد که فعل دی علت نجات دی گردد پس خلاص و نجات  
 برده متعلق بمشیت است نه مجاهده ازان جا که خداوند تعالی (ص ۲۷۹)  
 گفت عَزَّ وَ جَلَّ فَمَنْ يُؤْمِرُ اللَّهَ أَنْ يَهْدِيَهُ يَهْدِهِ صَدَقَ لِلْإِسْلَامِ وَ مَنْ يُؤْمِرُ  
 أَنْ يُجِلَّهُ يَجْعَلْ صَدَقَ حَقِّقًا حَرَجًا و نیز گفت تَوَفَّقِي الْمَلِكُ مِنْ تَشَاءٍ وَ  
 تَنْزِيحِ الْمَلِكِ مِنْ تَشَاءٍ تَكْلِفُ همه عالمان اندر اثبات مشیت خود نفی  
 کرد و اگر مجاهده علت وصول بودی ایمن مردد نبود و اگر ترک آن  
 علت طرد و رد بودی آدم هرگز مقبول و معنی نبود پس کار سبقت  
 عنایت داده نه کثرت مجاهدت نه هر که مجتهد تر این تر بلکه هر که  
 عنایت بود بیشتر بحق نزدیک تر یکی اندر صومعه مقرون طاعت از حق  
 دور یکی اندر خرابات موصول بمعیت بحق نزدیک و اشرف همه معانی ایمان  
 ست کودکی را که مکلف نیست مکش حکم ایمان بود و مجانبین را حکم  
 مجانبان پس اشرف مواهب را مجاهده علت نباشد آنچه کم ازان بود  
 هم بعلت محتاج نبود و من که علی بن عثمان الجلابی ام رضی الله عنه  
 می گویم که این خلافی است اندر مجاهدات بدون معنی از آنچه یکی می  
 گوید من طلب وجد و دیگری می گوید من وجد طلب و سبب یافتن  
 طلب بود و سبب طلبیدن یافت آن مجاهده می کند تا مشاهده  
 کند و این مشاهدت یابد تا مجاهدت یابد و حقیقت این آن بود  
 که مجاهده اندر مشاهده بهای توفیق است اندر طاعت و این  
 عطا است از حق عزَّ وَ جَلَّ پس چون حصول طاعت بی توفیق محال  
 بود حصول توفیق نیز بی طاعت محال بود و چون توفیق بی مشاهده مجاهده  
 موجود نباشد بی مجاهدت نیز محال بود پس لمع از جمال  
 خداوندی می بیاید تا بنده را (ص ۲۸۰) مجاهده دلالت کند و چون  
 علت وجود مجاهده آن لمع باشد هدایت سابق بود بر مجاهدت را آنچه

آن قوم بینی سهل و امحای در حجت کنند هر که مجاهدت اثبات کند به  
 درود جمله انبیا و کتب و شرایع منکر بود که مدار تکلیف بر مجاهدت است  
 آن بهتر ازین می باید که مدار تکلیف بر هدایت حق است مجاهدت اثبات  
 حجت را است نه حقیقت و صلت را و خداوند گفت جل جلاله که **وَلَوْ اَنَّكَ تَرَأَىٰ**  
**لَيْسَ لَكَ الْمُلْكُ وَ كَلَّمَكَ الْمَلٰٓئِكَةُ وَ ظَهَرَ اَعْيُنُهُمْ الْغَوۡبَ وَ حُشِرَ لَكَ النَّاسُ وَ لَا اَنْ يَّشَاءَ اللّٰهُ وَ لَكِنَّ اَكْثَرَهُمْ جَاهِلُونَ** و اگر ما فرشتگان را بریشان فرستیم و  
 مژگان را با ایشان سخن گیریم و بر انگیزیم بر ایشان همه چیز ها را  
 ایشان ایمان نیارند تا ما نخواهیم از آنچه علت ایمان نیست ما است نه رؤیت  
 دلایل و مجاهدت ایشان و نیز گفت که **اِنَّ الَّذِیۡنَ كَفَرُوۡا سَوَآءٌ عَلَیْهِمْ**  
**ءَاَسَفَدۡتَهُمْ اَمْ لَمْ تُنۡذِرْهُمْ لَا يُؤۡمِنُوۡنَ** آنان که کافرانند متعادی است نزدیک  
 ایشان انعام حجت و درود دلایل اند احوال قیامت و ترک آن ایشان ایمان  
 یارند که ما ایشان را از اهل ایمان نگردانیده ایم و دل های ایشان بگم  
 تفاوت محسوس است پس درود انبیا و نزول کتب و ثبوت شرایع اسباب  
 وصولند نه علت آن از آنچه ابو بکر اندر حکم تکلیف همان بود که ابو جهم  
 اما ابو بکر بعد از فضل برسد و لا جمل بعد از فضل پس فضل باز ماند پس  
 علت وصول بر جمل بعد از فضل باز ماندن مبین وصول است نه طلب  
 وصول که اگر طالب و مطلوب هر دو یکی بودی طالب واجب بودی و چون  
 واجب بودی (ص ۲۸۱) طالب نبودی (از آنچه رسیده رسوده باشد و بر طالب آرایش  
 درست نیاید و پیغامبر صلی الله علیه وسلم گفت **مَنْ اسْتَوَى یَوْمَآهُ فَمَوْ مَعَهُ**  
 هر که دو روز چون هم بود یعنی از طالبان دی اندر فنی ظاهر بود  
 باید که هر روز بهتر باشد و این درجه طالبان است و باز گفت  
 استقیما و این مخصوصا استقامت گیرید و بر حال باشید پس مجاهده را سبب  
 گفت و سبب اثبات کرد مر اثبات حجت وصول را از سبب نفی کرد



تحقیق طبیعت را و آنچه گوید که اسب را مجاهدت بعفت دیگر گردانند بدانکه اندر  
اسب صنعتی است مکتم که اثمار آن را مجاهدت سبب است که تا ریاضت  
باید بدان معنی ظاهر نشود و اندر خر که آن معنی نیست هرگز اسب نگردد  
نه اسب را بمجاهدت خر توان کرد و نه خر را بر ریاضت اسب توان  
گردانید از آنچه این قلب عین باشد پس چون عینی را قلب نتواند کرد اثبات  
آن اندر حقّی عال بود بران پیر رضی الله عنه یعنی سمل تتری مجاهدتی  
می رفت که وی ازان آزاد بود و در عین آن جبارت را ازان منقطع  
بود نه چون گرومی که جبارت آن را بی محالیت نمصب گردانیده اند  
و محال باشد که آنچه همه محالیت می باید همه جبارت گردد و در  
جمله مر اهل این تقه را مجاهدت و ریاضت موجود است با اتفاق اما  
رؤیت آن اندران آفت است پس اگر مجاهدت نفی می کند نه مرایش عین  
مجاهدت است که مراد از رؤیت مجاهدت است و معجب تا شدن  
بافعال خود اندر عمل قدس از آنچه مجاهدت فعل (ص ۱۲۸۲) بنده بود و  
مشاهدت داشت حقّی تا داشت حقّی نباشد فعل بنده قیمت نگیرد بعمری  
از خوت دل گرفت که چنین مشاغل خود کنی و فاعل حقّی نمی بینی  
که چنین سخن فعل خود گوئی پس مجاهدت دوستان فعل حقّی باشد اندر  
ایشان بی اختیار ایشان که آن قصر و گدازش بود جمله نوازش بود  
و مجاهدت فاعلان فعل ایشان باشد اندر ایشان باشد با اختیار ایشان  
و آن تشریش بود و پراگندگی و دل پراگنده از آفت پراگنده بود  
پس تا توانی از فعل خود جبارت کن و اندر هیچ صفت نفس را  
منابعت کن که وجود هستی تو حجاب تست اگر بفعلی محجوب بودی بفعلی  
دیگر بر خاستی چون کثرت تو حجاب است تا بیکت فا گودی خرابیه را گردی لاق انفس  
کلب باغ و جلد الکلب لا یطعم الا بالدباغ و اندر حکایات معروفست

که حسین بن منصور رحمة الله علیه بگوید اندک خانه محمد بن الحسین العلوی نزول  
 کرده بود که ابراهیم خواص رضی الله عنه بگوید اندک آمد چون خبر دی شنید  
 بنزدیک دی شد حسین گفت یا ابراهیم اندرین چهل سال که تعلق بدین  
 طریقت داری ازین معنی ترا چه چیز مسلم شده است گفت طریق توکل  
 را مسلم شده است حسین گفت ضیعت عمرک فی عمران باطنک فاین افتناء  
 فی التوحید عمر اندک عمران باطن منایج کردی تا کجا مست اندر توحید یعنی  
 توکل جرات مست از معاملات خود با خداوند و درستی باطن اعتماد کردن  
 با وی و چون کسی عمری اندر معالجت باطن کند عمری دیگر باید تا اندک  
 معالجت ظاهر کند دو عمر منایج کند (ص ۲۸۲) و هنوز از حق بوی  
 اثری نیافته باشد از شیخ ابو علی سیاه مردنی رحمة الله علیه حکایت کنند  
 که گفت من نفس را بدیم بعوضتی ماند صومت من که یکی موی  
 دی را گرفته بود و دی را بمن داد من دی را بر دشتی بستم  
 و قصد هلاک دی کردم مرا گفت یا ابا علی مرغی که من بشکر  
 خدایم تو مرا کم نتوانی کرد و از محمد طایان نسوی روایت می آرند  
 و دی از کنار اصحاب بعینه بود که من اندک ابتدای حال که بافتی  
 نفس بجا گشته بودم و کمین گاه صای دی بدانسته از دی پیوسته حقدی  
 اندک دل من بود مدنی چیزی چون رویاه بچه از گوی من بر آمد  
 و حق تعالی مرا شناسا گردانید دانستم که آن نفس مست دی را بزر  
 پای اندر آوردم هر لکلی که بر دی می زدم او بزرگ تر می شد  
 گفتم ای خدا همه چیزها بزرغم و رنج هلاک شوند تو چرا نیلادت  
 می گردی گفت انا بخرم از پیش من بر باد گوئی است و آنچه رنج چیزها  
 بود راحت من بود و آنچه راحت چیزها بود رنج من بود و شیخ  
 ابو القاسم اشعری که امام دقت بود رضی الله عنه گفت من مدنی بخانه



اندر آدم سگی نرسد دیدم بجای خود خسته پنداشتم از محله اندر آمد دست  
 قصد راندن دی کردم و دی بزر دامن من در آمد و نا پدید شد و شیخ  
 ابو القاسم گرگانی که امروزه قلوب و مدار علیه ولایت ابقاه الله دی از  
 ابتدای حال خود نشان داد که من او را بصورت مادی دیدم و درویشی  
 گفتم که من او را بصورت موشی دیدم گفتم تو کیستی گفت من هلاک  
 دس ۱۲۸۳ غافلتم که دای شتر و سوی ایشانم و نجات دهنان اگر من  
 با ایشان باشم که وجود من آفت است ایشان پیاکی خود مغرور شوند و  
 با افعال خود تکبر که چون اندر طهارت دل و معای سر و نود  
 ولایت و استقامت بر طاعت خود گزند کبری از صوا اندر ایشان پدیدار  
 آید و باز چون مرا بینم اندر میان دو پهلوی خود جمله عیب ایشان  
 پاک شود و این جمله حکایات دلیل است که نفس عینی است نه  
 صفتی و دی را صفت است و ما اوصاف دی ظاهر می بینیم و پیامبر  
 صلی الله علیه و سلم گفت اعلم انک قد کفرت بالتی بین جنتیک دشمن ترین  
 دشمنان تو نفس تو است اندر میان دو پهلوی تو پس چون معرفت نفس  
 حاصل آمد دانستی که خود آن را بریافت بدست توان آورد اما اصل  
 و مایه دی نیست نگردد و چون شناخت دی درست شد طالب اگر مالک  
 باشد پاک نبود از بقای او اندر دی لا اله الا الله کلب بتاح و امساک  
 الکلب بعد الیاضه مباح پس مجاهدات نفس مر فحای اوصاف نفس را  
 بود نه فحای عین او را و مشایخ را رضی الله عنهم اندرین معنی سخن  
 بسیار است اما مر خوف تطویل کتب را بدین مقدار کفایت کردم اکنون  
 سخن اندر حقیقت حوی و ترک شصوت گویم ان شاء الله تعالی سوره  
 و جل

## الکلام فی حقیقه الهوی

بدان اویک الله که صوا جرات ست از ادمات نفس و نزدیک گردمی دیگر  
 جرات ست از ادمات طبع که متغیرت و مدبر نفس است چنانکه عقل از روح  
 و هر ص ۲۸۵ مدعی را که امد بنیت خود از عقل قوی نباشد ناقص بود و  
 هر نفس را که از صوا قوی نباشد ناقص بود پس نقص روح نقص قربت  
 بود و نقص نفس مین قربت و پیوسته مر بنده را دعوتی می باشد از  
 عقل و یکی از صوا آلا اگر متابع دعوت عقل باشد پایمان رسد و اگر  
 متابع دعوت صوا بود بضلالت و گمراهی رسد پس صوا حجاب و اضلال باشد و  
 رفت گاه میدان و محل اراض طالبان و امد ست بنده بخلاف آن  
 و معنی از از تکاب آن لات موف رکبها هلك و من خالفها ملک چنانکه  
 خدای عز و جل گفت وَ آمَّا مَن حَاتَ مَقَامَ رَبِّهِمْ وَ نَهَى النَّفْسَ عَنِ الْهَوَىٰ وَ  
 پیغامبر گفت صلی الله علیه وسلم اخوت ما اخاف علی امتی اتباع الهوی و طول  
 الامل و از ابن عباس رضی الله عنه می آرند اند تفسیر قول خدای تعالی  
 اخذَایَت مَنی اتَّخَذَ إِلَهَهُ هَوَاهُ ای الهوی اله معبود دلی بدان که بدین حق  
 صوا وی محمود دی ست و هر همت وی روز و شب طلب رضای  
 صوا وی ولایت و صوا جلا بر دو قسم ست یکی صوا لذت و شغوت  
 و دیگر صوا جاه خلق و ریاست اگر متابع صوا لذت باشد امد  
 خرابات بود و خلق از فتنه دی ایمن باشد اما اگر متابع صوا جاه و  
 ریاست بود امد صوامح و دودایر باشد و قنر خلق باشد که خود از  
 راه افتاده باشد و خلق را نیز بضلالت دای بود نعوذ بالله من متابعه  
 الهوی پس آن را که کل حرکت صوا باشد (ص ۲۸۶) بتابعیت آن دی  
 را رضا باشد دور باشد از حق اگرچ بر سما باشد و باز اگر

ص ۲۸۵

ص ۲۸۶



از صواب برنش بود و از متابعت دی گریزش بود نزدیک باشد بحق اگر  
 اندر گفتند ابراهیم خواص گوید رضی الله عنه که دقت شنیدم که اندر روم  
 راجی هفتاد سال است تا بر در در نشسته است بحکم رهبانیت گفتم  
 ای عجب شرط رهبانیت چهل سال بود و ازین مرد بچه مشرب هفتاد سال  
 بمان در بیابانیده است قصد دی کردم چون نزدیک در دی برسیم در بچه  
 باز کرد و مرا گفت یا ابراهیم دانستم که بچه کار آمدی من اینجا نه برامی  
 نشسته ام اندرین هفتاد سال که من سگی دارم با صواب شوریده و اندرین دریا  
 نشسته ام تا سگ بانی کنم و شتر دی از غنای باز دارم و الا من نه  
 آنم چون این سخن را از دی شنیدم گفتم بار خدایا تادری که اندرین خلالت  
 بنده را طریق صواب دمی و راه راست کرامت کنی مرا گفت یا ابراهیم  
 چند مردمان را طلب کنی مرد خود را طلب چون یافتی پاسبانی خود پیش  
 گیر که هر روز این صواب می دهد و شصت گونه لباس امانت پوشد و بنده  
 را بضالت دعوت کند و در جلا شیطان را اندر دل و باطن محال باشد  
 تا وی را صوابی معصیتی پدیدار نیاید و چون ناید از صواب پدیدار آید  
 آن گاه شیطان آن را بگیرد و می آراید و بر دل وی جوده می کند  
 و این معنی را دسوس دس ۲۸۷ خوانند پس ابتدا از صوابی وی بوده  
 باشد و الهادی اظلم و این معنی قول خدا است عز و جل که گفت مرا پس  
 را در جواب اطمینان که گفت که من جلا آدمیان را از راه ببرم إِنَّ عَلَیْكَ لَیْسَ  
 لَكَ عَلَیْهِمْ مُنْطَاقٌ ترا بر بندگان من هیچ سلطانی نیست پس شیطان  
 بر حقیقت نفس و صواب بنده باشد و اذان بود که پیغامبر صلی الله  
 علیه وسلم گفت ما من احد الا وقد غلبه شیطان الا عمر خاتمه  
 غلبه شیطان هیچ کس نیست که نه شیطان وی را غلبه کرده است یعنی  
 صواب هر کسی که او را غلبه کرده است الا عمر که دی مر صواب خود

را علیه کرده است پس. صواب ترکیب طینت آدم و بیکان جان فرزندان دلیست  
 که پیغامبر صلی الله علیه وسلم گفت المعوی و الشموة معجونة بطینة ابن آدم ترک  
 صواب بنده را امیر کند و از تکاب آن امیر را امیر کند چنانکه زیلتها صواب را  
 از تکاب کرد امیر بود امیر شد و یوسف علیه السلام ترک صواب کرد امیر  
 بود امیر شد و از بنید رضی الله عنه پرسیدند ما الوصل قال ترک از تکاب  
 المعوی آنکه خواهد تا بوصلت حق کرم شود که صوابی تن را خلعت کن  
 که بنده به هیچ بعبادت تقرب نکند بزرگتر از آنکه بر صواب را خلعت کند  
 از آنکه کوه را بناخن کردن بر آدمی آسان تر از آن بود که صواب را خلعت  
 کردن و اندک حکایات یافتیم از ذوالنون مصری رحمه الله علیه که گفت یکی  
 را دیدم که اندک صواب می پرید گفتم این درجه بچه یافتی گفت تقدم بر  
 صواب نهادم تا در صواب رس ۱۲۸۸ شدم و از محمد بن الفضل النخعی می  
 آید که گفت محجب دادم از آنکه بعبادتی خود بخانه دی شود و زیارت  
 کند چنان تقدم بر صواب نهد تا بدو برسد و با دی دیدار کند اما  
 ظاهر ترین منتفی بر نفس را شمعوت است و شمعوت معنی است پداگنده  
 اند اجزای آدمی و جمیع حواس در کارهای دی اند و بنده بمنتظر معلم  
 ملکوت است و از فعل هر یک مسئول شمعوت اذان چشم دیدار و دیدن  
 اذان گوش شنیدن و اذان بینی بویدن و اذان زبان گفتن و اذان کام  
 چشیدن و اذان جلد لمس و بسودن و اذان صدر اندیشیدن پس باید که  
 طالب داعی و حاکم خود باشد و روز و شب روزگار خود اندران گذارد  
 تا این دعای صواب را که اندر حواس پیدا می آید از خود منتزع گرداند  
 و از خدای تعالی اندر خواهد تا دی را بدان صفت گرداند که این  
 ارادت از بالین دی مرفوع گرداند که هر آنکه بجز شمعوت مبتلا شود  
 از کل معانی محبوب شود پس بنده اگر بتکلف این را از خود دفع کند



رنج وی دماز گردد و وجود اجناس آن متواتر شود و طریق این تسلیم است  
 مراد حاصل گردد و از ابو علی بیاض مردی رضی الله عنه حکایت کنند که  
 من بگرامه رفته بودم و بر موافقت سنت استوار مراعات می کردم با خود  
 گفتم ای علی این عضو را که هیچ شصت است که ترا پچندین آفت بگذا  
 داد از خود جدا کن تا از شصت باز رهی بترسم ندا کردند که یا با علی الله  
 ملک ما تصرف می کنی مگر تعبیه در ۱۲۸۹ تا را معنوی از معنوی دیگر اولیتر  
 نیست بروت ما اگر آن را از خود جدا کنی ما در هر سوی ازان حد  
 شصت و صا بنهیم اندران عمل و اندرین معنی گوید

ص ۲۸۹

میتتقی الاحسان دع احسانك

أشرك بخشنا الله بآذجانك

بند ما در خرابی نیست هیچ تصرف نیست اما اندر تبدیل صفت بتوفیق حق  
 و تسلیم امر و تنبیری از حول و قوت کسی هست و تحقیقت چون تسلیم  
 آمد عصمت آمد و بصمت حق بنده بخص و فای آفت نزدیک تر  
 بود که بمجاهدت لاق نفی الذلیل بالمكسفة اليسر من نفیها بالذنبه پس  
 حفظ حق را بای گردانده جمله آفتها مست و بر دارنده بملکی عظمی و بیحد  
 صفت بنده را با وی مشارکت نیست جز آنکه وی فرموده است اندر ملک  
 وی تصرف نه و تا تقدیر عصمت حق نباشد بجه بنده از هیچ چیز  
 باز نتواند بود که چه بود چه باشد که چون از حق بنده جدا نباشد چه  
 وی را سود نباشد و قوت طاعت بجه مافق شود و جمله جدا جدا اندر  
 در جایگاه صورت بنده یا بجه کند تا تقدیر حق بگرداند از خود یا خود  
 بخلاف تقدیر چیزی خود را کسب کند و این هر دو را نباشد که تقدیر  
 بجه متغیر نشود و هیچ کاری بی تقدیر نیست و می آید که بشی می اند  
 عنده بیاض شد طبیعی نزدیک وی آمد گفت پرهیز کن گفت از چه چیز پرهیز

کنم از چیزی که روزی هست (ص ۲۹۰) یا انسان چه روزی من نیست اگر  
 پند از روزی می باید کرد توان و اگر از روزی دیگر آن خود من  
 فصد لات المشاهد لا یباعد و این مثل احتیاط بهای دیگر پیام انشاء الله عز  
 و جل

اما الحکیمیه یکمین توتی بابی محمد الله محمد بن علی حکیم اتریزی کند رضی الله عنه  
 و دی یکی از اتم وقت بود اند جمله علوم ظاهری و باطنی و دی ما تعانیف  
 بیاد ست و قاعده سخن و مرتبش بر ولایت بود و جرات از حقیقت آن  
 کردی و از درجات اولیا و مراعات ترتیب آن خود ملحقه بحری ست بی کرانه  
 و با آنچه بیار و ابتدای کشف مذهب دی آنست که بدانی که خداوند عز  
 و جل را اولیا ست که ایشان را از خلق برگزیده است و همت ایشان  
 از متعلقات بریده دعاوی نفس و هوا شان را حزیده و هر کسی را بر  
 درجی قیام داده و در این معانی بر ایشان کشاده و اندرین معنی سخن  
 دراز ست و چند اصل را شرح باید داد تا معلوم گردد اکنون من بر  
 سبیل اختصار تحقیق این ظاهر کنم و اسباب و اوصاف سخن مردمان را اندران  
 پیام انشاء الله تعالی

### الکلام فی اثبات الولاية

بدانکه قاعده و اساس طریقت تصوف و معرفت بود بر ولایت و اثبات آنست  
 و جود مشایخ رضی الله عنهم اندر حکم اثبات این موافقت را هر کسی  
 بجرات دیگر گون بیان این ظاهر کرده اند و محمد بن علی (ص ۲۹۱) رضی  
 الله عنه مخصوص ست باطلاق این جرات بر حقیقت طریقت را آا ولایت  
 بفتح دال تصرف بود اندر حق متعالی و ولایت بکسر دال امانت بود و نیز  
 هر دو معنی فعل ولایت باشند و چون چنین بود باید که تا در لغت



بود بجان دلالت و دلالت و نیز ولایت ربوبیت بود و اِذَانِ مَسْتِ که خدای  
گفت جَلَّ جَلَالُهُ هَذَاكَ الْوَلَايَةُ لِلَّهِ الْمَقْ كَقَارِ تَوَلَّى و دی کند و بود  
بگویند و از مبودان خود تبرا کند و نیز دلالت بمعنی محبت بود و  
وَلِیِّ مَعَا باشد که فعلی باشد بمعنی مفعول چنانکه خداوند تعالی گفت وَ  
هُوَ یَتَوَلَّى الصَّالِحِينَ که خداوند تعالی بنده خود را بافعال و اوصاف دی  
نگذارد و ائمه گفت حفظ خودش برارد و مَعَا باشد که فعلی باشد  
بمعنی مبالغت از فاعل که بنده تَوَلَّى بطاعت دی کند و مَعَا یات  
حقوق دی ملامت کند و از غیر دی اعراض کند این یکی مرید باشد و  
آن دیگری مراد و این جمله معانی از حق بنده و از بنده بکن مَعَا  
بود از آنچه مَعَا باشد که دی تعالی ناصر و دستان خود باشد و آنچه وعده  
کرد خداوند تعالی مر دستان خود را از اصحاب پیغمبر نصرت و گفت اِنَّ  
نَصْرَ اللَّهِ قَرِيبٌ و نیز گفت وَ اِنَّ الْكَافِرِينَ لَا مَوْلى لَهُمْ اِی لَا ناصر  
لهم چون کفار را ناصر نبود لا محاله مومنان را ناصر بود که نصرت کند  
مقول ایشان را ائمه استدلال آیات و بیان معانی بر دل های (ص ۲۹۲)  
ایشان و کشف براهین بر اسرار ایشان و نصرت کند ایشان را بر مخالفت  
نفس و شیطان و موافقت امور خود و نیز مَعَا باشد که بدوستی مخصوص  
گردد نشان و از محل عداوت نگاه دارد چنانکه گفت یُرْجِعُهُمْ وَ یُجِیْبُ دَعْوَهُ  
و دی را بدوستی دی دوست دارند و روی از خلق برتابند تا هم  
دی ولی ایشان باشد و هم ایشان اولیای دی و مَعَا باشد که یکی  
را ولایتی دهد باقامت کردن بر طاعت دی و دی را اند حفظ و  
طاعت نگاه دارد تا دی بر طاعت دی اقامت کند و از مخالفتش  
پرهیزد و شیطان از حس دی بگریزد و مَعَا بود که یکی را ولایتی دهد  
تا عیش اندر ملک مل بود و خودش عقد دعوتش مستجاب و انفاکش

مقبول چنانکه پیغمبر صلی الله علیه وسلم گفت رَبِّ اشْعَثْ اَعْبِدْ ذِي طَمَرَيْنِ  
 لَا يُوْثِبُهُ بِهِ لَوْ اَقْسَمَ عَلَى اللهِ لَأَبْرَهُ د معروف است اندر خلافت عمر بن  
 الخطاب رضی الله عنه رود نیل بر عادت خود بآباد از آنچ اندر جاهلیت  
 به هر سال کینزکی آراسته اندر وی انداختی تا روان شدی عمر رضی  
 الله عنه بر کاغذ پاره نوشت که ای آب اگر بخود پیاده روا باشد  
 و اگر بزبان عدای تعالی آبیاده ای عمر می گوید برو چون رفته اند  
 آب انداختند آب برفت و این امدت بر حقیقت بود پس  
 مراد من اندر ولایت و اثبات آن آلت که تا بدانی که اسم ولی مر  
 آن کس را روا باشد که این معانی مذکور اندر وی موجود باشد چنانکه  
 وی را حال این بود که گفتیم در ۱۶۳ نه قال و پیش ازین  
 مشایخ اندرین کتب ساخته اند و آن عبارت عزیز خود نیست کون من  
 عبارت پیر بزرگ را که صاحب فصب است جمال دهم چنانکه اعتقاد  
 من بدان مختصر است رضی الله عنه تا تا فرید بسیار بحاصل شود و مجرب  
 تر آن را که سعادت خوانم این کتاب باشد از طلاب این طریقت  
 انشاء الله تعالی

ص ۲۹۳

## فصل

بآن قرآک الله که این لفظ متداول است میان خلق و کتاب و سنت  
 برین ناطق چنانکه عدای عز و جل گفت اَلَا اِنَّ اَوَّلِيَّاءَ اللهِ لَا خَوْفٌ  
 عَلَيْهِمْ وَ لَا هُمْ يَحْزَنُونَ و نیز گفت تَحْيُ اَوَّلِيَّاءُكُمْ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا  
 وَ فِي الْآخِرَةِ و جای دیگر گفت اَللَّهُ وَلِيُّ الْكَافِرِينَ آمَنُوا و پیامبر گفت  
 صلی الله علیه وسلم ان من عباد الله لصلواتا يعطيهما الانبياء و الشهداء  
 قيل من هم يا رسول الله صفهم لنا لعنا نحبهم قال قوم تهابوا بروج



الله من غير اموال و لا اكتساب و هوهم نورا على منابر من نورا لا يتفاوتون  
 اذا خاف الناس و لا يحزنون اذا احزن الناس ثم تلا آلا انا انزلناه الله  
 لا خوف عليهم و لا هم يحزنون و نیز گفت پیغمبر صلی الله علیه و سلم که  
 خدای تعالی گفت که من آدمی لی دنیا خندا استحق محاربتی مراد ازین  
 آنست که خداوند تعالی را اولیا است که ایشان را بدستی و  
 ولایت مخصوص گردانیده است و دایمان ملک و نیند که بر گویدشان و نشاء  
 انصار و فعل خود گردانیده است و بانواع کرامات مخصوص گردانیده (ص ۲۹۴)  
 و آفات طبع از ایشان پاک گرداند و از متابعت نفس نشان برسانیده  
 تا همت ایشان بر جزوی نیست و انس شان بجز با وی در  
 پیش از ما بوده اند اندر قرون باضیه و اکنون هستند و از پس  
 این الی یوم القيامة خواهند آمد و از آنچه خداوند تعالی مر این  
 امت را شرف گردانیده است بر جملة ائم و ضامن کرده که من  
 شریعت محمد صلی الله علیه و سلم نگاه دارم چون برسان خبری و حجج  
 عقلی امروز موجود است اندر میان علما باید تا براین معنی نیز موجود  
 باشد اندر میان اولیا و خواص خداوند و این خلاف ما را بر دو  
 گروه باشد یکی معتزله و دیگر عامه حشویان معتزله که تخصیص یکی  
 ما بر یکی انکار کنند از گردیدگان و نفی تخصیص ولی نفی تخصیص  
 نبی باشد و این کفر باشد و عوام حشویان را داند اما گویند  
 که بوده اند و امروز نمانده اند و انکار با منی و مستقبل هر دو  
 یکی بود از آنچه طرفی از انکار اهل تر نباشد از طرفی دیگر پس  
 خداوند تعالی عز و جل برسان نبوی را بالمرز باقی گردانیده است و  
 اولیا ما سبب انصار آن کرده تا پیوسته آیات و حجّت و صدق  
 محمد علیه الصلوة و السلام ظاهر می باشد و مر ایشان را دایمان عالم

گرفته اند تا مجرّد حدیث وی را گشته اند و راه متابعت نفس را اندر نوشته  
تا از آسمان باران برکت اقلیم ایشان آید و از زمین نباتات بمعنای  
احوال ایشان رود و بر کافران مسلمانان نصرت بمعنت شان یابد و از  
ایشان چهار هزارند که مکتوبانند در ص ۱۲۹۵ و هر یکدیگر را نشاند و حال  
ص ۲۹۵  
حال خود ندانند و اندر کلّ احوال از خود منکر باشند و اخبار بدین  
مورد مست و سخن اولیا بدین ناطق و مرا اندین معنی بحمد الله  
خبر بیان گشته است اما آنچه اهل اهل مل و عقیده و سرگهان درگاه  
حق می مدّتن اند که مر ایشان را اخبار خوانند و چهل دیگر که  
مر ایشان را ابدال خوانند و هفت دیگر که مر ایشان را ابدال  
چهار دیگر که مر ایشان را اوتاد خوانند و سه دیگر که مر ایشان  
را نقیب خوانند و یکی دیگر که دی را قطب خوانند و غوث نیز  
خوانند و این جمیع مر یک دیگر را بشانند و اندر امور باذن  
یکدیگر محتاج باشد و دیگر اخبار مودی ناطق است و اهل حقیقت بر صحت  
این مجتمع و مواد اندین موضع شرح و بسط این نیست اینجا مام استرشی  
کنند از آنچه گفتیم ایشان هر یکدیگر را بشانند که هر یک از ایشان دلی  
اند پس باید که با عاقبت خود این باشد و این محال است که  
معرفت ولایت امن تقاضا کند چون روا باشد که مومن بایمان خود عادت  
باشد و این نباشد روا باشد که دلی ولایت خود عادت باشد و  
این نباشد و اما روا باشد که بر وجه کرامت حق متوّ و جلّ  
ولی را بامن عاقبت او عادت گرداند اندر صحت حال بر وی و حفظ  
وی از مخالفت و این جا مشایخ را اخلاف است و من عتّ خلایف  
پیدا کرده ام که هر که اذان چهار هزار که مکتوبانند معرفت وی مر  
خود را به ولایت روا ندارند و آنکه اذان کرده دیگرند روا دارند بسیاری



از فضا نیز موافق آن گروهند و بسیاری موافق این گروه و از متقدمان رس ۱۲۹۷  
 همچنان استاد ابو اهل اسفراینی و جماعتی از متقدمان بدانند که دلی خود را  
 نشانده که دلی مست و استاد ابو بکر بن ذرک و جماعتی دیگر از متقدمان  
 بدانند که نشانده دلی مر خود را که دلی است گوئیم مر آن گروه را  
 که اعمد معرفت او مر خود را چه زیان دارد و آفت است گوئید معجب  
 شود بخود چون بدانند که من دلی ام گوئید شرط ولایت حفظ حق بود  
 و اگر از آفت محفوظ بود این بر دی روا نباشد و این سخنی سخت  
 مایمان است که کسی که دلی باشد و بر دی کرامات ناقض عبادت می  
 گذرد و دی نداند که من دلی ام و این کرامت است و گروهی از  
 عوام این گروه را تقلید کرده اند و گروهی مر آن گروه دیگر را و  
 حدیث ایشان معتبر نیست اما معتزله بکثرت تخصیص کرامات را منکر شوند  
 و حقیقت ولایت کرامات تخصیص بود و گوئید که همه مسلمانان اولیای ضایعند  
 چون ملج باشند و هر که باحکام ایمان قیام کرد و صفات خدای و  
 رذیلت را منکر شد و مومن را خلود دوزخ روا داشت و بمجواز  
 تکلیف بر مجرد عقل بی دود و رسل و نقل کتب معتز آمد دی دلی  
 بود نزدیک همه مسلمانان این دلی بود اما دلی شیطان و گوئید اگر  
 ولایت کرامت واجب کردی بایستی تا همه مومنان را کرامت بودی ازاچه  
 اند ایمان مشترکند و چون اعمد اصل مشترک باشد باید تا اند فرع نیز  
 مشترک باشد و آنجا گوئید که روا باشد که مومن را و کافر را رس ۱۲۹۷  
 کرامت بود و آن چون گرگی باشد اند سوزی که میزانی پدید آید و  
 یا اندگی تا کسی دی را بر ستودی نشانده باشد این د گوئید که  
 اگر بعد بودی که کسی مسافتی بیک شب قطع کردی بایستی پینامبر را  
 بودی که چون دی قصد کرد خداوند تبارک و تعالی گفت و تعجب

أَتَعْلَمُ إِلَىٰ بَلَدٍ كَمْ تَكُونُوا بِلَيْعِهِ إِلَّا بِشِقِّ الْأَنْفُسِ كَوْنِهِمْ قَوْلُ شَيْءٍ بَاطِلٍ سَتَ بَدَانِجٍ  
 خدای تعالی گفت مُنْهَانَ الَّذِي أَسْرَىٰ بِمَنْدَمٍ يَنْتَلِ مِنَ الْمُسْتَعِدِّ الْمَعَارِفِ إِلَىٰ الْمُسْتَعِدِّ الْأَقْصَى  
 الَّذِي بَلَاغَتُهُ حَوْلُ الْآيَةِ آتَا مَعْنَى حُلِّ اِتِّقَالٍ وَ اِجْمَاعِ مَصَابِرِ بَرَقَتِ اَزْ كَمْ  
 آن بود که کرامات خاص است در عام و اگر ایشان جمیع به کرامات بلکه  
 رفتندی مام گشتی و ایمان غیبی مینی گشتی و کلی احکام ایمان غیبی بر خاستی  
 از آنچه ایمان اندر محل عموم است و اندر مبلج و عامی اند و ولایت اند  
 محل خصوص پس خداوند تعالی آنچه حکم آن اندر محل عموم نهاد مر پیمانبر را  
 علی الله علیه وسلم بر موافقت ایشان محل اِتِّقَالِ فرمود و آنچه حکم آن اندر  
 محل خصوص نهاد یک شب مر پیمانبر خود را اند که به بیت المقدس بماند  
 و از آن جا بآب قرین و زوایا و بجایای عالم بدو نمود و چون باز  
 آمد هنوز از شب بیداری نده بود و فی الجمله در حکم ایمان عام با عام  
 و در حکم کرامت خاص بود با خاص و نفی تخصیص مکه در میان بود چنانکه  
 بر درگاه ملک دربان و حاجب و ستور بان و دزیر بود هر چند که اندر  
 مکه در ص ۲۲۹ چاکری یکسان باشد آما هر یکی را مرتبه دیگر بود پس هر چه  
 که اندر حقیقت ایمان یکسان باشد مؤمنان آما یکی عامی بود و یکی مبلج  
 بود و یکی عالم و یکی حاب و یکی جاہل پس درست شد که انکار تخصیص  
 انکار کلی میانی بود و الله اعلم بالصواب

## فصل

و مشایخ را هر یک اندر تحقیق جرات ولایت رموز است آنچه ممکن  
 شود از مختارات نشان بیارم تا فایده تمام تر شود انشاء الله تعالی ابو علی  
 بحر جانی گوید رحمه الله علیه الولی هو العافی فی حاله و الباقی فی مشاهدۃ الحق  
 له یکون له عن نفسه اخبار و لا مع غیر الله قوام ولی آن بود که فانی



بود از حال خود و باقی مشاهده حق ممکن نگردد مگر او را که از خود  
 خبر دهد و یا بجز بخرداند پیارند زیرا که خبر بنده از حال خود باشد چون  
 احوال فانی شد وی را از خود خبر دادن درست نیاید و با غیر حق آرام  
 نیابد که از حال خود خبر دهد از آنچه خبر کردن از حال حبیب کشف ستر  
 حبیب باشد و کشف ستر حبیب بر غیر حبیب محال باشد و نیز چون اند  
 مشاهده باشد در مشاهدت رؤیت غیر محال باشد و چون رؤیت غیر نباشد قهر با خلق  
 چگونه ممکن باشد و بنید گفت رضی الله عنه الولی ان لا یکون له خوف  
 لان الخوف تنویب مکروه یحل فی المستقبل و انتظام محبوب یفوت فی المتألف  
 و الولی ابن وقته لیس له وقت مستقبل فیخاف شیئا کما لا خوف له لا  
 رجاء له (ص ۲۹۹) لان الوفاء انتظام محبوب یحصل او مکروه یکشف و  
 ذلك فی الثانی من الوقت و كذلك لا یحزن لان الحزن من حزنه الوقت  
 من کان فی ضیاء الرضا و روضه الموافقة فان یکون له حزن قال الله تالی  
 اَلَا اِنَّ اَوْلِیَاءَ اللّٰهِ لَا یَخَوْفُ عَلَیْهِمْ وَ لَا هُمْ یَحْزَنُوْنَ و مراد ازین قول  
 آن است که گفت ولی را ترس نباشد از آنچه ترس از محوس چیزی  
 باشد که از آمدن آن بر دل کراهیست بود و یا بر تن بلائی و یا  
 بر محبوبی می ترسد که از وی فوت شود که اندک حال با ویست  
 و ولی را مر وقت بود و در خوف نباشد که اذان تیرسد و  
 چنانکه در خوف نبود رجا هم نبود از آنکه رجا امید محبوبی باشد  
 که بدو برسد اندک ثانی حال و یا مکروهی از وی دفع شود  
 و اندوه نباشدش از آنچه اندوه از کدورت وقت بود پس آنکه  
 اندک حقیقه رضا بود و روضه موافقت اندوه او را کجا باشد  
 عواقم را چنین صورت بندد اندرین قول که چون خوف و رجا  
 نباشد و حزن نه بجای آن امن باشد و امن هم نباشد که

امن از نا دیدن غیب بود و اعراض کردن از وقت و این صفت  
 آنان باشد که رؤیت بشریت شان نباشد و آنان با صفت مذکور و خوف و  
 رجا و امن و حزن و جود بنعیم های نفس باز گردد چون آن فانی  
 شد رضا بنده را صفت گشت و چون رضا آمد احوال مستقیم  
 شد اندر رؤیت غفل و از احوال اعراض پدید آمد آنگاه (ص ۳۰۰)  
 ولایت بر دل کشف گشت و معنی آن بر سر ظاهر شد و ابو  
 عثمان مغربی گوید رحمه الله علیه الولی قد یکون مشهوراً و لا یکون مغموراً  
 ولی مشهور باشد اندر میان خلق اما مقنون باشد و دیگری گوید قد  
 یکون مستوراً و لا یکون مشهوراً ولی مستور باشد و مشهور نباشد و این  
 که احتراز کرده از شمرگی ولی بدان بود که اندر شمرگی دی فتنه  
 بود پس ابو عثمان گفت روا بود که دی شمره باشد اما شمرگی  
 دی بی فتنه باشد از آنچه فتنه اندر کذب بود چون دی ولایت  
 خود صادق بود و بر کاذب اعم ولایت واقع نشود و اظهار  
 کرامت بر دست کاذب محال باشد باید که فتنه از روزگار دی  
 ساقط بود و این دو قول بدان اختلاف باز گردد تا دی خود  
 را نشانده که دی مت اگر بنشاند مشهور بود و اگر نشاند  
 مقنون و الشرح لذلك لا تطول و اندک حکایات یافتیم که ابراهیم اعم  
 رضی الله عنه مروی را گفت خواهم تا تو ولی باشی از اولیای  
 خدای گفت بلی خواهم گفت لا ترغب فی شیء من الدنیا و الآخرة  
 و فترغ نفسك لله و اقبل بوجهك علیه بدینا و عقبی رغبت کن  
 بدینا اعراض کردن بود از حق پیروی فانی و رغبت کردن بعتقی  
 اعراض کردن بود از موی پیروی باقی و چون اعراض پیروی فانی بود فانی فنا  
 شد و اعراض نیست گردد و اعراض پیروی باقی بود بر بقا فنا



بعد نباشد پس بر اطلاق وی هم روا نباشد و گفت فارغ کن ص ۳۰۱  
 مر خود را از برای دوستی خداوند دنیا و عقیقی را در دل خود راه  
 ما و روی دل بحق آور و چون این اوصاف اند تو موجود باشد  
 ولی باشی و ابو یزید بسطامی را رضی الله عنه پرسیدند که ولی  
 که باشد گفت الولی هو الصابر تحت الامور و الذی ولی آن باشد که  
 اندر تحت امر و نفی خداوند صبر کند از آنچه هر کس دوستی حق اندر  
 دل وی زیاده تر امر وی بر دلش معظّم تر و از نمی وی تفرق  
 دور تر و هم از ابو یزید حکایت کنند که گفت وقتی مرا گفتند  
 که فلان شخص ولی است از اولیای خدای عزّ و جلّ بر خواستم و  
 قصد زیارت وی کردم چون مسجد وی رسیدم وی از خانه بیرون آمد  
 و اندر مسجد آب از دکان بر زمین جانب قبله افکند من از آنجا برگشتم  
 وی را سلام تا گفته گفتم که ولی ما باید که شریعت بر خود نگاه دارد  
 تا حق تعالی حال بر وی نگاه دارد و اگر این مرد ولی بودی آب دهن  
 ما بر زمین جانب قبله نینگندی حفظ حرمت ما و یا حق او را نگاه  
 داشتی مر صحت کرامت را گفت آن شب پیغامبر را علی الله علیه و سلم  
 بخواب دیدم که مرا گفت یا با یزید برکات آنچه کردی اندر تو رسید دیگر  
 روز بدین درجه رسیدم که شاه می بینید و شنیدم که یکی نزد شیخ ابو  
 سعید در آمد و نخست پای چپ در مسجد نهاد و گفت او را باز  
 گردانید که هر که اندر خانه دوست اندر نداند آمد ما را نشاید و گویی  
 از طاعده لعنتم الله تعلق بدین طریقت خلیف بر گوند و گفتند خدمت چندان  
 باید کرد ص ۳۰۲ که بنده ولی شود چون ولی شد خدمت بر خاست و  
 این صفات ست پیدا و هیچ مقام نیست اندر راه حق که هیچ رکن  
 از ارکان خدمت بر نيزد و بهای گاه شرح این تمامی بگوئیم انشاء الله

تعالی و السلام

## الکلام فی اثبات الکرامات

بدانکه تصور کرامات جایز است بر دلی اندر حال صحت تکلیف بر دی و  
 فریقین از اهل سنت و جماعت برین متفقند و اندر عقل نیز مستحیل نیست  
 از آنچه این نوع مقدور خداوند است و اظهار آن منافی هیچ اصلی نیست  
 از اصول شرع و احادیث جنس آن از اوصاف گسسته نیست و کرامت علامت  
 صدق دلی بود و تصور این بر کاذب روا نباشد بجز علامت کذب  
 دلی و آن فعلی بود ناقض عادت اندر حال بقای تکلیف و آنکه  
 بتبریف حق بر وجه استدلال صدق ما از کذب بماند دی نیز دلی باشد  
 و گروهی از اهل سنت و جماعت گویند که کرامت درست است اما نه تا  
 حد مجزوه تا چون استجابت دولت و حصول مراد اذن و آنچه بدین  
 مانده که علت آن ما نقص کند گوئیم شما ما از تصور فعل ناقض  
 عادت بر دست دلی صادق اندر زمان تکلیف چه صورت می بندد  
 از قضا اگر می گویند که نوع مقدور خداوند تعالی نیست این خود  
 ضلالت است و اگر گویند که نوع مقدور است اما اندر اظهار آن  
 بر دست دلی صادق ابطال نبوت بود و نفی تخصیص انبیاء این هم  
 محال است از آنچه دلی (ص ۳۰۲) مخصوص است بکرامت و نبی معجزات و  
 المعجزة لم تکن معجزة بيمينها اشياء كانت معجزة لوصولها و من شرطها اطلاق  
 دعوى النبوة بها فالمعجزات تخص للانبیاء و الکرامات تكون للاولیاء و چون  
 دلی دلی باشد و نبی نبی میان ایشان هیچ شبهت نباشد تا ازین استرازا  
 باید کرد که شرف و مراتب پیغامبران عظیم السلام بطو قرت و صفای صفت  
 است نه مجزوه معجزه یا کرامت یا باظهار بر ایشان فعل ناقض عادت و



باتفاق همه مر اینها را جمله معجزات است ناقض عادت و اندر اصل اعجاز  
جمله تصدی اند اما اندر درجات تفضیل یکی را بر یکی هست و چون روا  
باشد تسویه افعال ناقض عادات مر ایشان را بر یکدیگر فضل بود چرا  
روا نباشد که این را نیز کرامت بود فعلی ناقض عادت و انبیا از  
ایشان فاضل تر باشد چون اینجا فعلی ناقض عادت علت تفضیل و تخصیص  
ایشان نگردد یا یکدیگر اینجا نیز فعل ناقض عادت علت تخصیص ولی  
نگردد بر نبی یعنی همان نگردد با ایشان و اگر این دلیل خود را  
معلوم کند از عقلا این شبهت از دلش بر خیزد و اگر یکی را  
مورد چنین بندد که اگر ولی را کرامت ناقض عادت بود ولی دعوی  
نوت کند این محال باشد از آنچه شرط ولایت صدق قول باشد و دعوی  
بخطات معنی کذب باشد و کاذب ولی نباشد و اگر دلی دعوی  
نوت کند آن قدح باشد اندر معجزه و این کفر بود و کرامت جز  
مومن مطیع را (ص ۳۰۴) نباشد و کذب معصیت بود نه طاعت و چون  
چنین باشد که کرامت ولی موافق اثبات حجت نبی باشد و بطلان کردی  
هیچ شبهت نیفتد میان کرامت و معجزه زیرا که پیغمبر صلی الله علیه  
وسلم باثبات معجزه نوت خود اثبات می کند ولی بکرامت هم نوت  
دی اثبات می کند و هم ولایت خود پس این صادق اندر ولایت همان  
گیرد که آن صادق اندر نوت و کرامت ولی عین اعجاز نبی باشد  
و مومن را رؤیت کرامت ولی دیلوت یقین باشد بصدق نبی نه  
شبه اندر از آنچه در دعوت ایشان متضاد نیفتد تا یکی مر یکی را نفی  
کند که دعوی یکی بعین بر حان دعوی دیگر است چنانکه اندر شریعت چون  
گرمی از درش اندر دعوی متفق باشد چون حجت یکی ثابت نشود  
حجت دی حجت دیگران باشد بکم اتفاق شان در دعوی و چون دعوی

متضاد بود آنگاه حجت یکی حجت دیگران نباشد پس نبی چون قوی بود  
بعثت نبوت بدلالات معجزه و دلی وی را معتقد دارد اندر دوی وی  
اثبات شصت اندرین محلّ محال باشد و الله اعلم بالصواب

### الکلام فی الفرق بین المعجزة والکرامۃ

و چون درست شد که بر دست کاذب معجزه و کرامت محال بود لا  
عالم فزقی ظاهر تر بیاید تا ترا مسلم و روشن شود بدانکه شرط معجزات  
اعتماد است و اذان کرامات کتمان اذانچه ثمره معجزه بغیر باز گردد و  
کرامت خاص مر صاحب کرامت را بود و نیز صاحب معجزه قطع کند  
که این بین اعجاز است و دلی قطع نتواند کرد که آن کرامات است یا  
استدراج (ص ۳۰۵) و نیز صاحب معجزه اندر شرع تصرف کند و اندر ترتیب  
آن نفی و اثبات استدراج کند لغرض خدای تعالی صاحب کرامت را اندرین معجز  
تسلیم و قبول احکام دوی نیست اذانچه بعضی وجه کرامت دلی مر حکم شرع نبی را  
منافات نکند و اگر کسی گوید که چون گفتی که معجزه ناقض عادات است و دلیل  
صدق نبی و چون جنس آن معجزه بر نبی روا داری این معتاد گردد و بین  
حجت ترا بر اثبات معجزه اثبات کرامت باطل کند گوئیم این امر بر خلاف  
صورت تست که مر ترا اعتقاد گشت است اذانچه اعجاز عادات خلق را  
ناقض است چون کرامت دلی بین معجزه نبی بود و همان برهان نباید که معجزه  
نبی نمود پس اعجاز مر اعجاز را نقض نکند ندیدی که چون غیب را بکند  
کافران بر دار کردند رسول صلی الله علیه وسلم بدوین بود اندر مسجد نشسته دی  
را می دیده و با صحابه می گفت آنچه با دی کردند خدای عزّ و جلّ حجاب  
از چشم دی نیز بر داشت تا دی پیغمبر را صلی الله علیه وسلم دید و بر  
دی سلام گفت و خداوند تعالی سلام دی بگوش پیغامبر رسانید و جواب پیغمبر



دی ما بشنایید و دعا کرد تا روی دی بقدر گشت بس اگر پیغمبر  
 را بدید از مدینه و دی بگر بود فعلی بود ناقص عادت و معجزه بود  
 آنچه دی پیغامبر صلی الله علیه و سلم را بدید از کر و کرامت دی بود از آنچه رؤیت  
 غایب باقی ناقص عادت بود پس هیچ فرق نبود میان غیبت زمان و غیبت  
 ص ۳۰۶ مکان چه کرامت غیب اندر حال غیبت مکان از پیغمبر صلی الله  
 علیه و سلم وجه کرامت متاخران الله حال غیبت زمان از دی در این طریق  
 مبین است و بزبان واضح بر احتمالات مضاده کرامت مر اجاز را از آنچه  
 کرامت جز الله حال تصدیق صاحب معجزه ثابت نشود و جز بر دست مومن  
 مصدق مطیع پیدا نیاید از آنچه کرامات است امت معجزه پیغمبران است  
 از آنچه شریعت دی باقی است باید تا حجت دی نیز باقی بود پس  
 اولیا گواهانند بر صدق رسالت رسول و روا نباشد که بر دست بی گانه  
 کرامتی ظاهر شود و اندین معنی حکایتی آرند از ابراهیم خواص رحمة الله  
 علیه و آن سخن اندر خود بود این جا ابراهیم گفت من بیادید  
 فرو رنم بر تجرید بر حکم عادت خود چون نختی بشم یکی از گوشه  
 بر خاست و از من صحبت خواست اندر دی نگاه کردم از دیدن  
 دی زجری به دل من باز آمد گفتم این چه شاید بود مرا گفت یا ابراهیم  
 رنج دل مشو که من یکی از نصاری ام و مایبان ایشان که از اقصی  
 بلاد روم آمده ام بامید صحبت تو گفتم چون دانستم که بیگانه است  
 دلم بر آسود و طریق صحبت و گذاردن حق دی بر من آسان تر  
 گشت گفتم یا راهب انصاری با من طعام و شرب نیست و ترسم  
 که ترا اندین بادی رنج رسد گفت یا ابراهیم چندین بانگ تو  
 اندر عالم و تو هنوز اندو طعام می خوری گفتا که بجهت دانستم  
 اذان انبیا دی بصحبتش قبول کردم مر تجریت را اندر دوی خود

ص ۳۰۷

در ۱۲۰۷ هجری جا ست چون هفت شبانه روز برقیتم تشنگی را دریافت  
 دی ایستاد و گفت یا ابراهیم چندین طبل تو اندر گرد جهان می زنند بیار  
 تا چه داری از گستاخی ما برین درگاه که مرا طاقت نماند از تشنگی  
 گفتا من سر بر زمین نهادم و گفتم یا خدایا مرا ده پیش این کافری رسوا  
 گردان که دی را اندر بین بی گمانی بمن ظن نیکو ست چه باشد که ظن  
 کافری بر من دانا کنی گفتا چون سر بر آوردم طبعی دیدم ده قرص و  
 ده کاسه شربت آب بران نهاده آن بخوردیم و ازانجا برقیتم چون صفت روز  
 دیگر بر آمد با خود گفتم که من این ترا را تجربه کنم تا ذوق خود  
 ببیند پیش ازا که دی بهیژی دیگر مرا امتحان کند و با من معاشر کند  
 گفتم یا صاحب انصافی بید که امروز نوبت تست است چه داری از ثمره  
 بجاهده دی نیز سر بر زمین نهاد و چیزی نگفت طبعی پدیدار آمد و  
 چهار قرص و چهار کاسه شربت آب بر دی نهاده من اذان صفت  
 بجنب دافتم و رنج دل شدم و از روزگار خود نوید شدم و با  
 خود گفتم که من ازین نخورم که این از برای کافری پدیدار آمده است  
 و موت وی باشد من این کی خورم با من گفت یا ابراهیم بخور  
 گفتم نخورم گفتا بچه علت گفتم ازانچه تو از اهل نیستی و این  
 از جنس حال تو نیست و من اندر کار تو متعجبم اگر این  
 را بر کرامت حل کنم بر کافر کرامت روا نباشد و اگر گویم  
 نتوشت است و تو مدعی مرا شصت افتد با من گفت یا ابراهیم  
 بخور (ص ۳۰۸) بشارت مرا ترا بدو چیز یکی باسلام من اشهد ان  
 لا اله الا الله و اشهد ان محمدا عبده و رسوله و دیگر آنکه ترا  
 بنزدیک حق عز و جل خطری بزرگ ست گفتم چرا گفت ازا که ما  
 را ازین جنس هیچ چیز نباشد من از شرم تو سر بر زمین

ص ۳۰۸



نصاحتم گفتیم بار خدایا اگر دین محمد حق است و پسندیده است تو مرا  
 دو قرص و دو کاسه شربت آب ده و اگر ابراهیم خواص دلی تست  
 مرا دو قرص و دو کاسه شربت آب ده بچون سر بر آوردم این  
 طبقی حاضر کرده بودند ابراهیم انسان بخود و آن جوان را هب یکی  
 از درگاه دینی شد و این معنی عین معجزه نبی باشد موصول بکرامت  
 دلی و این سخت تا درست است که اندر غیبت نبی غیر او برهان  
 ناید و اندر حضور دلی را غیر دلی را از کرامت دلی نصیبی بود  
 و بحقیقت منتفی ولایت بجز مبتدای نبوت نباشد و آن را هب از  
 کتوان بود بچون سحره فرعون پس ابراهیم هم صدق نبی اثبات کرد  
 و آن دیگر هم صدق نبوت می طلبید و هم عز ولایت خداوند تعالی  
 بحسن حمایت ادلی مقصود دی حاصل کرد و این فرقی ظاهر است  
 میان کرامات و اعجاز و اندرین معنی سخن بسیار است و این کتاب  
 بیش ازین حل نمکند و افعال کرامات بر اولیا کرامت دیگر بود و شرط  
 آن کتوان است و افعال بتکلف و شیخ می گفت که اگر دلی ولایت  
 ظاهر کند و بدان دعوی کند مرصحت حاش را زیان ندارد (ص ۱۳۰۹)  
 اما بتکلف دی بافعال آن رعوت باشد و الله اعلم بالصواب

ص ۳۰۹

### الکلام فی التمهید فی المحجة علی بید من بدعی الالهیة

اتفاق کرده اند مشایخ این طایفه و جملة اهل سنت و جماعت بر آنکه روا  
 باشد فعلی ناقص عادت مانند معجزه و کرامت پیدا آید بر دست کافری که  
 ابواب نبوت بتعمود آن منقطع باشد و کس را اندر کذب دی شک  
 نباشد و تعمود آن فعل بکذب دی ناطق بود و این چنان باشد که فرعون  
 چهار صد سال عمر یافت که او را اندران میان هیچ بیماری نبود و آب

از پس دی به بالا بر شدی و چون بالیتادی آب بالیتادی و چون برفتی  
آب برفتی با برین جلد افند دوی دی مر عاقلان را شیمت نیتادی که دی  
دوی خدائی کردی و مضمراند مر عاقلان که خدادند عز اسم مجسم و مرکب نیست  
و اگر چنین افعال و مانند این بسیار دیگر بودی که بر دی پدیدار آید عاقل  
را بر کذب دوی دی شک نمودی و آنچه از شدداد و لعب ارم و از  
فرود روایت آرند ازین جنس هم برین قیاس کند و مانند این مخبر صادق  
را خبر داده است که اندر آخر الزمان دجال بیرون خواهد آمد و دوی  
خدائی خواهد کرد و دو کوه یکی بر راست و یکی بر چپ دی می رود  
این که بر راست رود جای گاه نعیم باشد و آنگاه بر چپ بود جایگاه  
عقوبت و عذاب و خلق را بخود دعوت کند و آنکه بدو نگوید او را عقوبت  
کند و خدادند بسبب فضیلت دی خلق را می راند (ص ۲۱۰) و زنده  
می کند و افند عالم دوسر مطلق گسترانیده باشد و اگر بجای آن صد  
چندان از افعال ناقص عادت بر دی پدیدار آید عاقل را در کذب  
دی هیچ شیمت یقند که عاقل را بضرورت معوم بود که خدای بر  
خود نشیند و متغیر و متلون و کوه نباشد و این معالی را حکم  
استدراج باشد و نیز روا باشد که بر دست مدعی راست که کاذب  
بود فعلی پدیدار آید ناقص عادت که آن دلیل کذب دی بود چنانکه  
بر دست صادق علامت صدق دی بود اما روا نباشد که فعلی پدیدار  
آید که اندران کسی را شیمت افتد و چون اثبات شیمت جایز  
باشد کاذب را از صادق و صادق را از کاذب باز نتوان شناخت  
آنگاه طالب نداند که کرا تصدیق باید کرد و کرا تکذیب باید کرد  
و آنگاه حکم نبوت بدین سبب بطلت باطل شود و روا باشد که بر  
دست مدعی ولایت چیزی از جنس کرامت پدیدار آید که دی اندر دین



درست باشد اگرچه معاملاتش خوب نباشد از آنکه بدان صدق رسول اثبات می کند  
و فضل حق ظاهر می کند بر خود نه نسبت آن فعل بحد و قوت خود  
می کند و آنکه اندر اصل ایمان راست گوی بود بی برهان اندر همه احوال  
باقتقاد اندر ولایت راست گوی بود بهر حال اندانچه اعتقاد وی در کل احوال  
بوصف اعتقاد وی باشد اگرچه اعمالش موافقت اعتقادش نباشد دوی ولایت  
از وی بترک معاملات دلیل رس (۳۱) منافات نکند چنانکه دوی ایمان و  
بحقیقت کرامت و ولایت از مواهب حق است نه از مکاسب بنده پس  
کسب مر حقیقت هدایت را علت نگردد و پیش ازین گفته ام که اولیا  
منعوم نباشند که عصمت شرط نبوت است اما محفوظ باشند از آفتی که  
بعد آن نفی ولایت اقتضا کند و نفی ولایت از بعد وجود آن اندر  
چیزی بسته است که نفی ایمان است و آن ربوت بود نه بمعصیت  
و این مذهب محمد بن علی ترمذی است رضی الله عنه و از آن جمیده و  
ابو الحسن فوری و حارث محاسبی و جز ایشان بپیدی از اهل حقایق رضی  
الله عنهم اما اهل معاملات چون سعمل بن عبد الله قسری و ابو بلیهان  
دارانی و ابو حمدون قنصار و جز ایشان ما رضی الله عنهم مذهب آن  
ست که شرط ولایت مداومت کردن بر طاعات است چون بکیره بر دل  
ولی گذر کند وی از ولایت معزول شود و پیش ازین گفتیم که بنده  
بکیره از ایمان بیرون نیاید پس دلائلی از ولایت دیگر ادلی نیست چون  
دلالت معرفت که اصل همه کرامت ها است بمعصیت ساقط نشود حال  
باشد که آنچه کمتر از آن است اندر شرف و کرامت بمعصیت زیال شود  
و این اختلاف اندر مشایخ قیام شده است و این ها مراد من اثبات  
آن جمله نیست اما معمم تربی چیز ها اندر معرفت این باب آنست  
که مدانی بعلم یقینی که این کرامت بر ولی اندر چه حال واقع شود

اندر حال صحو یا اندر حال سکر و اندر غلبه یا تمکین و شرح صحو و سکر  
 اندر ذکر ص ۳۱۲ مذکور است که تمام بیاد دارد ام و ابو یزید رضی  
 الله عنه و ذوالنون مصری و محمد بن خنیف و حسین بن منصور و  
 یحیی بن معاذ الرازی رضی الله عنهم و جامعینی بر آنند که اظهار کرامت بر  
 دل مجز و اندر حال سکر وی نباشد و آنچه اندر حال صحو باشد آن  
 معجزه انبیا بود و این فرقی واضح است میان معجزه و کرامات اندر  
 منصب ایشان که اظهار کرامات بر وی اندر حال سکر وی باشد که  
 وی مغلوب باشد که وی را دعوت نبود و اظهار معجزه بر بنی  
 اندر حال صحو وی باشد که وی تهمیدی کند و خلق را معافانه آن  
 خواند و مناسب معجزه میسر بود همان دو طرف حکم یکی اظهار وی  
 آنها که خواهد اعجاز را و دیگر کتمان آن و باز اولیا را این  
 نباشد که ایشان را در کرامت اختیار نباشد گاهی که کرامت نخواهند  
 نباشد و گاهی خواهند نباشد از آنچه دلی داعی نباشد تا حاشا بقای  
 اوصاف منسوب باشد که وی مکتم باشد و حاشا بقا صفت موصوف  
 باشد پس یکی صاحب شریع بود و دیگری صاحب سر پس باید که  
 کرامت جز در حال غیبت و دشت ظاهر نگردد و جمله تصرف  
 وی تصرف حق باشد و آنکه وقت وی این چنین بود جمله نقلش  
 بتالیف حق بود از آنچه صحت صفت بشریت یا لاهی را بود و یا  
 ساهی را و یا مطلق الهی را پس انبیا لاهی و ساهی نباشند و  
 مجز انبیا مطلق الهی نباشند و مجز اولیا لاهی نباشند مانند این جا اولیا  
 تا باقامت حال بشریت با خدا باشد محبوب باشد چون مکاشف شوند  
 مومنان و متعجب گردند ص ۳۱۳ اندر حقیقت الطاف حق تعالی و اظهار  
 کرامت مجز و اندر حال کشف درست نیاید که آن درجه قرب باشد و آن

ص ۳۱۲

ص ۳۱۳



دقی بود که حجر و ذهب نزدیک دیش یکمان شود و هیچ حال بین آدمی  
 را جز اینها صفت نگردد الا که آمد دی غایت باشد و آن بحر  
 حال سکر باشد چنانکه عاقل یک روز از دنیا گشت شد و آمد دنیا  
 بستی مکاشف گشت گفت عرفت نفسی عن الدنيا فاستوی عندی حجرها  
 ذهبها و فضتها و مدوها و رومی دیگر وی را بر خوابی دیدند که  
 می کرد گفتند چه می کنی یا عارضا گفت طلب قوتی می کنم که ازان  
 چه نیست پس آن ساعت بزان بود و این ساعت چنین پس مقام صوم  
 ادب را درجه ششم بود و تمام سکر شان درجه انبیا هر گاه کسی با خود  
 باز آید خود را یکی از اماره مردان دانند و چون از خود غایب شوند  
 بحق راجع شوند سکر شان مضرب شود و مرحق را مضرب شوند  
 و کل عالم اند حق ایشان چون ذهب شود و شبلی گوید رحمه الله  
 ذهب اینها ذهبنا و در جیث درنا و فضة فی الغضا و از استاد ابوالقاسم  
 قنبری رضی الله عنه شنیدم که دقی از طایرانی پدیدم از ابتدای حالش  
 گفت دقی مرا سنگی می بایست از رودخانه سرخ هر سنگ که بر می  
 گرفتم بخری می شد و زان می انداختم و این ازان بود که هر دو نزدیک  
 دی یکمان بود لا بلکه هنوز جوهر خوار تر که او را ارادت آن نبود و  
 آن سنگ بود و از خواجہ امام خرمی ص ۱۳۱ شنیدم بر سرش که گفت  
 کودک بوم و محلی رفقا بوم بر معنای بطلب برگ قوت از برای باید  
 قرار و بر روشنی ندیم کرم گوه رزد و شلیخ آن می بوم شلیخ ابو الفضل بن حسن  
 رضی الله عنه بدان کوی بر گذشت و من بر درخت بوم مرا ندید من  
 هیچ شک نکردم که از خود غایب است و بدل با حق است به حکم  
 انبساط پس سر بر آورد و گفت بار خدا یک سال بیشتر است تا تو  
 را می نداده که موی سر باز کنم با دستان چنین کنند گفت اند

حال غم اوساق و افسوس و دلتنگی و زهرین دیم آنگاه گفت عجب کاری  
 هم تدبیر ما اراض است مر کشیش دل را با تو بخی توان گفت و از  
 شبی می آید که چهار هزار ویناد بگو اندر دهر انداخت گفتند چه می کنی گفت  
 سنگ باب اولی تر گفتند چرا بخت ندی گفت سبحان الله من بخدای چه بخت  
 آورم که حجاب از دل بر گیرم و بر دل برادران مسلمان فهم و شرط دین  
 نباشد که برادر مسلمان را بدتر از خود خواهی و این جلو حالت سکر است  
 و شرح این گفته ام اما مراد این جا اثبات کرامت است و باز بنید  
 و ابو العباس سیدای دهر ابو بکر واسطی و محمد بن علی ترمذی که صاحب مذهب  
 رضی الله عنهم برانند که کرامت اندر حال صحو و تنگی ظاهر شود بدون  
 سکر از آنچه ادیبای خداوند تعالی بران ملک اند و مشرفان عالم و خداوند  
 تعالی مر ایشان را دایان عام گردانیده است و حل و عقد آن برایشان  
 باز بسته و احکام عالم را موصول همت ایشان گردانیده پس می باید در ص ۱۳۵  
 که صحیح ترین رای ایشان باشد و تحقیق ترین همه دل ها دل  
 ایشان بر خلق خدای از آنچه ایشان رسیدگان باشد تموین و سکر اندر ابتلای  
 مال باشد چون بلوغ حاصل آمد تموین یا تنگی بدل گردد آن گاه وی  
 دلی بر حقیقت باشد و کرامات وی صحیح بود و اندر بیان اهل این قصه  
 معصوم است که مر اندک را باید تا هر شب بگوید همه عالم بر آیند  
 و اگر هیچ جای باشد که چشم ایشان بر آن نیفتاده باشد دیگر روز  
 علی اندران محل پدید آید آنگاه ایشان بقطب اینجا کنند تا وی همت  
 بر گمارد آن نخل از عالم ببرکات وی زایل کند و آنان که گویند  
 که نزد و کوخ نزدیک دی یکسان شده است این همه علامت سکر  
 است و تا درستی دیدار و این را بس شرفی نباشد شرف در آن  
 بود که در نزدیک وی زرد بود و کوخ کوخ تا بآفت آن بینا بود



تا گوید یا صفاء و یا بیضاء غری غیرى یا زر زرد و یا یم سبید بجز  
 مرا فریبید که من بشما مغرور نگردم اندانچه من آفت شما بدیده ام پس آنکه  
 آفت دی ببیند مرا آن را محلّ حجاب یابد چون تبرک آن بگوید ثواب  
 آن یابد و باز آن را که در چون کونخ بود تبرک کونخ گفتن درست  
 نیاید ندیدی که چون حارثه صاحب سکر بود گفت در و سنگ و کونخ  
 و تفره بنزدیک من همه یکی است و ابو بکر صلیق رضی الله عنه صاحب  
 صوم بود آفت قیصر دنیا بدید و ثواب روش رص ۱۳۱۶ و ما معلوم  
 شد است اذان بداشت تا پیغمبر صلی الله علیه و سلم گفت خیال ما چه  
 باز گذاشتی گفت خدا و رسول خدا و ابو بکر و ثانی ترضی رحمة الله  
 علیه روایت کرد که روزی محمد بن علی رحمة الله علیه مرا گفت یا ابا  
 بکر و ثانی امروز ترا بجای خواهم برد گفتم فرمان شیخ ما باشد با دی  
 برقم دیر بر نیامد که بیایانی دیدم سخت صعب و تحت زمین اندر میان  
 آن بیابان نموده در زیر درختی سبز و چمنه آب روان و یکی  
 برای تخت نشسته و لباس خوب پوشیده چون محمد بن علی بنزدیک  
 دی شد دی مرا خاست و دی را بر آن تخت بنشاند چون زمانی  
 بر آمد از هر سوی گروهی می آمدند تا چهل کس آن جا مجتمع  
 شدند دی اشارتی کرد آسمان از آسمان چیزی خوردنی پدیدار آمد بخودیم و  
 محمد بن علی سؤالی کرد مرد اندران سخن بسیار بگفت چنانکه من یک کلمه  
 اذان نفهم نکردم چون زمانی بر آمد دستوری خواست و باز گشت و  
 مرا گفت در که سجد گشتی چون زمانی بود که تبره باز آمدیم  
 من را گفت ایها الشیخ آن چه بای بود و آن مرد که  
 بود گفت آن تیره بنی اسرائیل بود و آن مرد قطب المدار علیه  
 گفتم ایها الشیخ اندین ساعت چگونه از تیره بنی اسرائیل رسیدیم

گفت یا ابا بکر ترا کاه بریدن بود نه با پریدن و با چوکی و  
 این علامات سخت حال باشد نه اذان سکر اکنون این را مختصر کردیم  
 که اگر بتفصیل این مشغول شوم و اخوات این را شرح دهم کتاب  
 (ص ۳۱۷) ملول شود و از مقصود باز مانم پس بعضی از دلایل  
 که تعلق آن کتاب است بذکر کرامات و حکایات ایشان موصول گردانم  
 تا بخواندن این مریدان را تنبیه باشد و علما را ترویج و محققان  
 را مذاکرات و خواص را زیادت یقین و رنج شبت گردد ان شاء  
 الله تعالی

### الکلام فی ذکر کراماتهم

بدانکه حجت عقل ثابت شد بر صحت کرامات و دلیل بر ثبوت  
 آن قائم شد باید که تا دلایل کتابی نیز ترا معلوم شود و آنچه  
 آمده است اخبار صحاح که کتاب و سنت بر صحت کرامات و  
 افعال ناقص عادات بر دست اهل ولایت ناطق است و انکار آن  
 جمله انکار حکم انصوص باشد اذان جمله یکی آنکه خداوند عز و جل  
 اندر نص کتاب ما را خبر داد وَ ظَلَلْنَا عَلَيْكَ الْعَمَامَ وَ آتَوْنَا عَلَيْكَ  
 الْمَنِّ وَ السَّلَوى بر پیوسته بر سر ایشان سایه داشتی و من و سولی  
 هر شبی تازه پدیدار آمدی اگر کسی گوید از مکان که من معجزة  
 موسی علیه السلام بود ما نیز گوئیم که ردا بود از آنچه کرامات اولیای  
 همه معجزة محمد است صلی الله علیه و سلم و اگر گوید که این کرامات  
 در غیبت است واجب نکند که معجزة وی باشد و آن اندر وقت  
 موسی بود گوئیم که چون موسی علیه السلام از ایشان غایب شد و بطور  
 رفت همان حکم باقی می بود پس چه غیبت زمان و چه غیبت مکان



ص ۳۱۸

و چون آنجا معجزه اند نسبت مکان بود ایضا اندر فیت  
 زمان هم بود و دیگر ما را خبر داد از کرامت آصف برضا که  
 چون سیمان پیغمبر ص ۳۱۸ علیه السلام را بایست که تخت بلقیس پیش از  
 آمدن وی آنجا حاضر کند و خداوند تعالی می خواست تا شرف آصف بخل  
 نماید و کرامات وی ظاهر کند و باطل زمانه نماید که کرامات اولیا جایز  
 بود و سیمان علیه السلام گفت کیمت آنکه تخت بلقیس را پیش از  
 آمدن وی آنجا حاضر کند و خدای عز و جل ما را خبر داد که گفت قَالَ  
 عِزَّتِي مِنْ الْجَوْرِ اَنَا اَيْتُكَ يَوْمَ قَبْلَ اَنْ تَتَوَدَّ مِنْ مَقَامِكَ اَنْ عَزَّتِيْ  
 مِنْ بِلَيمِ بَزْدِيْكَ تُو مَر تَحْتَ دِي رَا پيش از آنکه تو ازین جایگاه بر نیزی  
 سیمان علیه السلام گفت زود تر ازین باید آصف گفت اَنَا اَيْتُكَ يَوْمَ قَبْلَ  
 اَنْ يَرْتَدَّ اَيْتُكَ طَرْدُكَ فَلَمَّا دَاةُ الْاَلِيَةِ مِنْ پيش از آنکه تو چشم بر هم  
 زنی آن تخت این با حاضر کنم برین گفته سیمان علیه السلام بر وی متغیر  
 نشد و انکار نکرد و وی را استقبال نیامد و این صبح مال معجزه نمود  
 از آنچه آصف پیغمبر نبود لا محاله باید تمام کرامت بود و اگر معجزه بودی  
 اطهار آن بر دست سیمان علیه السلام بایستی و دیگر ما را خبر داد  
 اندر قصه مریم که چون نزد کیا علیه السلام نزدیک وی آمد آمدی بقاتلان  
 مبره زمستانی دیدی و بزمستان مبره زمستانی گفتي اَتَى لَكَ هَذَا مَرِيَمُ كُنْتِي  
 هُوَ مِنْ عَشْرِ اَلِهٍ بِاتِّفَاقِ مَرِيَمُ پیغمبر نبود و نیز خدای عز و جل ما را  
 بیان مرتب از حال دی خبر داد که وَ هُوَ اَيْتُكَ بِجَذْعِ الْخَلَّةِ تَنَاقُطُ  
 عَلَيْكَ نَطِيًا جَزِيًّا و نیز احوال اصحاب اکسف و سخن گفتن سنگ  
 ایشان و خواب ایشان و تقلب ایشان اند کف ص ۳۱۹ بر زمین و شمال  
 وَ لُقَيْلَهُمْ ذَاتَ الْيَمِينِ وَ ذَاتَ الشِّمَالِ وَ كَلْبُهُمْ بِرَيْطِ ذِمَاعِهِ الْاَلِيَةِ این  
 جمله افعال ناقصه است و معلوم است که معجزه نسبت باید که کرامت

ص ۳۱۹

باشد و روا بود که این کرامات معنی احتیاجت دعوات بود بمحصل امور  
موهوم اند زمان نیکیست و روا باشد که قطع بیداری از مسافت بود  
در ساعتی و روا بود که پدیدار آمدن طعانی بود از جای گاهی  
تا معصود و روا بود که اشرف باشد بر اندیشهای خلق و مانند  
این و اندر احادیث صحیح از پیغمبر صلی الله علیه وسلم حدیث القار  
آمده است و آن چنان بود که روزی صحابه پیغمبر را صلی الله علیه  
وسلم گفتند یا رسول الله ما را از عجایب افعال اعم بامیه چیزی بگوی  
دی گفت صلی الله علیه وسلم که پیش از شما سه کس بهای می رفتند  
چون شبان گاهی بود قصد غلای کردند و اندر انهای بختند چون پاره از  
شب بگذشت سنگی از کوه اندر افتاد و دو آن غار استوار گشت  
ایشان متحیر شدند با یکدیگر گفتند زهاند ما را از این جا هیچ  
چیزی جز آنکه کردار صای بی برای خود را به خداوند شفیع کنیم یکی  
گفت مرا مادی و پیدی بود و از مال دنیای چیزی نداشتم بجز بزرگی  
که شیر آن به ایشان دادی و من هر روز یک بند حرمم میادیدی  
و بهای آن اندر دج طعام خود خرج کردم و از ایشان شبی  
من بی گاه تر آدم و تا آن که بزرگ را بدویدیم و طعام ایشان  
اند شیر آن آفتم ایشان خسته بودند آن قدر در دست دس ۲۲۰  
من بماند و من بر پای ایستاده و چیزی نا خورده انتظار بیداری  
ایشان می کردم تا صبح بر آمد و ایشان بیدار شدند و طعام بخوردند  
من آن گاه بهشتم و گفتم ای بار خدا یا اگر من اندین راست گویم  
ما را فرجی فرست و فرادرس پیغامبر گفت صلی الله علیه وسلم آن گاه  
آن سنگ یک جنید می کرد و شگافی پدیدار آمد و دیگری گفت مرا  
دختر حقی بود با جمال و دلم پیوسته بود مشغول بودی و دی را



بخود می خواندی آهانت کردی تا وقتی بحیل مدد بیت دنیا بدو فرستادم تا  
 یک شب با من خلوت کند چون نزدیک من آمد تری اندر دلم پدیدار آمد  
 از خدای تعالی دست از وی برداشتم و در بدو بگذاشتم بار خدایا  
 اگر من اندرین سخن راست گویم یا نه از فرجی فرست پیغامبر گفت صلی الله علیه  
 وسلم که آن سنگ یک جنیدنی دیگر کرد و آن گاه شکاف زیاد شد اما هنوز  
 اذن بیرون نمی توانستند شدن و دیگری گفت مرا گویی مزدوران بودند کاری می  
 کردند چون تمام شد همه مزد خود بستند یکی از ایشان ناپدید شد من از خود  
 دی گوسفندی خریدم سال دیگر دو شد و دیگر سال چهار شد هر سال چنین  
 زیاده می شد چون سالی چند بر آمد مال عظیمی دی را فراهم آمد آن مرد  
 مزدور بیاید که وقتی برای تو کاری کرده ام یاد داری اکنون مرا بدان  
 مرا حاجت است گفتم و ما برو آن همه گوسفندان مال تست گفت مرا نفوس می  
 داری گفتم نه راست می گویم آن همه مال فراوی دادم تا بهبودی گفت  
 (ص ۳۲۱) بار خدایا اگر من اندرین راست گویم مرا فرجی فرست پیغامبر  
 گفت صلی الله علیه وسلم آن گاه سنگ از در غار فرا تر شد تا هر سه  
 تن بیرون آمدند و این فعل هم ناقص عادت بود و معذرت است از  
 پیغمبر صلی الله علیه وسلم حدیث جزیج راهب و ابو هریره رادی آنست  
 که پیغامبر گفت صلی الله علیه وسلم که بخودگی اندر گاهواره کس سخن نگفت  
 الا سه کس یکی عیسی علیه السلام و ثناء همه خود می دانند و دیگر اندر  
 بنی اسرائیل راهبی بود جزیج نام مرد مجتهد بود و مادر مستوره داشت  
 روزی بدین پسر بیاید وی اندر غار بود در موعده بکشد و دیگر ندان بیاید  
 چنانی و سوم روز دیگر و چهارم چنانی مادرش گفت یا رب رسوا  
 گدان پسر مرا و بحق من بگیرش و اندران زمانه وی زنی فاحشه بود  
 گفت مرا گویی ما که من جزیج را از راه ببرم بموعده وی شد جزیج

بود التفات نکرد تا ثبانی اندر راه صحت کرد و حاکم شد چون بشهر آمد گفت  
 این از جریح است و چون بار بنهاد مردمان قصد مومنه جریح کردند و دی  
 ما بدو سرای سلطان آوردند جریح گفت ای فلام پدر تو کیست گفت یا جریح  
 اهرم بر تو دروغ می گوید پدر من ثبانی است دیگر زنی کوکی داشت و بر  
 در سرای خود نشسته بود ساری نیکو روی و نیکو جامه بر گذشت زن گفت  
 یا رب تو این پسر مرا چون این سار گردان کوک گفت یا رب مرا  
 چنان گردان چون زانی بر آید زنی بدنام بر گذشت زن گفت یا رب  
 تو این پسر مرا چون این زن گردان این کوک گفت یا رب مرا چون این  
 زن گردان (ص ۳۲۲) در متعجب شد و گفت این چرا می گوئی ای پسر گفت  
 ازانچه این سار جلدی است از چابره و این زن زنی معطله اما خلق مراد  
 ما بدو می گویند و او را ندانند و من خواهم که از بندگان باشیم و غلام  
 که از مصلحان باشیم و دیگر معصوم است صیث زایده کینک عمر خطاب رضی  
 الله عنه که روزی بنزدیک پیغمبر صلی الله علیه وسلم آمد و بر دی  
 سلام گفت پیغمبر گفت علی الله علیه وسلم یا زایده چرا بنزدیک من دیر  
 دیر می آئی تو موفقه و می ترا دوست می دادم گفت یا رسول الله  
 امروز با عیالی آمده ام گفت آن چه چیز است گفت باعداد من بطلب  
 هیرم رفتم چون حرمه بند بستم بر نیکی بنحاصم تا بر گیرم ساری دیدم  
 که از آسمان بر زمین آمد و بر من سلام گفت و گفت محمد را  
 از من سلام گوی که رضوان خازن بهشت گفت که بشارت مرا ترا که  
 بهشت را بر ایشان تو سه قسمت کردی گروهی بی حساب بود اندر شوند  
 و گروهی ما با حساب آسان کنه و گروهی ما بشقاوت تو بخشند این  
 بگفت و قصد آسان کرد و از میان آسان و زمین من التفات کرد و  
 مرا یافت که آن حرمه را بر منی توانستم داشتن گفت یا زایده حرمه



بر سنگ بگذارد و مر سنگ را گفت یا سنگ این جسم با زایده بدو خادای عمر  
 نه آن سنگ آن جسم همیزم را می آورد تا بدو خادای عمر آمدند با پیغمبر علیه السلام تا برخاست و با صحابه  
 بدو خادای عمر آمدند تا اثر آمد و شد سنگ دیدند گفت الحمد لله که خدای مرا از دنیا بیرون نبرد تا  
 رضوان مرا بامت من بشارت نداد تا خدای تعالی از امت من زنی را  
 بدرجه نهم رسانید و معوت است در ۱۳۲۳ که پیغامبر صلی الله علیه و سلم  
 مر علاء الحفصی را بنزدی فرستاد و بر ماه پانزده آفتاب از دریا فرا  
 پیش آمد قدم بران نهادند و بجای بگذشتند که قدم ایشان تر نشد و از  
 عهد الله بن عمر معروف است که برای می رفت گروهی دید بر تارود  
 طریق ایستاده شیری راه ایشان گرفت عهد الله بن عمر گفت ای سنگ  
 از خدای اگر فرمان داری بران و گرنی ما ما ماه ده تا بگذریم  
 شیر برخاست و مر او را تواضع کرد و نهد گوشت و از راهیم  
 پیغمبر علیه السلام ازی معوت است که مردی را دید عهد عوا نشسته گفت  
 ای بنده خدای این درجه بچه یافتی گفت بجزی اندک گفت این چه بود  
 گفت مدی از دنیا برگردانیدم و یقوان خدای آوردم مرا گفتند اکنون چه خواهی  
 گفتتم مرا اندر هوا مسکنی باشد تا دلم از غلق گسته شود و بوی آن  
 جوان مرد بوی میزد آمد و قصد عمر کرد گفتند امیر المؤمنین اندین بخرابها  
 های خفته باشد رفت او را یافت بر خاک خفته و دره زیر سر  
 نهاده با خود گفت ای بلخی این همه فتنه اندین جهان این است  
 و کشتن این بنزدیک من سخت آسان شمشیر بر کشید دو شیر پدیدار  
 آمدند و قصد وی کردند وی فریاد بر آورد عمر بیچاره شد فتنه با  
 دی گفت و اسلام آورد و اندر خلافت ابو بکر صدیق رضی الله عنه  
 خالید بن ولید را رضی الله عنه برود عراق اندر میان هدیهها حقه  
 آوردند که اندین زهر قاتل است و اندر خنیزه هیچ ملکی ازین بفسن

ص ۳۳۴

نیست خالد آن حق را بکشاد و آن زهر را بر کف دست خود گرفت  
 و بسم الله گفت و اندر دکان انگه هیچ زیانش (ص ۳۳۵) نداشت مردان  
 متعجب شدند و بسیاری از ایشان براه آمدند و حسن بصری رضی الله عنه روایت  
 کند که بپادان سیاهی بود که اندر حباب ها بودی روزی من از بازار چیزی  
 خریدم و بود مردم مرا گفت این چه چیز است گفتم حمام است که آورده  
 ام بدانکه گر تو بدین محتاج باشی گفت بدست انزاتی کرد و ده من  
 بخداید من از سنگ و کونج آن دیوار ها را دیدم که همه زده گشته از  
 کرده خود تشویر خوردم و آنچه برده بودم بگذاشتم و برگزختم از هیبت  
 او و ابراهیم بن ادم روایت کند که گفت بر دای بر گذاشتم  
 و از آب خواهم گفت شیر طام و آب کدام خواهی من گفتم آب  
 خواهم برخواست و عصا بر سنگ زد و آب خوش و پاکیزه ازان  
 سنگ بران آمد و من بدان متعجب شدم مرا تعجب کن که چون  
 بنده حق را ملج باشد همه عالم ملج می باشد و ای الدردا و  
 سلمان رضی الله عنهما بهم نشسته بودند حمام می خوردند و تسبیح کاسه می  
 شزدند و از ای سید نزار رضی الله عنه روایت آمد که گفت یک چند  
 گاه هر سه روز یک بار حمام خود می اندر بادی می رفتم روز بیستم  
 صغنی اندر من آمد و حمام میافتم طبع عادت خود طلب کرد بر جای  
 زده نشتم حاتنی آواز داد که یا ای سید اختیار کن تا سبی خواهی  
 مردن سستی را بی حمام و یا لمای و یا قوی گفتم المی قوی بر  
 خاستم اندر من آمد دوازده منزل دیگر بر رفتم بی حمام و شراب و معوت  
 است که امروز اندر تشر خانه سمل بی عبد الله را بیت الباع خوانند  
 و متفقند اهل تشر بدانکه باع و شیر آن بسیار (ص ۳۳۵) بنزدیک وی  
 می آمدند و وی مر ایشان را حمام دادی و مراعات کردی و اهل

ص ۳۳۵



تستر خلق بسیارند و ابو القاسم مردی گوید من با ابو سید خزاز می رفتم بر  
 کانه بحر جوانی دیدم مرتقه دار و مجروح اندر رکوه آدینه گفت ابو سید که بیای  
 آن جوان جهادی است و معاشش چیزی است چون در دی گرم گویم از  
 ریدگان است و چون در مجروح نگریم گویم از طالبان است بیا تا از دی  
 پریم تا پیست خزان گفت ای جوان راه بخدای پیست گفت راه بخدای  
 دو است یکی راه حاتم و دیگری راه خواص و ترا از راه خواص هیچ  
 خبر نیست اما راه حاتم این است که تو می سپری و معاش خود را  
 علت و مول بجای نمی داری و مجروح را آن حجاب می دانی فدای انون مصری رضی  
 الله عنه گوید که من وقتی با جماعتی اندر کشتی نشستم تا از مصر بگذر  
 دیدم جوانی مرتقه دار با ما اندر کشتی بود و ما از وی التماس صحبت  
 می بود اما هیبت وی مرا باز می داشت از سخن گفتن با وی  
 که پس سخت سوخه روزگاد بود و هیچ از جهادت خالی نبود تا روزی  
 صبح بواهر اذان مردی گم شد و خداوند صخره مرین جوان را بدان قیمت  
 کرد خواستند که با وی بجای کنند من گفتم که با وی بدین گونه سخن  
 گوئید تا من از وی بخواهی بدم نزدیک وی آدم و با وی بتلفط  
 گفتم که این مردان را صوت بسته است تو و من ایشان را از  
 درستی و جهل باز داشتیم اکنون چه باید کرد روی با آسمان کرد و چیزی  
 نگفت اما بیان دیا دیدم که بر روی آب آمدند و هر یکی جوهری اندر  
 دهان گرفته یکی جوهر بسته و بدان مرد داد و چون مردم کشتی آن  
 برینند وی در ۱۳۲۶ پای بر روی آب نهاد و برفت پس آنکه صخره  
 برده بود از اهل کشتی بود هر آن را نیگند و اهل کشتی بلامت خودند  
 و از ابراهیم رفتی روایت کنند که گفت من در ابتدای امر خود قصد زیارت  
 مسلم مغربی کردم چون مسجد دی اندر آدم امامت می کرد الحمد خطا

بر خواند با خود گفتم رنج من خارج شد آن شب آن جا بودم روز  
 دیگر بقصد محاربت خاتم تا بر کناره ذات شوم شیری بر راه نخته بود  
 باز گفتم دیگر بر اثر من می آمد بانگ بر گرفتم مسلم از صومعه بیرون  
 آمد چون شیران او را بیدند تواضع کردند و دی گوش هر یک بگرفت  
 و ببالید و گفت ای سگان خدای من گفته ام شما را که با صمان  
 ما کار بگیرید آن گاه گفت یا با اسحاق شما بر است کردن ظاهر مشغول  
 شدید من خلق ما تا از خلق می تبرید و ما بر است کردن باطن من  
 حق را تا خلق از من می ترسند روزی شیخ رضی الله عنه از بیت الحن  
 قصد دمشق داشت بارگی آمده بود و ما اندک گل پشواری می رفتیم  
 شیخ را نگاه کردم تعبیل پای و هانم دی خشک بود با وی بگفتم  
 گفت آری تا من نعمت از راه توکل بر داشته ام و من دل را  
 از دشت حرص نگاه داشته خداوند عز و جل قدم مرا از محل نگاه  
 داشته است وقتی مرا دانه افتاد و طریق حق آن بر من دشوار شد  
 قصد شیخ ابو القاسم گرگانی کردم بطوس دی را اندک مسجد در سرای  
 خود یافتیم تنها و بینه آن دانه من بود که می گفت با سنتی و تا  
 پریده جواب خود بیافتم من گفتم ای شیخ این با که می گویی گفت (ص ۳۲۷)  
 ای پسر این استون را حق تعالی اندرین ساعت مطلق گردانید تا این از من  
 این سوال بگرد بفرماندهی که بود من آن را شلواک گیرند پیری بود از  
 او که الارض که دی را باب مرو گفندی و همه درویشان آن دید و مشایخ  
 بزرگ را باب خوانند و من او را بخودم بود ظاهر تمام قصد زیارت دی  
 کردم از نزد بند چون نزدیک دی آمدم گفت بچه آمده گفتم تا شیخ  
 را به بنیم بصورت و ای لکن نظر کنه بشفقت گفت ای پسر من  
 خود ترا از فلان روز باز می بینم تا از منت غایب نگردانند من می



خواهت دید چون روز د سال حساب کردم آن روز ابتدای توبه من بود گفت  
ای پسر بیرون مسافرت کار کودکان است از پس این نیابت بخت کن که شخص  
کای آن کند که آن را نیابت کند که در حضور اشباح هیچ چیز در  
بسته است پس گفت ای فاطمه آنچه داری بپار تا این دیویش بخورد بقی  
انگور تازه بیاورد و دقت آن نمود و بران رمی چند بود و بزنانه رطب  
مکن نشدی وقتی میخند بر سر تربت شیخ ابو سید رضی الله عنه نشسته بودم  
تنها بر حکم عادت بکوتری دیدم پدید که بیاید و اندر زیر فوطه شد که  
بکوتر انگنده بود گفتم مگر از کسی بخت است و چون بر خاتم و نگاه  
کردم در زیر فوطه هیچ چیز نبود دیگر روز ببریم و اندران تعجب فرد  
مانده ۳ دی را شبی در خواب دیدم و از دی دانه آن پرسیدم  
گفت آن بکوتر صفای معالمت هست که هر روز اندر گور بنامت من  
آید و ابو بکر (ص ۳۲۸) در آن روایت کند که روزی محمد بن عیسم ترمذی لغتی  
از اجزای تصنیف خود فرا من داد و گفت این اندر همچون آنگن چون بیرون  
آدم نگاه کردم همه خوف و لطافت بود دلم نداد اندر خانه نهادم و باز  
گشتم و گفتم که انگندم گفتا که چه دیدی گفتم هیچ چیز ندیدم گفتا بیفکندی  
بود و بیفکن گفتم خشمم زد شد یکی آنکه چرا می گوید که اندر آب  
آنگن و دیگر آنکه چه برحان است که پدیدار خواهد آمد باز گشتم و اجزا  
بر داشتم و درود دل بکرات همچون آدم و اجزا از دست بینداختم آب  
دیدم که از هم باز شد و صندوقی پدیدار آمد سر کشاده این اجزا  
اندرون افتاد و سر صندوق اتوار شد و آب بحال خود باز آمد باز گشتم  
و با دی بگفتم دی گفت که اکنون اناختی گفتم ایما شیخ بروت خداوند  
که این سر با من بگوی گفت بر آن کتابی تصنیف کرده بودم اندر علم  
این طایفه که تحقیق آن بر همه عقول شکل بود و برادر من خضر بنیغبر

طی السلام آن از من خوانده بود و آن صندوق با من بفرمان دی آورده بود و  
 خداوند تعالی این آب را فرمان داده است تا آن بدو بار رساند و اگر  
 بسیاری ازین حکایات بیارم هنوز سیری نگردد و مراد من ازین کتاب اثبات  
 اصول این طریقت است اندر فروع و معاملات نقالان خود کتب ساخته اند  
 و بسیار جمع کرده و مذاکران بر سر منابر نشر می کنند اکنون نصیحتی که  
 بدین پیوسته است اندرین کتاب مشیخ بیارم تا بجای (ص ۳۲۹) دیگر بسر  
 این معانی باز بناید شد

### الحکام فی تفصیل الانبیاء علی الاولیا

بدانکه اندر همه اوقات و احوال با اتفاق جمیع مشایخ این طریقت انبیا متابعان  
 پیغمبرانند و معتقدان دعوت ایشان و انبیا فاضل ترند از اولیا از آنچه  
 حمایت ولایت هدایت نبوت باشد و جمیع انبیا ولی باشند اما از اولیا  
 کسی نبی نباشد و انبیاء متکلمند اندر نفی صفات بشریت و اولیا  
 عاریت اند اندران آنچه این گروه را حال مست طاری آن گروه را  
 مقام مست و آنچه اولیا را مقام باشد مر ایشان را حجاب باشد و  
 هیچ کس از علای اهل سنت و معتقدان این طریقت اندرین معنی غلات  
 نکنند بجز گروهی از شیعیان که مجسمه اهل خراسانند و حکم بکلام متناقض  
 اندر اصول توحید که اهل این طریقت را نشانند و خود را ولی خوانند و  
 شک را نیست ولی اند اما ولی شیطان و ایشان گویند که اولیا فاضلتر  
 از انبیا اند و این ضلالت مر ایشان را کفایت بود که جاهلی را فاضلتر  
 از محمد مصطفی صلی الله علیه و سلم می گویند و گروهی دیگر را شبهه گویند  
 که توتی بدین طریقت کنند و حلول و نزول حق بمعنی انتقال دعا دهند  
 و بجواز تجویز گویند بر ذات خدای عز و جل و اندران دو مذهب



مقدم که داده کرده ام بیام اندرین کتاب بتای انشاء الله تعالی و در  
 جمله این هر دو گروه که مبنی اسلام نوافی اند اند نفی تخصیص انبیا  
 این گروه با برآمده و هر که مر نفی تخصیص انبیا را اعتقاد کند کافر شود  
 م ۲۲۰ پس انبیا صلوات الله و سلامه علیهم داعیانند و ائمه و اولیا متابعان  
 ایشان باحسان و محال بود که مأموم از امام فاضل تر بود و در جمیع بلاد اگر  
 احوال و انقاس تلاشی نماید موزگار همه اولیا را اندر جنب یک قدم صدق  
 نبی داری و مقابله کنی آن همه احوال و انقاس تلاشی نماید از آنچه اولیا می  
 طلبند و می دهند و ایشان رسیده اند و یافته و بفرمان دعوت باز آمده و قوی  
 را می برند و اگر کسی گوید اینی خلاصه مذکور است نعم الله که اندر عادت  
 چنین رفت است که چون رسولی بکسی آید از ملکی باید که بموت بایه فاضل  
 تر از وی باشد چنانکه پیغمبران صلوات الله علیهم از جبرئیل فاضل تر اند و این  
 صورت است مر ایشان را خطاست گوئیم اگر ملکی رسولی فرزند بیک کس بایه  
 تا مرسل بایه از وی فاضل تر باشد چنانکه جبرئیل بنزدیک یکال یکال از  
 رسل فرستاد و ایشان هر یک از وی فاضل تر بوده اند تا آنکه چون رسول  
 نبیگامتی و قوی باشد لا محاله رسول فاضل تر از آن قوم باشد چنانکه  
 پیغمبران از امم و اندرین هیچ مائل را بکلم حادثه اشکال نیفتد پس  
 یک نفس انبیا فاضل تر از همه موزگار اولیا از آنچه چون اولیا از  
 عادت و سرت بنصایت روند از مشاهدت خبر دهند و از حجاب بشریت  
 غلام شوند هر چند که عین بشر باشند و باز رسول را اول مقدم  
 اند مشاهدت باشد چون بلایت رسول بنصایت ولایت دلی بود این ما با  
 آن قیاس نتوان کرد نه بینی که همه ملایب حق از اولیا منتفی اند که مقام  
 م ۲۲۱ (ص ۲۲۱) جمع اند تقاریر کمال ولایت بود و صورت این چنان بود که بنده  
 بدرجی رسد از غلبه دوستی که عقلش اندر نظر فعل مغلوب گردد و بشوق

قائل کل عالم را همان او دانند و آن بینند چنانکه ابو علی رودباری  
 رحمه الله علیه گوید و ثالث عتاً رؤیته ما عبد شاه و اگر دیدار از ما نزایل  
 شود اجماع عبودیت از ما ساقط شود که ما شرف جلاله بود بیدار او نیابیم  
 و این معانی را انبیا را بدایت حال باشد که ائمه روزگار ایشان تفرقه  
 صورت بگیرد و نفی و اثبات و مسلک و منقطع و اقبال و اعراض و  
 بدایت و نهایت ایشان همه ائمه بین جمع باشد چنانکه ائمه بدایت حال ابراهیم  
 صلوات الله و سلامه علیه که چون آفتاب را دید گفت هَذَا رَبِّي و ماه و شاره  
 را دید گفت هَذَا رَبِّي ائمه علیه حق بر دیش و اجتماع وی ائمه بین جمع  
 پس غیر می نماید چون همه بیدار جمع دیدار عین دیدار از دیدار خود متبرک کرد  
 و گفت که لَا أُحِبُّ الْاَنْفُسَ اَبَدًا بجمع و انحصار بجمع تا لا بجمع دلالت را  
 بدایت و نهایت است و نبوت را نیست تا نبوت نبی بودند و تا باشد  
 نبی باشد و پیش از آنکه موجود نبوده اند ائمه معلوم و مراد حق تعالی  
 همان بود و از ابو یزید رضی الله عنه پرسیدند که چگونه ائمه حال دنیا  
 گفت هیئات ما ما ائمه ایشان هیچ تعریف نیست هر چه ائمه ایشان صورت  
 کنیم آن همه ما باشیم و حق تبارک و تعالی اثبات و نفی ایشان  
 اند در حقیقته نهاده است که دیده خلق بدان زهد پس چنانکه مرتبت اولیا  
 از اهلک خلق نماند است در ۱۳۳۲ مرتبت انبیا از تعریف اولیا نماند  
 است و ابو یزید رضی الله عنه بجهت روزگار بوده است وی گوید ما  
 صرنا الى الوحدةانية فصرت طيلا جسمه من الاحدية و جملته من الديومية  
 فلم انزل الطير في هواه العوية حتى الى هواه التنزية ثم اشرقت على ميدان  
 الاحلية و رایت شجر الاحدية فنظرت فعلمت ان هذا كله حد غيوة که متر ما  
 ما باسماں ما بردند و هیچ چیز نگاه نکرد و بشت و دوزخ وی را نمودند هیچ چیز آفتاب  
 نکرد و از کلمات و حجب برگذاشته نصرت طیر مرغی گشتم جسم آن از احدیت بود و ال و بالش،



از دیوبت می پریم پیوسته در صواب هودت تا بر هوا نیز گذر کرد تا بر بیدان ازلیت  
 مشرف شدم و درخت احدیت را اندران بدیم چون نگاه کردم آن همه  
 من بودم گفتم یا خدایا با منی مرا بتو راه نیست و از خودی خود ما را  
 گذر نه ما چه باید کردن فرمان آمد که یا با یزید خلاص تو از توفی  
 تو اندر متابعت دوست ما بخت است دیده را بخاک قدم دی اکمال کن  
 و بر متابعت دی مداومت کن و این حکایت درازست و این ما اهل  
 طریقت معراج با یزید خوانند و معراج جماعت بود از قرب پس معراج  
 انبیا از روی انحصار بود بشخص و جهد و ازان اولیا از روی همت  
 و اسرار و تن پیمبران بمعنا و پاکیزگی و قربت چون دل اولیا باشد و  
 ستر ایشان بود و این فضل ظاهرست و آن چنان بود که دلی را اندر  
 حال خود مطلوب گردانند (ص ۳۳۲) تا مست گردد آن گاه بدرجات ستر دی  
 ما از وی غایب می گردانند و بقرب حق می آریند و چون بحال صوم  
 باز آید از جمله براهین در دلش صورت گشته بود علم آن مرد را  
 حاصل گشته آمد پس فرق بسیار بود میان کسی که شخص دی را آنجا برند که  
 قدرت دیگری را و الله اعلم بالصواب

### الکلام فی تفضیل الانبیاء و الاولیا علی الملائکه

بدانکه اتفاق اهل سنت و جماعت و جمیع مشایخ طریقت انبیا و آنان  
 که محفوظند از اولیا فاضل تر اند از فرشتگان بخلاف معتزله که ایشان  
 ملایکه را فاضل تر از انبیا گویند و گویند که ایشان برتبت رفیع ترند و  
 بخلقت لطیف ترند و مرحق تعالی را مطیع ترند باید تا فاضل تر باشد  
 گوئیم که حقیقت آن خلاف صورت شماست که تن مطیع و زبنت رفیع و خلقت  
 لطیف مر فضل حق را علت نباشد فضل آن را باشد که حق تعالی

نصاده باشد و این جمله که می گویند مر بلیس را بود آقا با تفاق ملعون و  
غمدول گشت پس فضل مر آن را بود که خداوند عز و جل دی را فضل  
نمود و از خلق برگزید و دلیل بر فضل انبیا آنکه خداوند تعالی ملائکه را  
بفرمود تا آدم را سجده کردند و این مقرر است که حال سجده له عالی تر  
از حال ساجد بود و اگر گویند که خانه کعبه سنگی و عبادی است و مؤمن  
از دی فاضل تر است و له را سجده می کنند پس روا باشد که ملائکه  
فاضل تر از آدم باشد اگرچه وی را سجده کردند گوئیم هیچ کس نگوید که  
مؤمن خانه یا محراب یا دیوار را سجده می کند الا همه گویند الا  
(ص ۳۳۲) که خدای را سجده می کنند و همه گویند که ملائکه آدم را  
سجده کردند بر موافقت کلام خداوند که چون ذکر سجده ملائکه کرد گفت اَسْجُدُوا لِلَّهِ  
ما فرمودیم مر ملائکه را و گفتیم تا آدم را سجده کنند و چون ذکر سجده مؤمنان  
کرد گفت اَسْجُدُوا وَ اعْبُدُوا رَبَّكُمْ وَ اقْعَلُوا الْحَنَاءَ اَلایة خداوند را سجده  
کنند و بندگی وی را بیان اندر بندید پس خانه را چون آدم بوده باشد که  
مسافر چون خواهد که بر پشت ستور خداوند را پرند اگر روی دی  
جماد نباشد معذور باشد و منعی جلوه اگر دلایل قبله اند بیابانی گم  
کند معی بمر سوی که کند فرمان گداورده باشد و ملائکه را اندر سجده  
آدم هیچ عذری نبود آن یکی از خود عذری نهاد ملعون و خاکسار شد و  
این ادله واضح است آن را که بعیرت بود و نیز بدانکه ملائکه چگونه  
مستوی باشند در درجه اگرچه مستوی اند در حق معرفت اذان که مر  
ایشان را اندر خلقت شعوت نیست و اندر دل حرص و آفت نه و اندر  
طبع ندق و جیلت نه فضای شان طاعت است و مشرب ایشان بر فرمان  
حق اقامت کردن باز اندر طبیعت آدمی شعوت مرکب است و از کتاب  
مسمی از وی محفل و زینت دنیا اندر دلش و حرص و جیلت اندر لمبش



منتشر شیطان را اندر شخص او چندان سلطان که اندر مودق وی یا خون  
 می گردد اندر آن مجاری آن و نفس بدو مقرون که داعی همه شرها  
 آن ست پس کسی که این جمله وصف وجود وی بود با قلبه شمعوت  
 (ص ۳۳۵) از فتن و فجور پرهیز کند و با این حرص از دنیا اعراض  
 نماید و با بقای دوساس شیطان اندر دل وی از مامسی رجوع کند و از آفت  
 نفسانی روی بگرداند تا باقامت بر عبادت و مرامت بر طاعت و مجاهدت  
 با نفس و مجاهدت با شیطان مشغول گردد بحقیقت این ائمان فاضل تر بود  
 که اندر مقتضی معرکه گاه شمعوت نباشد و اندر طبعش ارادت غذا و لذت  
 نه و اندوه زن و فرزند نه مشغولی خویش و پیوند نه محتاج سبب و آلت نه  
 مستغرق اهل و آفت نه لغوی بچوب دارم از آنکه فضل اندر افعال بیند و یا عز  
 اندر محال بیند و یا بزرگی در یافت مثال بیند زود آن نعمت بزرگی بر خود  
 ندال بیند چرا از بهر آنکه فضل نه از افضال مالک الایمان بیند و سو اندر  
 رضای سبحان بیند و بزرگی از معرفت و ایمان بیند تا این نعمت بر خود  
 جادوان بیند و اندر دو جهان دل خود را بدو ندادمان بیند جبرئیلی که  
 چندین هزار سال با اختیار خلعت جلوت کند خلعتش غاشیه داری محمد بود صلی الله  
 علیه و آله و سلم تا شب معراج سوار او را خدمت کند چگونه فاضل تر بود از آنکه  
 اند دنیا نفس را ریاضت کند و روز و شب مجاهدت کند حق با وی  
 عایت کند و دیار خودش کرامت کند و از جمله خطراتش با سلامت کند  
 چون نجات ملائکه از حد اندر گذشت و هر یک معنای معاملات خود را  
 حجت خود گردانیدند و زبان (ص ۳۳۶) اندر آدمیان دراز کردند حق تعالی خواست  
 تا حال ایشان بدیشان باز نماید گفت سه کس را از میان خود اختیار کنید  
 که بریشان اعتماد دارید تا بر زمین شوند و خلفای زمین باشند و غفل  
 را اصلاح آورند و میان آدمیان داد و عدل کنند سه فرشته را اختیار کردند

پیش از آنکه بر زمین آیند یکی از ایشان گفت آن بید از خداوند تعالی اذن خواست  
تا باز گردد و روی دیگر اندر زمین آمدند خدای تعالی خلقت ایشان را  
بمبدل گردانید تا آردند من طعام و شراب شدند و بشعورت میل کردند  
تا مر ایشان را بدان عقوبت کرد تفضیل آدمیان را ملائکه بر خود بیان بدانستند  
و در جملة خواص مؤمنان از خواص ملائکه فاضلترند و عوام مؤمنان از  
عوام ملائکه فاضلترند پس آنچه معصوم و محفوظترند از آدمیان افضل از  
جبرئیل و میکائیل اند و آنچه معصوم نیست افضل از حفظ و کرام الکاتبین  
اند و الله اعلم بالصواب و اندین معنی سخن بسیار گفته اند و هر  
یک چیزی گفته اند از مشایخ و خداوند عز و جل فضل خدا آن را  
که خواهد بر آنکه خواهد و باشد التوفیق این است متعلقات مذهب یکیشان  
اندر تصوف و اختلاف متصوف با یکدیگر که یاد کنیم بر سبیل اختصار و  
تحقیقت بدانکه ولایت سریت از اسرار حق سبحانه و جز بردش صویرا نگردد  
و دلی بجز دلی نشاند و اگر انحاء این حدیث بر جملة عقلا جایز بودی  
دوست از دشمن پدیدار نیامدی ص ۲۳۷ و دامل از غافل میتر نمودی  
پس خداوند تعالی چنان خواست تا جوهر دوستی را اندر صدق قرار داشت  
خلق خدا و برپای بلا اندر اندازد تا طالب آن بکلم عزیز آن  
جان در خطر کند و اذن دریای جان ستان نماند و بفر دریا فرو  
شود تا ملاش بر آید یا حال دنیا بر دی بر آید بخواستم که این  
اصل را معلول کنم اما از خوف طلال تو و نفرت طبع مانع من بود  
و هر مدخلی را اندین طریقت باین مقدار پسندیده بود و الله اعلم بالصواب  
و اما الحزازیه توتی خزانیان بانی سید خزاز کنند رضی الله عنه و دی را  
اندر طریقت تصانیف ازهرست و اندر تجرید و انقطاع شانی عظیم داشت و  
ابتدا جدت از حال فنا و بقا او کرد و طریقت خود را جملة اندین دو



جبارت مضمر گردانید اکنون من معنی آن بگویم و غلط حای آن کرده اندین بیایم  
تا بدانی که مذنب دی چیست و مقصود این طایفه ازین دو جبارت متداول چیست

### الکلام فی الفناء والبقاء

خدای عز و جل گفت مَا عِنْدَكُمْ يَنْقُذُكُمْ وَ مَا عِنْدَ اللَّهِ بَاقٍ وَ دیگر  
گوید كُلُّ مَنْ عَلَيْهَا فَانٍ وَ يَبْقَى وَجْهُ رَبِّكَ ذُو الْجَلَالِ وَ الْإِكْرَامِ بدانکه خدا و  
بقا بدان علم بمعنی دیگر بود و بربان حال بمعنی دیگر و ظاهر است که این  
طایفه اند هیچ جبارت از جبارت این طایفه متخیر تر از آن نیستند که اندین  
جبارت پس بقا بر زبان علم و مقتضای لغت بر سه گونه است یکی بقای  
که طوت اول دی اندر فنا است و طوت آخر دی هم اندر فنا است چون این  
بجهان که او را ابتدا نبود و انتها نباشد و اندر وقت باقی است و  
دیگر (ص ۳۳۸) بقای که هرگز نبود و بوده گشت و هرگز فانی نشود و آن  
بمخت است و دوزخ و آن جهان و اهل آن جهان و دیگر بقای  
که هرگز نبود و هرگز نباشد و آن بقای حق است و صفات دی لم  
یزل و لا یموت و با صفاتش قدیم است و مراد از بقای دی دوام  
وجود دی است و کس را اندر اوصاف دی با دی مشارکت نیست  
پس علم فنا آن بود که بدانی که دنیا فانی است و علم بقا آن  
بود که بدانی که حققی باقی است چنانکه خدای عز و جل گفت وَ الْآخِرَةُ  
خَيْرٌ وَ اَبْقَى وَ این ها اشی بر وجه ببالغت گفته از آنچه پینامرصل  
الله علیه وسلم بقای عمر آن جهان را فنا نباشد اما بقا و فانی حال  
آن بود که چون جمل فانی شود لا محاله علم باقی شود و چون معصیت  
فانی شود طاعت باقی شود چون بنده علم و طاعت خود را حاصل  
کند غفلت فانی شود بقای ذکر یعنی چون بنده بختی عالم شود و

بسم دی باقی شود از تحمل بوی فانی شود و چون از غفلت فانی شود بیکر دی  
 باقی شود و این استقامت اوصاف مذکور باشد بقیام اوصاف محمود آقا غافل اهل  
 این قفسه را بین جرات بپای باید که یاد کریم و اثرات ایشان اندرین  
 بسم و حال نیست و ایشان فنا و بقا را بحر اندر درجه کمال اهل  
 ولایت استحال کنند آنکه از رنج مجاهده رسته باشند و ازین مقامات و  
 تغییر احوال جسته و طلب اندر یافت بریده و همه دیدنیها دیده و همه  
 شنیدنیها شنیده و هر دلتنیها دل بدانسته من ۱۳۳۹ و همه یاقینیا سر یافته  
 اندر یافت آن آفت یافت خود بریده و روی از جلد گردانیده قصد  
 اندر مراد فانی شده و راه بریده از دوی بیزار شده از منی منقطع  
 گشته و کرامات حجاب گشته مقامات سایه شده احوال چون آفت پریده  
 در بین مراد از مراد بی مراد گشته مشرب از کل ساقط شده انس با  
 موانع هدر شده که گفت *لَمْ يَمْلِكْ مِنْ هَلَكٍ عَنْ بَيْتَةٍ وَ يَحْيَى مِنْ حَى*  
 عن بَيْتَةٍ و اندرین منی من می گویم

فَنَيْتُ فَنَائِي بِفَقْدِ هَوَائِي

فَصَارَ هَوَائِي فِي الْأُمُورِ هَوَاك

فاذا نفي العبد عن اوصافه ادراك الفناء بتمامه چون بنده اندر حالت وجود  
 اوصاف از آفت اوصاف فانی شده باشد ببقای مراد اندر فانی مراد باقی  
 شود تا قرب و بعدش نباشد و دشت و انس و دمو و سکر و  
 فراق و وصل و طمس و اصطلام و اسما و اعلام و سمات  
 و ارقام و اندرین منی یکی از مشایخ گوید رحمه الله شعر  
 و طاح مقامی و الرسوم كلها فلست ارى في الوقت قريبا ولا بعد  
 فنيت به عني فبان الى الهدى فهذا ظهور الحق عند الفناء قصدا  
 و در جمله فنا از چیزی جز برودت آفت آن و نفی ارادت آن درست



نیاید که هر کرا صفت بسته است که فنا از چیزی جز بحجاب آن درست آید  
 بر خطا است نه چنانکه چون آدمی چیزی را دوست دارد گویند که من  
 بدان باقی ام و یا چیزی را دشمن دارد گویند که من از آن فانی ام (ص ۳۳۰)  
 که آن هر دو صفت طالب است و اندر فنا محبت و عدوت نیست  
 و اندر بقا رؤیت تفرقه نه و گردمی را اندرین معنی غلطی افتاده  
 است و پندارند که این فنا بمعنی فقد ذات نیست گشتن شخص است  
 و این بقا آنکه بقای حق بنده پیوندد و این هر دو محال است  
 و اندر هندوستان مودی دیم که مدعی بود تفسیر و تذکیر و علم با  
 من اندرین منظره کرد چون نگاه کردم وی خود فنا را نمی شناخت و بقا را  
 می ندانست و قدیم را از محدث فرق نمی توان ست کردن و از جهل این  
 طایفه بسیارند که فانی گنیت ردا می دارند و این مکابره بجان بود که هرگز  
 فانی اجزای طینتی و انقطاع آن ردا نباشد مگر این مخطیان جمعه را  
 گوئیم که بین فانی و خواهی اگر گویند فانی عین محال بود و اگر  
 گویند فانی صفت ردا داریم فنا صفتی بقای صفتی دیگر که حواله هر دو  
 صفت بنده باشد و محال باشد که کسی بصفت غیر تقایم باشد و  
 مذهب نسطوریان از رویان و نعلاری آنست که گویند مریم رضی الله  
 عنها بمجاهدة از کل اوصاف ناسوت فانی شد و بقای لاصوتی بود پرست  
 و دی بدان بقا یافت تا باقی شد بقای اله و عیسی نتیجه آن بود  
 و اصل ترکیب عیسی صلوات الله علیه از میاء انسانیست بود که بقای وی  
 تحقیق بقای الهیت بود پس دی و مادرش و خداوند هر سه باقیات  
 اند بیک بقا که آن قدیم است و صفت حق است و این جمله موافق  
 است مرقس (ص ۳۳۱) حنویان را از مجسمه و مشبته که  
 ذات خداوند را محل حوادث گویند و مرقس قدیم را صفت محدث ردا دارند

گوئیم یا این جمله که چه محدث محلّ قدیم بود و چه قدیم محلّ محدث و چه قدیم  
 را وصف محدث بود و چه محدث را وصف قدیم و بواز این ذهب دهر باشد  
 و دلیل حدّث عالم را باطل کند و صنع مصنوع و مانع قدیم باید گفت و یا  
 هر دو را محدث بامتزاج مخلوق یا نا مخلوق و حول تا مخلوق مخلوق و این  
 خسران مر ایشان را پلنده است که چون قدیم را محلّ حوادث گویند و یا حدوث  
 را محلّ قدیم تا صنع و مانع را قدیم باید گفت چون بهر حال ضرورت گردد  
 محدث صنع پس مانع را نیز محدثی باید گفت که محلّ چیزی چون عین  
 چیز بود چون محلّ محدث بود باید که حال هم محدث بود پس بدین جمله  
 لازم آید که محدث را قدیم باید گفت و یا قدیم را محدث و این هر  
 دو ضلالت بود و در جمله هر چیزی که بجیزی موصول و مقرون و متحد و  
 مترج بود حکم هر دو چیز چون یکی بود پس بقای ما صفت ما است  
 و فانی ما صفت ما و اندر تخصیص اوصاف ما بقای ما چون فانی ما  
 بود و فانی ما چون بقای ما پس فنا وصفی بود بقا و مصتی دیگر  
 و باز اگر کسی جرات از فنا کند که بقا را بدو تعلق نباشد روا  
 بود و اگر از بقائی که فنا را بدو تعلق نباشد هم روا بود  
 که مراد اذان فنا فانی ذکر غیر بود و بقای ذکر حق من فنی من  
 المراد بقی با مراد هر که از مراد خود فانی شود (ص ۳۴۲) مراد حق باقی شود از آنچه  
 مراد تو فانی است و مراد حق باقی است چون تقایم مراد خود باشی  
 مراد تو فانی شود و قیامت بقا بود و باز چون متمصّت مراد حق  
 باشی مراد حق باقی بود قیامت بقا بود و مثال این چنان بود که  
 هر چه اندر سلطان آتش افتد بقصر دی بعفت دی گردد پس چون سلطان  
 آتش وصف شی را اندر شی مبدل کند سلطان ارادت حق از سلطان  
 آتش علی تر اما این تصرف آتش اندر وصف آهن است و لیکن عین



حالت که هرگز آمن آتش نگردد و الله اعلم

## فصل

و مشایخ رضی الله عنهم هر یکی را اندرین معنی رمزیت لطیف و سیمیه  
خراز رضی الله عنه که صاحب منصب است گوید که الفناء فناء العبد عن  
رؤية العبودیة و البقاء بقاء العبد بشاهد الالهیة فاما فانی بنده باشد از  
رؤیت و بقا بقای بنده باشد بشاهد الهی یعنی اندر کردار دیده بندگی آفت  
بود و بنده بحقیقت بندگی آنگاه رسد که او را بکردار خود دیدار نباشد و  
از دیدن فضل خود فانی گردد و بدین فعل خداوند تعالی باقی تا نسبت  
معاشرت بخواه بخت تعالی باشد نه بخود که آنچه بنده مقرون بود از  
افعال وی بخواه ناقص بود و آنچه از حق تعالی موصول بود بدو همه کامل  
بود پس چون بنده از مشغولات خود فانی شود بحال الهییت حق باقی شود  
و الله اعلم نفعی رحمة الله علیه گوید که حقيقة العبودیة فی الفناء و  
البقاء صحت (ص ۳۴۳) بندگی کردن اندر فنا و بقا مست از آنچه تا بنده  
از کلی نعیب خود تیرا نکند ثابته خدمت باخلاص نگردد پس تیرا از  
نعیب آدمیت فنا بود و اخلاص اندر عبودیت بقا و ابراهیم بن شیبان  
گوید رضی الله عنهم الفناء و البقاء یدوس علی الاخلاص و الوحدانیة و صفة  
العبودیة و ما كان غیر هذا فهو المغالط و الزندقة قاعدة علم فنا و  
بقا بر اخلاص و وحدانیت یعنی چون بنده بعبودانیت حق مقرر آید خود را  
منسوب و مقصور حکم حق ببند و منسوب فانی بود اندر غلبه غالب  
و چون فانی دی درست گردد بجزو خود اقرار کند بجز بندگی چاره  
نبیند و چنگ اندر حلقه درگاه رضا زند و هر که فنا را و بقا  
را بجز این جاتی کند یعنی جاری فنا را فانی مینماید و بقا

ما بقای حق زنده باشد و مذهب نصاری چنانکه پیش ازین رفت و من  
می گویم که علی بن عثمان الجلابی میگویم رضی الله عنه که این جمله انقلید از  
مدی معنی بیکدیگر نزدیک است اگرچه بقا عبارت غایت است و حقیقت این جمله  
آن بود که فنا مر بنده را از رؤیت جلال حق بود و کشف عظمت دی بر دل  
تا الله غلبه جلال او دنیا و عقبی بر دلش فراوان گردد و احوال و مقام الله  
نظر همیش خفیه نماید و نمودار کرامت و اندر روزگارش تلاشی شود از عقل و نفس  
فانی شود و از فنا نیز فانی شود اندر این آن فنا فانی زبانش بحق مطلق  
گردد و دل و تن فاش و خاضع گردد چنانکه اندر ابتدای اخراج ذریه از پشت  
آدم علیه السلام بی ترکیب آفات اندر حال عهد عبودیت (ص ۱۲۶) و یکی گوید  
از مشایخ اندین معنی رضی الله عنه شعر

أَلَا كُنْتُ إِذْ كُنْتُ اِدْرِي كَيْفَ السَّبِيلِ إِلَيْكَ  
أَفْشَيْتَنِي عَنْ جَمِيعِ فَصْرَتِ ابْنِي عَلَيْكَ

و دیگر گوید شعر

فَنِي فَنَانِي فَنَانِي فَنَانِي فَنَانِي مُجَدَّتْ اَنْتَ  
مَخَوَّتْ اَسْمِي وَ رَسْمِ جَمِي مُثَلَّتْ عَنِّي فَطَلَّتْ اَنْتَ

اینست احکام فنا و بقا اندر باب فقر و باب تعویط طرفی بیادوده ام و  
هر جا که اندین کتاب از فنا و بقا عبارت کنم مراد این باشد ازینست  
اصل مذهب خرازیان و هر اصل روزگار آن بین و این نیکو اهل است  
فصلی که دلیل وصل باشد نه بی وصل باشد و اندر جریان کلام این

لایحه این عبارت مشهور است هو الله اعلم

و اما الخفیه خفیهان تَوَلَّى بَابِي هُوَ اللهُ مُحَمَّدٌ بْنُ حَسَنِ بْنِ عَلِيٍّ كُنْدِي رَحِمَهُ  
الله علیه و دی از کبرای مدات این لایحه بود و عزیز وقت خویش و  
عالم بلام ظاهر و باطن و دی را تصانیف بسیار معرود و مشهور است اندر



فزون این علم طریقت و مناقب اشهر ازان ست که یکیت آن را احصا توان کرد  
و در جمله موی عزیز روزگار و عین نفس بوده است و معرض از متابعت  
شعوات نفسانی و شنیدم که چهار صد نکاح کرده بود و آن انسان بود که  
دی از انبای ملک بوده و چون توبه کرد مردم شیراز بدو تقرب عظیم کرده  
و چون حالش بزرگ شد بنات ملک و رؤسا به تبرک را خواستند که  
با وی عقد کنند و وی آن نه کردی و قبل الدخول طلاق دادی اما  
چهل زن پراکنده اندر عمر وی دوگان و سهگان خدایان فراش دی بودند  
ص ۳۴۵ و یکی را از ایشان با وی چهل سال صحبت بود و آن  
دختر دزیری بود و شنیدم از شیخ ابو الحسن علی بکران اشیرازی رضی الله  
عنه مدزی از زنانی که بحکم دی بودند گروهی مجتمع بودند و هر  
یک از وی حکایتی می کردند جمله بر آن مشفق شدند که ایشان  
شیخ را اندر خلوت بحکم ابواب شصت هرگز ندیده بودند و دوسای  
اند دل هر یک پدیدار آمد و متعجب شدند و پیش ازان هر  
یک پنداشته بودند که او بدان مخصوص است گفتند از متر صحبت  
دی بجز دختر دبیر خبر ندارد که سالهاست تا اندر صحبت دبیرت و  
دوستی دکان بر دی اوست و کس را از میان خود ازان مجلس اختیار کردند و  
بدو فرستادند که شیخ را با تو انباط بیشتر بود ست باید تا ما  
را از متر صحبت دی آگاه کنی وی گفت که چون شیخ را اندر  
حکم خود آورد کسی بیاید که وی امشب بخانه تو خواهد آمد  
من خوردنی های خوب ساختم و مر زینت و زیب خود را تکلف کردم  
چون بیاید طعام بیاورند و مرا بخواند زمانی اندر من می گریت و  
زمانی اندکان طعام آگاه دست من بگرفت و بآستین خود اندر آورد و از  
سینه وی تا ناف آن اندرون حکم پانزده عقده افتاده بود گفت ای

دختر دیر پرس که این چه عقدی است گفتا پیریدش گفت این همه  
تعب و شدت مبر است که گره بسته است که از چنین روی و  
چنین طعم مبر کرده ام این بگفت و برخواست و بیشترین گستاخی های دی  
با من این بود است و طراز مذوب او اندر مذوب تعویذ غیبت و  
حضور است و هجرت اذان کند و من بمقدار امکان (ص ۳۶۶) آن را بیان  
کنم انشاء الله تعالی

### الکلام فی الغیبة والحضور

و این بدلتحای است که طرد شان چون عکس بود اندر عین یعنی مقصود آنگاه  
متغایر نماید و مشتعل است و متداول اندر میان ارباب اللسان و اهل  
صحی پس مراد از حضور حضور دل بود بدلت یعنی تا حکم غیبی وی  
را چون حکم عینی گردد و مراد از غیبت غیبت دل بود از دوزن حق  
تا حدی که از خود غایب شود و از غیبت خود غایب شود تا این غیبت خود از خود بخود نظاره کند  
و علامت این اعراض بود از حکم رسوم چنانکه از حرام نجی مسموم  
باشد پس غیبت از خود حضور بحق بود و حضور بحق غیبت از خود  
چنانکه هر که از خود غایب بود بحق حاضر بود و هر که بحق حاضر  
از خود غایب بود پس مالک دل خداوند است چون جذبتی از جذبات  
حق جل و عز مر دل طالب را مقدم گردانید غیبت دل نزدیک وی چون  
حضور گشت و شرکت و قسمت برخواست و اضافت نمود منقطع شد چنانکه  
یکی گوید از مشایخ رضی الله عنهم شعر

ولی فؤاد دانت مالکک بلا شریک ذلیف ینقسم

چون دل مرا جز او مالک نباشد اگر غایب دارد یا حاضر دارد اندر تصرف  
وی باشد و اندر حکم نظر بین جمع جمله برهان روشن اجاب نیست اما



چون فرق افتد مشایخ را رضی الله عنهم اندرین سخن است گروهی حضور را  
مقدم دارند بر غیبت و گروهی غیبت را بر حضور چنانکه اندر صحر و سکر  
میان کریم اما صحر و سکر بر بقای اوصاف نشان کند و غیبت و  
حضور بر نفای اوصاف پس این اعتراف بود اندر تحقیق و آنکه غیبت  
در ۱۳۴۷ ص مقدم دارند بر حضور آن ابن عطا ست و حسین بن  
منصور و ابو بکر شبلی و بنابر بن الحسین و ابو حمزه بغدادی و سمنون  
محب و جماعتی از عارفان گویند که حجاب اعظم اندر راه حق توی چون  
تو از تو غایب شدی نکات مثبتات هستی تو اندر تو فانی شود و قائده  
رونگار بگشت مقامات مریدان جلد حجاب تو شد و احوال طالبان جلد آفت  
تو گشت اسرار زبان دثار شد مثبتات اندر همتت غوار شد چشم از  
خود و از غیر خود فرو دوخته شد اوصاف بشریت اندر مقرر خود بشمار  
قریب سوخته شد و صورت این چنان شد که خداوند اندر حال غیبت  
تو مر ترا از پشت آدم بیرون آورد و کلام عزیز خود مر ترا  
بشنویند و بخلعت توحید و لباس مشاهدت مخصوص گردانیدند تا از خود  
غایب بودی بحق حاضر بودی بی حجاب چون بصفت خود حاضر شدی  
از قریب غایب شدی پس هلاک تو اندر حضور تست و این  
است معنی قول خدای عز و جل وَ لَقَدْ جِئْتُمُونَا فَرَادَى كَمَا خَلَقْنَاكُمْ  
أَوَّلَ مَرَّةٍ و باز حادث محاسبی و جیند و سمل این جدا شد و الا  
حاصل حداد و حمدون قصاص و ابو محمد جیری و حصری و صاحب مذهب  
محمد بن خیف رضی الله عنهم با جمالت دیگر برانند که حضور را مقدم اند  
غیبت گیرند از آنچه همه جاهلها اندر منقول بسته است و غیبت از خود  
سامی باشد بخود حق چون پیشگاه رسیدی راه آفت گردد پس هر  
که از خود غایب بود لا محاله بحق حاضر بود و قائده غیبت حضور ست

ص ۳۴۸ و در غیبت بی حضور چه بود و باید تا ترک غفلت باشد  
مقصود این غیبت حضور باشد و چون مقصود موجود شد غفلت ساقط  
شد شعر

لیس الغائب من غاب من البلاد      انما الغائب من غاب من المولد

ولیس الحاضر من لیس له مراد      انما الحاضر من لیس له قواد

حق استقامت فیه المراد

و غایب آن بود که از شمر و ولایت غایب بود غایب آن بود که از  
کل ارادت غایب بود و ارادت حق الهی آید و در حاضر آن بود که او را ارادت ایشان بود  
بلکه حاضر آن بود که او را دل رفا نمود تا اندران فکر دنیا و  
عقبی نمود و آرایش با صواب و اندرین معنی دو بیت یکی را از  
مشایخ رشی الله عنهم شعر

من لم یکن ملک فانیاً عن نفسه      عن الهوی یا الالی و الاجتناب

فکافه بین الدواب واقف      لعمال حیل او لحسن مآب

و مشهور است که یکی از مریدان قد النون قصد زیارت یو یزید کرد چون  
بر صومعه وی آمد و در نزد یو یزید گفت کیستی و کرا غلامی  
گفت یو یزید را گفت یو یزید که باشد و کجا است و چه چیز  
است و من مدتی است که تا یو یزید را جستم و نیافتم چون  
آن کس باز گشت و حال با خود النون بگفت دی گفت ای یو  
یزید ذهب فی الداجین الی الله یکی نزدیک آمد و گفت یک زمانی  
من حاضر شو تا سخنی چند با تو بگویم بپند گفت ای جوانمرد  
تو از من چیزی می طلبی که دیر گاه است که من همان می  
طلبم صالحا است تا می خواهم که یک نفس بحق حاضر باشم می توانم  
اندرین ص ۳۴۹ ساعت تو چون حاضر توانم شد پس اندر غیبت



دشت حجاب باشد و اندر حضور راحت کشف و اندر احوال کشف نه چون  
حجاب باشد و اندرین معنی شیخ ابو سعید رحمة الله علیه گوید شعر

تَقَشَّعَ غَیْمَ الْحَجَرِ عَنْ قَدَمِ الْحَبِ

و اسفل قوله الصلح عن ظلمة الغیب

و اندر فرق این مشایخ ما لیغف است خالی و از روی ظاهر قالی این  
بجاءات بهم نزدیک نمایند یعنی چه حضور بحق و چه غیبت از خود که مراد  
از غیبت حضور است و آنکه از خود غایب نیست بحق حاضر نیست و  
آنکه حاضر است غایب است چنانکه چون جزع ایوب صلوات الله علیه اندر  
حال دردد ظاهر می نمود بود بلکه اندران حال از خود غایب بود لاجرم حق  
تعالی بین آن جزع را از مهر جدا نکرد چون گفت مَشَيْتُ الْخُسْرَ و خدو و  
گفت إِنَّهُ كَانَ صَاحِبًا و این حکم بین اندرین قصه بیان است یک تامل  
کن تا بدانی و از جنید می آرند رحمة الله علیه که گفت روزگاری چنان بود  
که اهل آسمان و زمین بر جبرئیل من می گریستند باز چنان شد که من بر  
غیبت ایشان می گریستم کنون باز چنان است که نه ایشان خبر دارم و نه  
از خود و این اشارتی نیکو است بحضور ائمت معنی غیبت و حضور که  
مقتصر بر آدم تا هر مسلک غیبتیان دانسته باشی و هم بدانی که مراد این  
قوم از غیبت و حضور چه باشد که شرح و بسط این مر کتاب را مطلق  
گردد و ذهب من اندرین کتاب اختصار است و بالله التوفیق

و اما السیاریة در ۱۴۵۰ بدانکه بیداریان توی بابی الباس بپاری کنند و دی  
العلم بود اندر علم علم و صاحب ابو بکر واسطی بود و امروز اندر نا  
و مرد از اصحاب دی طبعه دی بیارند و هیچ مذهب اندر تقصوت بر حال  
نقد نمانده است الا مذهب دی که هیچ وقت مرد و یا نا از مقتدائی  
خالی نمانده است که اصحاب دی را بر اقامت مذهب دی رعایت می کرده

الی یومنا هذا و مر اهل لنا را از اصحاب دی با اهل مرو رسایل  
لیفست و سخن ایشان میان یکدیگر بنامه بوده است و من بعضی  
اذان نامها دیده ام برو و سخت خوش است و عبارات ایشان بنا بر  
جمع و تفرقه باشد و این لفظی است مشترک میان جملة اهل علوم  
و هر گروه اندر صنعت خود مرین لفظ را کار بندند مر تفهیم عبارات  
خود را اما مراد هر یک اذان چیزی دیگر است چنانکه محاسبیان از  
جمع و تفرقه اجتماع و افتراق اعداد خواهند و نحوایان اتفاق اسمی نسوی  
و افتراق معانی آن و فقهای جمع قیاس و تفرقه صفات نفس و یا جمع  
نفس و تفرقه قیاس و اصولیان جمع صفات ذات و تفرقه صفات فعل اما  
مراد این طائفة بدین جملة بود که یاد کردم اما من اکنون مقصود  
این طائفة را بدین عبارات و اختلاف مشایخ ایشان اندرین بیارم تا  
حقیقت این ترا معلوم شود و مقصود هر گروهی از مشایخ مجمع و  
تفرقه ترا معلوم گردد و الله اعلم بالصواب

### الكلام فی الجمع و التفرقة

جمع کرد خدای عز و جل (ص ۲۵۱) فرق را اندر دولت خود چنانکه  
یاد کرد که و الله یذعنوا الی ذاب السلام آن گاه بیان فرق کرد اندر  
حق هدایت و گفت یفیدنی من یشاء الی صراط مستقیم جملة را بخواند  
از روی دعوت و گروهی را اندر بگم اظهار شیت و جمع کرد و  
جملة را زبان فرمود و فرق کرد گروهی را بخلافان ملود کرد و بعضی را  
را بتوفیق مقبول گردانید و نیز جمع کرد و فرق کرد و گروهی را عصمت  
داد و گروهی را میل آفت پس بدین سنی حقیقت ستر جمع معلوم و مراد  
حق باشد و تفرقه اظهار امر و نهی چنانکه ابراهیم را صلوات الله علیه فرمود



که سر اسماعیل مایر و خواست که نبود و ایس را گفت که کدام را سجد کن  
و خواست که کند و کدام را گفت که گندم خرد و خواست که بخورد و مانند  
این بید است الجمع ما جمع باوصافه و التفرقة ما فرق بافضاله و این جملا  
انقطاع ارادت باشد و ترک تعریف خلق اندر اثبات ارادت حق و اندرین  
مقدار که یاد کردیم اندر جمع و تفرقة اجماع است مر جملا اهل سنت بدون  
مستزله یا مشایخ این طریقت و از بعد این اندر استعمال این عبارت مختلفند  
گروهی بر توحید رانده گروهی بر اوصاف و گروهی بر افعال آنکه بر توحید دانند گویند که جمع ما ده دیده است  
یکی اندر اوصاف حق و دیگر اندر اوصاف بنده آنچه اندر اوصاف حق است آن سر  
توحید است کسب بنده اذنان منقطع و آنچه اندر اوصاف بنده است آن  
جبارت از توحید است و ۱۳۵۲ بعدق عبیده و صحت عزیمت و این  
قول ابو علی بوداری است رحمة الله علیه و گروهی دیگر گویند آنکه بر اوصاف  
رانده که جمع صفت حق است و تفرقة فعل دی و کسب بنده اذنان  
منقطع از آنچه اندر الهیت دی را منازع نیست پس جمع ذات و صفات  
دی ما ست از آنچه الجمع التوسیة فی الاصل بود و جز ذات و صفات دی  
بقدم مساوی نهند و اندر افتراق شان بجماعت و تفضیل خلق مجتمعند و  
معنی این آن بود که دی را تعالی صفاتی قدیم است و دی بدان  
مخصوص است و قیام آن بدوست و اختصاص وجود شان بدو و دی و  
صفات دی دو نباشد که اندر وحدانیت دی فرق و عدد روا نیست و  
بین حکم جمع جز بین معنی روا نباشد

اما التفرقة فی الحکم و این افعال خداوند است تعالی که جملا اندر حکم  
متفرق اند یکی را حکم وجود است و یکی را حکم عدم اما علمی که ممکن الوجود  
باشد یکی را حکم فنا و یکی را حکم بقا باز گروهی دیگر که بر علم رانده  
گویند الجمع علم التوحید و التفرقة علم الاحکام پس علم احوال جمع باشد و

اذان فروع تفرقه و مانند این نیز گفت است یکی از مشایخ رحمه الله علیه  
 الجمع ما اجتمع علیه اهل العلم و التفرقة ما اختلفوا فيه و باز جمود معتقان  
 تصوف را نصر الله و وجههم اندر مجاری عبارات و رموز شان مراد بلفظ تفرقه  
 مکاسب است و مجمع مواهب یعنی مجاهدت و مشاهدت پس آنچه بنده از  
 راه مجاهدت بدان راه یابد بجز تفرقه باشد و آنچه صوت خفایت و  
 هدایت حق (ص ۳۵۳) تعالی به بنده مجمع بود و صوت بنده اندران بود ص ۳۵۳  
 که اندر عهد افعال خود و امکان مجاهدت بحال حق از آفت فعل  
 خود رسته گردد و افعال خود را اندر افعال حق مستغرق یابد و  
 مجاهدت را در جنب هدایت منفی پس کل قیام وی بحق باشد و وی  
 تعالی نائب اوصاف او یعنی وکیل اوصاف او و فعلش را جمله اوصاف  
 بحق بود تا از نسبت کسب خود رسته گردد چنانکه پیغمبر صلی  
 الله علیه و سلم ما را خبر داد از جبرئیل و جبرئیل از خداوند تعالی  
 چنانکه لا یزال عبدی یتقرب الی بالشفاعة حتی اسفه فاذا اجبته کنت  
 له سمعاً و بصر و یبذل و فواداً و لساناً فی یسمع و یرى و یبصر و یبذل  
 ینطق و یرى و یبذل و یبذل و یبذل و یبذل و یبذل و یبذل و یبذل و یبذل  
 خود رسانیم و هستی وی را اندر وی فانی کنیم و نسبت وی از افعال  
 برداریم تا ما بشنود آنچه بشنود و ما گیرد آنچه گیرد و ما بیدار آنچه  
 بیدار و ما گیرد آنچه گیرد یعنی اندر ذکر ما مغلوب ذکر ما شود کسب وی  
 از ذکر وی فنا شود ذکر ما سلطان ذکر وی شود نسبت اودیت از  
 ذکر وی منقطع شود پس ذکر وی ذکر ما باشد تا اندر حال غلبه  
 بدان صفت گردد که ابو یزید گفت سبحانی سبحانی ما اعظم شأنی و  
 آنکه گفت نشانه گفتار وی و گوینده حق و رسول گفت صلی الله  
 علیه و سلم الحق ینطق علی لسان عبد حقیقت این چنان بود که چون تقریب



از حق بر آدمی سلطنت (ص ۳۵۲) خود ظاهر کند آن هستی دی دیرا  
 از وی برساند تا نطق این جمله وی گردد باطنات آنکه حق را  
 تعالی استخراج باشد با مخلوقات و یا اتحاد با مصنوعات و یا وی حال باشد  
 اند چیز صا تعالی الله من ذالک و اما بعد الملاحظة علواً کبیراً پس روا  
 باشد که دوستی خدای تعالی بر دل بنده سلطان گیرد و بطلبه و افراد آن  
 عقل و طبایع از حمل آن عاجز گردند و امر وی از کسب وی ساقط  
 گردد آن گاه این درج را جمع خوانند چنانکه رسول صلی الله علیه و سلم مستغرق  
 و مقرب بود فعلی از وی حاصل آمد خداوند تعالی نسبت آن از وی  
 دفع کرد و گفت آن فعل من بود نه فعل تو هر چند که تشاء فعل  
 تو بودی دَمَا رَمِيتَ اِذَا رَمِيتَ وَ يَلِكُ اللهُ رَفِی یا محمد آن مثنی خاک  
 اند روی دشمن نه تو انداختی ما انداختیم چنانکه هم ازان جنس فعلی از  
 داد علیه السلام حاصل آمد او را گفت وَ قَتَلَ حَادُوْ جَلَوْتَ یا  
 داد جالوت را تو کشتی و این اندر تفرقه حال بود و فرق باشد  
 میان آنکه فعل وی را بدو اضافه کند و او عمل آفت و  
 حادث و میان آنکه فعل وی را بخود اضافه کند و وی تدبیر و  
 بی آفت پس چون فعل وی ظاهر گردد بر آدمی نه از جنس  
 افعال آدمیان لا محاله فاعل آن افعال حق بود جل جلاله و اعجاز  
 و کرامات جلای بدین مقرون بود پس افعال مستند جمله تفرقه باشد و  
 ناقص عادات جمله جمع از آنچه یک شب بقاب توبین شدن مستند نیست  
 و این جز فعل حق نباشد و از غائب سخن گفتن بصواب مستند نیست  
 ص ۳۵۵ این جز فعل حق نباشد و از آتش تا سوختن مستند نیست  
 و این جز فعل حق نباشد پس حق تعالی انبیاء و اولیا خود را این  
 کرامت بداد و فعل خود را بدیشان اضافه کرد و اذن ایشان را

بُرد و فصل دوستان فل دی بود و بیعت ایشان بیعتی دی و طاعت  
ایشان طاعت وی گفت إِنَّ الدِّينَ يُبَايِعُكَ إِنَّكَ يُبَايِعُكَ اللَّهُ و نیز گفت وَ  
مَنْ يُطِيعِ الرَّسُولَ فَقَدْ أَطَاعَ اللَّهَ پس مجتمع باشند اولیای دی با سرار و مفترق  
باشد بمصالحات و انحصار تا با اجتماع اسرار دوستی محکم بود و با فتراق انحصار  
اقامت جودیت صیح چنانکه یکی گوید از مشایخ کبار رضی الله تعالی عنهم  
اندر حال جمع شعر

قد تحققت بسری فتناجك لسانی      فاجتمعنا لسان و افتوتنا لسان  
فليس غيبك التعظيم عن لحظ عیان      فلقد صيرك الوجد من الغشاء امانی  
اجتماع اسرار را جمع گفته است و مناجات لسان را تفرقه اسماء جمع و  
تفرقه هر دو اندر خود نشان کرده است و قاعده آن خود را نهاد است و  
این سخن لطیف است و باشد التوفیق

### فصل

ماند اینجا خلائی که هست میان ما و اذان گردی که گویند انحصار جمع  
نی تفرقه باشد از آنچه متضادند که چون سلطان هدایت مستولی شد ولایت  
کسب و مجاهدات ساقط شود و این تعلیل محض باشد از آنچه تا امکان  
و توانائی کسب و مجاهدت بود هرگز آن از بنده ساقط نشود از آنچه  
جمع از تفرقه جدا نیست چون نور از آفتاب و عرض از جوهر و  
صفت (ص ۳۵۷) انه موصوف پس مجاهدت از هدایت و شریعت از  
حقیقت و یافت از طلب هم جدا نباشد اما باشد که مجاهدت  
مقدم بود و باشد که مؤخر اما آن را که مجاهدت مقدم بود بر دی  
مشقت زیادت بود از آنچه اندر غیبت بود و آن را که مجاهدت مؤخر  
بود بر دی رنج و کلفت نباشد از آنچه اندر حضرت باشد و کذا



که نفی مشرب افعال بود نفی عین عمل نماید و بر غلطی عظیم باشد  
و روا باشد که بنده بدرستی رسد که کمال اوصاف خود را محبوب و معول  
داند چون اوصاف محمود خود را پنجم عیب نگرد و ناقص بیند باید تا  
اوصاف مذموم محبوب تر نماید و این معنی بدان آوریم که قوی را از  
تمثال اندین معنی فعلی افتاده است که آن مقول بیگانی باشدی که  
از یات هیچ چیز اندر محمد ما نبسته است و افعال و طاعت ما محبوب  
ست و مجاهدت ناقص تا کرده اولی تر از کرده گویم با ایشان که کفار  
ما را از فعل می نمید با اتفاق و افعال را عمل علت و منج آفت لا  
محاله تا کرده را هم فعل باید نهاد چون هر دو فعل آمد و فعل عمل  
علت آمد پس چرا ناکرده از کرده اولی تر دانند و این خسران ظاهر  
ست و غیبی واضح بود پس این فرقی آمد یکه میان کفر و ایمان  
از آنچه مؤمن و کافر متفقند که افعال ایشان عمل علت پس مؤمن بحکم  
فرمان کرده از تا کرده اولی تر داند و کافر بحکم تغلیه تا کرده از کرده  
اولی تر پس جمع آن بود که اندر رؤیت در ص ۱۳۵۷ آفت تفرقه  
حکم تفرقه لا دی ساقط نگردد و تفرقه آنکه اندر حجاب جمع تفرقه  
را جمع داند و اندین معنی مزین کبیر گوید الجمع الخصوصیة و  
التفرقة العبودیة موصول احدهما بالآخر غیر مفصول عنه خصوصیت حق  
تعالی بنده را جمع باشد و عبودیت و بنده او را تفرقه باشد و این  
ازان جدا نیست از آنچه خصوصیت خود حفظ عبودیت است و چون مدعی اند  
معاملت بمعانت حکیم نباشد اندر دژی خود کاذب باشد پس روا بود که  
تقل مجاہدة و رنج کلفت اندر گزاردن حق مجاهدت و تکلیف آن از  
بنده بر خیزد اما روا نباشد که عین مجاهدت و تکلیف بر خیزد اندر عین  
جمع جز باندی واضح که آن اندر حکم شریعت عام باشد و من این

را بیان کنم تا ترا بهتر معلوم گردد. بدانکه جمع بر دو گونه باشد یکی جمع  
 سلامت و یکی جمع تکمیل جمع سلامت آن بود که حق تعالی اندر غلبه حال  
 و وقت دهد و تقوی شوق در بنده پدیدار آید حتی تعالی حافظ بنده  
 باشد و امر بر ظاهر وی می راند و وی را بر گزاردن آن نگاه می  
 دارد و وی را بر مجاهدت می آراید چنانکه سمل بن عبد الله و ابو حفص  
 قتاد و ابو البتاس بیاری امروز امام مرد و صاحب فقه بود و ابو یزید  
 اسلامی و ابو بکر ثمالی و ابو الحسن حصری و جماعتی از کبار مشایخ قدس الله  
 تعالی ارواحهم پیوسته منسوب بودندی تا وقت نماز اندر آمدی آنگاه بحال خود  
 باز آمدندی و چون نماز در ۱۳۵۸ بگردندی باز منسوب گشتندی از آنچه تا  
 در محل تفرقه باشی تو تو باشی امر می گذاری چون دی ترا جذب کند  
 وی بامر خود ادلی تر که بر تو نگاه دارد جنت دو معنی را یکی آنکه  
 تا نشان بندگی از تو بر نیند و دیگر آنکه بحکم داده قیام کند که من  
 هرگز شریعت محمد را فروغ نخواهم گردانید و جمع تکمیل آن بود که بنده  
 اندر حکم داله و مدحوش شود و حکمش چون حکم مجانبین باشد پس یکی ایزین  
 معذور بود و یکی مشکوره بود و آنکه مشکوره بود روزگارش قوی تر از اذان بود  
 که معذور باشد و در جلا بدانکه جمع را مقام مخصوص نیست و حال  
 مقبول نه که جمع جمع همت است اندر معنی مطلوب خود و گردشی را  
 اندر احوال و اندر هر دو وقت مراد صاحب جمع بمعنی مراد محمول باشد  
 لان التفرقة فصل و الجمع وصل و این اندر جلا چیز صا درست آید  
 چنانکه جمع همت یعقوب بیوسف کی جز همت وی دی را به همت نماند  
 و جمع همت بجهنم اندر یلی که جز وی را می نماید اندر جلا عالم  
 رنگ کمال موجودات اندر حتی وی صورت یلی بود و مانند این بسیار است  
 چنانکه ابو یزید رضی الله عنه روزی اندر صومعه بود یکی بیاید و گفت



هل ابو یزید فی البیت فقال ابو یزید هل لی البیت الا الله یزید الله خانه  
 هست وی گفت اندرین خانه بجز حق هیچ دیگر نیست و یکی از مشایخ  
 گوید رضی الله عنه که درویشی بیک اندر آمد و اندر مشاهده خانه یک سالی  
 بنشت که نه طعام خورد و نه شراب و نه خفت و نه بطعارت شد از  
 اجتماع هفتش که در ص ۱۳۵۹ بر ذمت خانه که آن را بخود اضافت کرده است فضای  
 تن و مشرب جان وی گشته بود و اصل این جور آلت که خداوند علیه  
 محبت خود را که از یک جوهری بود متجزی و مقوم گردانید و هر یکی  
 را از دستان بر مقدار گرفتاری وی بدان بجز از اجزای آن کلی مخصوص  
 کرد آن گاه بوشن انسانیت و لباس طبیعت و تاشیه مزاج و حجاب روح  
 بدان فرو گذاشت تا آن بجز بقوت خود مر اجزای آن را که بدو موصول  
 بود بمعنت خود می گردانید تا کلی محبت جوهر محبت شد و همه حرکات  
 و لغاتش شرایط آن گشت و اذان بود که ارباب معانی و اصحاب  
 اللسان مر آن را جمع نام کردند و اندرین معنی حسین بن منصور گوید  
 رعمه الله علیه شعر

ص ۳۵۹

لبیک لبیک یا سبتی و مولانی لبیک لبیک یا مقصودی و معانی

یا عین عینی وجودی یا منتی همی یا منطقی و اشاراتی و ایمانی

د یا کل کلی و یا معنی و یا بصری

یا جملی و یا عنصری و اجزائی

پس آنکه اندر اصناف خود مستعار بود اثبات هستی دی مر دی را ملاحظه  
 و التفاتش بکرمین زمار بود و موجودات اندر هفتش خوار بود و یاز گویی  
 از ارباب اللسان مر دقت کلام و تعجب بحدت با گویند که جمع الجمع و  
 د این کلمه از طریق مهارت نیکو است اما بمعنی بمتر آن باشد که جمع  
 را جمع گوئی از انچه تفرقه باید تا جمع بر دی درست آید چگونه جمع

جمع شود که خود جمع بوده باشد و جمع از حال بگذرد و این عبارت در ۱۳۹ ص ۳۹۰  
 محل تحت ست ادا پنجم مجتمع را بنوع و تحت بیرون از خود نباشد ندیدی که  
 کزین و مالمین اندر شب معراج مر پیغمبر را صلی الله علیه وسلم نمودند و وی  
 بیسج چیز انکساف کرد ادا پنجم وی بجمع جمع بوده و مجتمع را تفرقه مشاهده  
 نکرد تا خداوند تعالی گفت مَا ظَاغَ الْبَحْرُ وَ مَا ظَلَمَ وَ مَنْ انْدَرین معنی در  
 حال بدایت کتابی ساختیم و آن را کتاب البیان لاهل البیان نام کرده و  
 اندر بحر القلوب اندر باب جمع فصول مشیج بگفته اکنون مر خفت را  
 بدین مقدار پنده کردم اینست طرق مذنب سبایان از متصوف که پروا نیتیم  
 از فرق متصوف تا آنان که مقبول و محقق اند اکنون باز گرم و بقول  
 آن گروه که خود را بدیشان باز بسته اند از طلاس - عبارات ایشان را  
 آنست اظهار الحاد خود ساخته و ذل خود را اندر عزو ایشان نشان کرده  
 تا غلط گاه صای ایشان ظاهر شود و مریدان از کر و دعوی صای ایشان  
 پیر صیغه و خود را رعایت کنند انشاء الله عز و جل و الامر که بیده  
 اَمَّا الْحَوْلِيَّةُ لَعَنَهُمُ اللَّهُ قَالَ اللَّهُ تَعَالَى فَمَا ذَا بَعْدَ الْمَوْتِ إِلَّا الضَّلَالُ  
 ازان و گروه مسطور که توتی بدین طایفه کنند و ایشان را مضلات خود  
 با خود یار دارند یکی توتی بانی طمان دشقی کنند و از وی روایات  
 آرند بخلاف آنکه اندر کتب مشایخ از وی مسطور است و اهل این قصه  
 مر آن پیر را از آن باب دارند اما آن ملاحظه وی را بحلول  
 و امتزاج و نسخ در ۱۳۹۱ ارواح غسوب کنند و دیدم اندر کتاب  
 متقی که اندر وی طعن کرده است و طهای اصول را نیز از وی  
 صورتی بسته است و فدای عز و جل بستر داند با وی و گروه  
 دیگر نسبت مقالات خود بخادرین کنند و وی دعوی کنند که این مذنب  
 حسین بن منصور است و بجز وی اصحاب حسین کسی را این مذنب



نیست و من ابو جعفر مهدی را دیدم با چهار هزار مرد اندر عراق پراکنده  
 که عیاجان بودند بجله بر فارس بدین مقالات لعنت می کردند و اندر کتب  
 دی که معضات و بیست و پنج تحقیق نیست و من که علی بن عثمان الجلفی  
 ام می گویم که من ندانم که فارس و ابو سلطان که بودند و چگفتند  
 اما هر که قایل باشد بمقالی که خلف توحید و تحقیق بود دی را  
 اندر دین هیچ نصیب نباشد و چون دین که اصل است مستحکم بود تعریف  
 که فرع و نتیجه آن است ادلی تر که با خلل باشد اندر آنکه احکام کرامات  
 و کشف کرامات بجز بر اصل دین و توحید صورت نه بندند و کانی  
 را که غلطها اندر روح افتاده است و من اکنون جمله احکام آن  
 را بیان کنم بر قانون سنت و مقالات و مغایلات و بشهادات طایفه اندک  
 پیام تا ترا آواک الله بدین وقت باشد که اندکی فاد بسیار است و  
 باشد التوفیق

### الکلام فی الروح

بدانکه اندر هستی روح علم منزه است و اندر پلنگی او عقل ماهر  
 و هر کسی از ملا و حکما و حکمای است (ص ۳۶۱) بر حسب تیاس  
 خود اندران چیزی گفته اند و امانات گفته را نیز اندران سخن است  
 و چون کفار قریش بتعلیم جمودان مضر بن الحارث را بفرستادند تا  
 از رسول صلی الله علیه و سلم کیفیت روح را پرسید و ماهیت آن خداوند  
 تعالی نخواست عین آن را اثبات کرد و گفت وَ یَسْأَلُونَكَ عَنِ الرُّوحِ  
 انْظُرْ تَقَدَّمَ اَنْ رَا مِنْ لَفِیْ کَرْد و گفت قُلِ الرُّوحُ مِنْ اَمْرِ رَبِّیْ  
 و رسول صلی الله علیه و سلم گفت لا ادرای جنود مجتهدة فما تعارف منها  
 ائتلف و ما تناکر منها اخلفت و مانند این دلایل بسیار است بر هستی آن

بی تفرقت اند پیکری آن پس گردمی گفتند که الروح هو الحيوة التي يحيى  
 بها الجسد روح آن زنده گی است که تن بدان زنده بود و گردمی  
 از حاکمان نیز برین اند و بدین معنی روح مرنی بود که حیوان بدان باشد  
 بفرمان خدای عز و جل و جنس تالیف و حرکت اجتماع جمیع از وی است  
 و مانند این از اعراض که بدان شخص از حال بحال می گردد و گری  
 دیگر گفته اند که هو غیر الحيوة و لا يوجد. الحيوة الا معها كما لا  
 يوجد الروح الا مع البنية و ان لا يوجد احدهما دون الاخر كاللحم و  
 العظماء لانهما شيان لا يفتقران روح معنی است بجز حیوة که مود آن  
 بی حیوة روا نباشد چنانکه بی شخص معتدل و کمی ازین دو بی دیگری نباشد  
 چنانکه مدد و علم و بدین معنی هم عرض بود چنانکه حیوة و باز جمود  
 متناهی و بیشتر از اهل سنت و جماعت (ص ۳۶۳) برانند که روح  
 معنی است نه معنی که تا وی بقالب موصول است بر مجری عادت  
 خدای تعالی اندر آن قالب حیوة می آفریند و حیوة آدمی صفت است  
 و حتی بدان است اما روح مودع است اندر جسد وی و روا  
 باشد که وی از آدمی جدا شود و وی زنده ماند حیوة چنانکه اند حال  
 خواب وی برود و حیوة بماند اما روا نباشد که اند حال بقیق وی  
 علم و عقل بماند از آنچه پیغامبر صلی الله علیه وسلم گفته است که ادراج  
 شهیدان اندر حواصل یلور باشد و لا محالة باید تا این معنی باشد و  
 پیغامبر گفت صلی الله علیه وسلم الادراج جنود لا محالة جنود باقی باشد و  
 بر عرض بقا روا نباشد و عرض جنود تقایم نباشد پس آن جسمی بود  
 لطیف که بیاید بفرمان خدای عز و جل و برود بفرمان وی و پیغامبر  
 گفت صلی الله علیه وسلم اندر شب معراج آدم و یوسف و موسی  
 و هارون و عیسی و ابراهیم را صلوات الله علی بنیتا و علیهم اجمعین



اندر آسمان ها دیدم لا محاله آن ارواح ایشان بود و اگر روح موصی بودی  
 بخود تقییم نبودی تا اندر حال هستی مر آن را نتوانستی دید که وجود آن  
 را محلی باید که دی عارض آن محل بود و محل آن جواهر بود و  
 جواهر مؤلف و کشف پس معلوم شد که لطیف جسم باشد و چون جسم بود  
 جایز الرؤیه بود اما بچشم دل و سوا باشد که در حواصل مجبور باشد و روا  
 باشد که لشکری باشند و مر ایشان را آمد و شد باشد چنانکه انبار  
 بدان ناطق است و آمد و شد در (ص ۳۶۴) ایشان بامر خدای عزوجل باشد  
 چنانکه گفت قُلِ السَّحَابُ مِیْ اَمْرِ رَبِّیْ فَاَنْذِرْ اِنْ جَا اخْتِلَافٌ مَّلَکُوهُ کَ اِیْشِی  
 روح را تقییم گویند و مر آن را پیرستند و فاعل اشیا و مدبر آن بحر  
 دی را ندانند و آن را روح الله خوانند و لم یزل او را مدبر  
 خوانند و منقلب از شخص بشخصی دیگر و بر هیچ شصت که خلق را  
 افتاده است چندان اجتماع نیست که بدین شصت ازان جمله نصاری  
 برین اند هر چند که بعبادت خلافت این کنند و جمله هند و تبت و چین  
 و ماچین برین اند و اجتماع شیعیان و تراطمه و باطنیان برین است و  
 آن دو گروه مبطل نیز برین مقام قایلند و هر گروهی ازین جمله که  
 یاد کردیم مرین قول را مقدمات دارند و براهین دوی کنند گوئیم با  
 این جمله که بدین لفظ قدم چه می خواهید محدث متقدم اندر وجود  
 و یا قدیمی همیشه اگر گویند که بدین قول مراد محدثی است متقدم  
 از وجود پس در اصل اختلاف برخاست که ما علم روح را  
 محدث می گوئیم با تقدم وجودش بر وجود شخص که پیغامبر گفت صلی  
 الله علیه و سلم ان الله تعالى خلق الاسماح قبل الاجساد و چون محدثی  
 آن درست شد لا محاله محدث بمحدث محدث بود و این یک جنس  
 بود از خلق خدای عز و جل که بجنسی دیگر می پیوندند و اندر پیوستن

ایشان بیکدیگر خداوند تعالی حیاتی حاصل می آید به تقدیر حیات خود یعنی ارواح بنسی  
از غلغله و اجماد بنسی دیگر چون تقدیر حیات حیوانی (ص ۳۷۵) کند فرمان  
دست تا روح بجمد پیوندد زندگانی اندرو حاصل آید اما کشتن وی از شخص  
شخص روا نبود انانچه به یک شخص را دو جیات روا نباشد یک روح را  
هم دو شخص روا نباشد و اگر اجاز بدان ناطق نبودی و رسول اندر اجله  
صادق نبودی مستول روح بجز حیات نبودی و آن صفتی بودی نه یعنی  
و اگر گویند که مراد ما بدین قول قدیم همیشه است گوئیم بخود تقایم است  
یا بغير اگر گویند قدیم تقایم بنفسه است گوئیم خداوند عالم اوست یا نه  
اگر گویند که خداوند عالم وی نیست اثبات قدیم دیگر باشد و این قول مستول  
نیست که قدیم محدود باشد و وجود و ذات یکی حد دیگری باشد و این  
محال بود و اگر گویند که خداوند عالم است گوئیم پس وی قدیم است و  
حق محدث محال باشد که محدث را با قدیم امتزاج باشد یا اتحاد و  
یا ملل و یا محدث مکان قدیم آید و یا قدیم حامل او باشد که هرچه  
پنجیزی پیوندد همچون وی بود و وصل و فصل جز بر محدثات روا نبود  
که اجناس بیکدیگرند تعالی الله عن ذلك علوا کبیرا و اگر گویند که بخود تقایم  
نیست و تقایم آن بغير است از دو بیرون نیست یا صفتی باشد یا عرضی  
اگر عرضی گوید لا محاله اندر محلی باید گفت یا اندر لا محال اگر اندر محلی  
گوید محلی آن چون وی بود و اهم قدم از هر یک باطل شود و اگر اندر  
لا محلی گوید محال باشد که چون عرض بخود تقایم نبود اندر لا محلی مستول  
نباشد و اگر گوید صفتی است قدیم چنانکه حلیلیان و تسانجه گویند و آن  
صفت را صفت حق خوانند محال باشد (ص ۳۷۶) که صفت قدیم حق مر  
حق را صفت گردد و اگر روا باشد که جیات وی صفات خلق گردد هم  
روا باشد که قدرتش قدرت خلق گردد آنگاه صفت بموصوف تقایم بود پس چگونه

ص ۳۷۵

ص ۳۷۶



صفت تقییم را موصوف محدث پس لا محاله تقییم را با محدث هیچ تعلقی نباشد  
 و قول محمده اندرین باطل است و روح مخلوق است و بفرمان حق تعالی است  
 و هر که جز این گوید مکابره ایمان بود و محدث را از تقییم فرق نداند کرد  
 و مدعا نباشد که دلی اندر صحت دلالت خود باوصاف حق جاہل بود و  
 بحمد الله که خدای تعالی ما را از بدع و خطر محفوظ گردانیده است و عقل  
 داده که بدان نظر و استدلال کردیم و ایمان داد تا وی را بشناختیم  
 مدعی که آن بجای حق موصول نباشد که محدث قضا می اندر برادر نیم ناقضا می  
 مقبول نباشد و چون ظاهر این حکایت از اهل اصول بشنیدند پنداشتند  
 که محمده متعوتف را اعتقاد اینست تا بطل بزرگ و خسران واضح از  
 حال این احمد محجوب گشتند و لایق دلالت حق و لواحق و لواحق ربانی بر  
 ایشان پوشیده شد از هر آنکه بزرگان و سادات را رد خلق چون قبول  
 ایشان بود و قبول ایشان چون رد ایشان و الله اعلم بالصواب

## فصل

یکی گوید از مشایخ رضی الله عنهم الروح فی الجسد کائنات فی القیم فالله مخلوقه  
 و الجسم مصنوعة جان اندر تن چون آتش است اندر انگشت و آتش  
 مخلوق و انگشت مصنوع و قدم جز بر ذات و صفات خداوند روا نیست  
 و از مشایخ رضی الله عنهم (ص ۱۳۷) ابو بکر واسطی بوده است که اندر  
 روح بیشتر سخن گفته است و از وی می آید که گفت اللادواح علی عشرة  
 مقامات جانها بر ده مقام تقییم اند تخت جان حلقه که مجوس اندر  
 خلقی و نداند که با ایشان چه خواهند کرد و دیگر جان پارسا مردان  
 که اندر آسمانها دنیا بمواریث اعمال شادمان می باشد و بطاعتها خوش  
 گشته و بقوت آن می روند و سیوم جانها میدان که اندر آسمان چه نام

اند اند لذت صدق و تعلق اعمال خود با ملایک می باشد چه اهل جان و اهل  
 من که اندر تقادیل نور از عرش آویخته اند که اغذیه ایشان رحمت است و اثره  
 ایشان لطف و قربت پنجم جان های اهل وفا اند که اندر حجاب صفا و مقام  
 اصطفای طرب می کنند ششم جان های شمیم دانند اندر حواصل مرغان اندر بهشت  
 که اندر ریاض آن آنجا که خواهند می روند گاه و بی گاه هفتم جان های  
 مشتاقان که اندر حجب ازار معنات بر بساط ادب قیام کرده اند ششم جان های  
 عارفانند که اندر حظایر قدس که باعداد و ثبائگاه سخن خداوند می شنوند و اماکن  
 خود اندر بهشت و دنیا می بینند نهم جان های دوستانند که اندر مشاهده  
 جمال و مقام کشف مستغرق شده اند و جز دی را نمایند و با هیچ چیز  
 نیارامند دهم جان های درویشان اند که اندر محلّ خفا مقرر شده اند و اوصاف  
 شان ببدل شده و احوال متغیر شده و از مشایخ می آرند که ایشان آن  
 را دیده اند هر کسی بصورتی رس ۱۳۶۸ و این روا باشد از آنچه گفتیم که آن  
 موجود است و جسم لطیف باید تا مرثی بود و چون حق تعالی خواهد بنماید  
 بنده را چنانکه خواهد و من می گویم که علی ابن عثمان الجلابی ام که جلوه  
 زندگی ما بخدادند است و پابندگی بدو زنده داشتن با فعل حق است و ما  
 دنده بخلق دی ایم نه بذات دی و معنات دی و قول روحان محط  
 باطل است و از صفات معلّم اندر میان خلق یکی آنست که روح را  
 تیمم گویند هر چند که عبارت بدل کرده اند گردمی نفس و هیولی می گویند و  
 گردمی نور و ظلمت بمطالان این طریقت خا و بقا گویند و یا جمیع و تفرقه  
 و مانند این عبارتی مزخرف ساخته اند و کفر خود را بدان تحسین می کنند  
 و متعویذ ازین کرده میزنند که اثبات ولایت و حقیقت محبت خداوند جز  
 بمعرفت دی درست نیاید و چون کسی قدیم را از محدث باز شناسد  
 آنچه گوید اندک گفت خود جاہل باشد و عقلا سخن محال نگویند اکنون



آنچه مقصود این دو گروه بمطل بود اندرین دو باب بیاید اگر بیش ازین باید  
 اند کتب دیگر ازاین من بیاید طلبید که اینجا مراد تعلیل نیست اکنون من  
 کشف حجب و ابواب معاملات و حقایق اهل تصوف با براین مختصر اندر کتاب  
 بیان کنم تا طرق دانستن مقصود بر تو آسان تر گردد و از مکران آن که  
 او را بصیرتی بود بدین راه باز آید و مرا بدین دعا و ثواب باشد ان شاء  
 الله تعالی

### کشف الحجاب الاول فی معرفه الله تعالی

خداوند (ص ۳۶۹) عز و جل گفت: مَا قَدَرُوا اللَّهَ حَقَّ قَدْرِهِ و رسول  
 گفت: صلی الله علیه و سلم لا عرفتم الله حق معرفته لمشيتم على الصخر و لزلت  
 بعدا عنكم للبال پس معرفت خدای عز و جل بر دو گونه است یکی علمی و  
 دیگر حالی و معرفت علمی قاعده همه خیرات دنیا و آخرت است و مهم ترین  
 چیزها مر بنده را اندر همه اوقات و احوال و خداوند عز و جل گفت  
 وَ مَا خَلَقْتُ الْجِنَّ وَالْإِنْسَ إِلَّا لِيَعْبُدُونِ ای یعرفون نیافریم پریان و آسمان  
 مگر از برای آنکه تا مرا بشناسند پس بیشترین خلق متعصبند سوای آنکه  
 خداوند شان برگزیده است و از ظلمات دنیا باز رسانیده و دل شان را بخود  
 دنده گردانیده چنانکه خداوند تعالی از حال عمر بن الخطاب رضی الله عنه ما را  
 خبر داد و گفت: وَ جَعَلْنَا لَهُ قَوْلًا لِيُؤْمِنَ بِهِمُ فِي الْقَابِلِ یعنی عمر رضی الله  
 عنه كَمَنْ مَثَلُهُ فِي الظُّلُمَاتِ یعنی ابا جمل لعنه الله پس معرفت حیات دل  
 بود بحق و اعراض متر از دون حق و قیمت هر کسی بمعرفت بود و  
 هر کرا معرفت نباشد وی بی قیمت بود پس مردمان از علما و فقها و  
 غیر آن صحت علم را بخداوند معرفت خواندند و مشایخ این طایفه صحت  
 حال را بخداوند معرفت خواندند و اذنان بود که معرفت را فاضلتر

از علم گفتند که محنت حال به جز محنت علم نباشد اما محنت علم محنت حال  
 نباشد یعنی عارف نبود که بحق عالم نباشد اما عالم بود که عارف نباشد و  
 آنان که بدین معنی حاصل بودند از هر دو طایفه اندیشین مناظره با بی فایده  
 کردند و آن چنانین میگیرد را بدین مسئله انکار کرده اکنون من (ص ۳۷۰) متر  
 این مسئله را کشف کنم تا فایده هر دو گروه را ظاهر گردد انشاء الله

## فصل

بدان اسدک الله که مردمان را اندر معرفت خداوند و محنت علم بدو  
 اختلاف بسیار است معتزله گویند که معرفت دی بعقل است و بجز عاقل  
 ما معرفت بدو روا نباشد و این قول باطلست بدوایگان که اندر دارالسلام  
 اند که حکم شان حکم معرفت بود و دیگر یکودکانی که عاقل نباشند و  
 حکم شان حکم ایمان بود که اگر معرفت شان بعقل بودی ایشان  
 را که عقل نیست حکم معرفت نبود و کافران را که عقل است  
 حکم کفرانی و اگر عقل معرفت را علت بودی بالیتی تا هر که عاقل  
 بودی عارف بودی و همه بی عقلان جاهل و این مکابره میان ست  
 و گروهی گویند که علت معرفت حق تعالی استدلال است و بجز استدلال را  
 معرفت روا نبود و این قول باطل است بانیس که دی آیات بسیار دید  
 پیون بهشت و دوزخ و عرش و کرسی و رؤیت آن همه دی را علت  
 معرفت نیامد و خداوند عز و جل گفت وَ لَوْ أَنَّا نَزَّلْنَا إِلَيْهِمُ الْمَلَائِكَةَ  
 وَ كَلَّمَهُمُ الْمَوْتَى وَ حَشَرْنَا عَلَيْهِمْ كُلَّ شَيْءٍ قُبُلًا مَا كَانُوا يَسْمَعُونَ إِلَّا  
 أَنْ يَشَاءَ اللَّهُ وَ اگر فرشتگان را بکار فرستیم تا با ایشان سخن گویند و  
 موانع را تامل گردانیم ایشان ایمان نیارند تا خداوند عز و جل نخواهد  
 و اگر رؤیت آن و استدلال آن علت معرفت بودی خداوند تعالی



علت معرفت آن را گردانیدی در مشیت خود را و نزدیک اهل سنت و  
جماعت محبت عقل و رؤیت (ص ۳۷۱) آیت سبب معرفت است نه علت معرفت  
بدانکه علت آن جز عنایت و مشیت خداوند نیست که بی عنایت وی عقل تا  
پیدا بود از اینجه عقل بخود حاصل است و از عقلا کس حقیقت آن را ندانست  
است و چون وی بخود باطل بود غیر خود را چگونه شناسد و بی عنایت  
او استدلال و فکر اندر رؤیت آن خطا بود که اهل هوا و طوائف  
الحاد بجملة منتقل اند اما بیشیری عارف نبیند و باز آنکه از اهل عنایت  
ست همه حرکات دی علامت معرفت است و استدلالش طلب و ترک استدلال  
تسلیم و اندر محبت معرفت تسلیم از طلب ادلی تر نباشد که طلب اطمینان  
که ترک آن روی نه و تسلیم اصلی که اندران اضطراب را روی نه و  
حقیقت این هر دو معرفت نه و بحقیقت بدانکه راه نهای و دل کشای  
بنده بجز خداوند نیست و وجود عقل و دلایل را امکان هدایت نباشد  
و دلیل نین واضح تر نباشد که خداوند تعالی گفت وَ كَذَرْنَا لَعْنَةً  
لِّمَا كَانُوا عَنْهُ لَآئِيَةً اِذَا كَفَرُوا باز به دنیا آیند بدان کفر خود باز گردند  
و چون امیر المؤمنین علی را رضی الله عنه پرسیدند از معرفت گفت  
عرفت الله بما لله و عرفت ما دون الله بنور الله خداوند را بدو  
شناختم پس خداوند تعالی تن را بیافزید و سواره زندگانی او بجان کرد و  
دل را بیافزید و سوارت زندگانی آن بخود کرد پس چون عقل و آیت را  
قدرت زنده کردن تن نباشد محال بود که دل را زنده کند چنانکه گفت  
اَوْ مَنْ كَانَ مَيِّتًا فَاحْيَيْنَاهُ و سواره حیات بخود کرد آنگاه گفت وَ  
بَعَثْنَا لَهُ نَفْسًا يَمُوتُ بِهَا فِي (ص ۳۷۲) النَّاسِ آفرندگار نوری که روشنائی  
مومنان اندر آن است منم و نیز گفت اَتَمَنَّ شَرَحَ اللهُ صَدْرَكَ بِالْإِسْلَامِ  
فَقَوَّ عَلَى نَفْسٍ مِنْ شَرِّهِمُ کشادن دل را بخود سوارت کرد و بستن آن را

هم بفعل خود باز بست و گفت ختم الله على قلوبهم و على سمعهم و  
 على ابصارهم و نیز گفت و لا تطع من اغفلنا قلبه عن ذكرنا  
 پس چون تبصر و بسط و شرح و ختم دل بدو بود محال باشد که  
 راه نمائی جز وی را داند که هر چه درون اوست جمله علت و سبب  
 است و هرگز علت و سبب بی عنایت مستبب راه نتواند نمود که محاب  
 راه بر باشد نه راه بر و نیز خدای تعالی گفت و لکن الله حبیب الیکم  
 الایمان و تریقہ فی قلوبکم الایہ و تزیین و تجیب را بخود اوصاف کرد  
 و الزام قنوی که عین آن معرفت است از درستی و علم را اندر الزام  
 خود اختیار دفع و جلب آن حالت نباشد پس بی تشریف وی تعیب خلق  
 از معرفت وی بجز بحر نباشد و ابو الحسن نوری گوید رضی الله عنه لا دلیل  
 علی الله سواہ انما العلم یطلب لاحاب الخدمۃ جز او دلیل دلها نیست  
 و معرفت علم آداب خدمت را طلبند نه صحت معرفت را و از  
 مخلوقات کس را قدرت آبی نیست که کسی را بخدای رساند مستدل از  
 ابو طالب عاقل تر نباشد و دلیل از محمد مصطفی صلی الله علیه وسلم  
 بدو کمتر نه بچنان جریان حکم ابو طالب بر شهادت بود دلالت محمد مصطفی  
 صلی الله علیه وسلم (ص ۳۷۳) در او سود نداشت نخت درجه استدلال اراض  
 مست از حق از انچه استدلال متعالی کردی اندر غیر مست و حقیقت معرفت  
 اراض کردن از غیر و اندر عادت وجود جملا مطلوبات بالاستدلال بود و  
 معرفت حق بخلاف عادت مست پس معرفت وی بجز دوام حیرت عقل نیست  
 و اقبال عنایت وی بنده نیست چه کسب خلق را اندران سبیل نیست  
 و بجز او مر بنده خود را دلیل نیست و آن از فتوح قلوب مست  
 و از خزاین غیوب از انچه درون نیست بجملا محدث اند روا بود  
 که محدث بخون خودی رسد و روا نباشد که بافریدگار خود رسد و باوجود



آنچه که مکتب دی باشد و آنچه اندر تحت کسی آمده کس کاسب غالب شد  
و مکتب دی مغلوب پس کرامت نه آن بود که عقل بدلیل عقل هستی  
قائل اثبات کند که کرامت آن بود که دل بفرق سبحان هستی خود را نفی  
کند آن یکی را معرفت قائل بود و این دیگر را معرفت حالت شود و  
آنچه گردشی دیگر مر آن را علت معرفت می دانند و آن عقل است گو بگو  
تا اندر دل از این معرفت چه چیز اثبات می کند و هر چند عقل اثبات  
کند معرفت نفی آن اقتضا می کند یعنی آنچه در دل بدلائل عقل صورت  
گیرد که غلو کند نیست به حقیقت دی بخلاف آنست اگر بخلاف آن  
چیزی دیگر صورت گیرد دی هم بخلاف آنست پس چه مجال ماند این جا  
مر عقل را تا با استدلال دی معرفت بحاصل باشد از آنچه عقل و ذهن  
هر دو از یک جنس باشد و آنجا که جنس ثابت شد معرفت نفی گشت  
پس اثبات با استدلال عقل تشبیه آمد و نفی با استدلال عقل تعطیل و مجال  
آن جز اندرین دو اصل (ص ۳۷۲) نیست و این هر دو اندر معرفت  
کرت بود که مشتمل و معطله مومند نباشد پس چون عقل بمقدار امکان خود  
برفت و آنچه از او می آمد خود همه او بود دل های دوستان را از  
طلب چاره نمود بر درگاه بجز بی آلت بیاراییدند و اندر آرام خود بی آرام  
شدند و دست بزرای نمودند و مر دل های خود را مرهم جفتند و راه  
ایشان از انواع طلب و قدرت ایشان بریده بود قدرت حق این ها  
قدرت ایشان آمد یعنی از او بدو راه یافتند و از رنج غیبت برآمودند  
و اندر روضه انس جان یافتند و بیاراییدند و اندر روح و سرود  
متر یافتند چون عقل دلها را برادر بریده دید تفاوت خود پدید کرد اندر  
نیافت باز ماند چون باز ماند متحیر شد چون متحیر شد معزول گشت  
چون معزول شد آشکار حق لباس خدمت اندر دی پوشید و گفت تا

با خود بودی با آلت و تعرق خود محب بودی چون آلت فانی شد بماندی  
 چون بماندی بر میدی پس دل را نفییب تربت آمد و عقل را خدمت و  
 معرفت خود بود پس خداوند عز و جل بنده را تعریف و تعرق خود شناسا  
 کرد تا دی را بعد شناخت نه شناختنی که موصول آلت بود بل شناختنی که  
 دود بنده اندران عاریت بود تا بحمد وجود عارف را انانیت خیانت آمد تا  
 ذکرش بی نیکن بود و روزگارش بی تقصیر و معرفت دی حال بود نه  
 متعل و نیز گردمی گفته اند که معرفت دی الهامی است و آن نیز محال  
 است ازانچه معرفت را برهان باطل و حق است و احل (ص ۳۷۵) الهام  
 را بر خطا و صواب برهان نباشد ازانچه اگر یکی گوید که بمن الهام است  
 که خداوند اندر مکان است و یکی گوید که مرا الهام چنانست که دی  
 را مکان نیست لا محاله اندر دو دوی متضاده حق بزرگ یکس باشد و  
 هر دو بالهام دوی می کنند و لا محاله دلیلی ببا یه تا فرق کند میان  
 صدق و کذب این دو مدعی آنگاه بلیل دانسته باشد و حکم بالهام باطل  
 بود و این قول بر احمه است و الهامیان و اندرین زمانه خود دیم  
 قومی اندرین غلو بسیار می کردند و نسبت روزگار خود بطریق پارا مردان  
 می داشتند و جمله بر ضلالت اند و قول شان مخالفت همه عقلاست از  
 احل کفر و اسلام ازانچه ده مدعی بالهام بده قول متناقض دوی کنند  
 اندر یک حکم همه باطل بود و هیچ کس بر حق نباشد و اگر گوید  
 گوینده که آنچه بخلاف شرع بود آن الهام نباشد گوئیم که تو اندر احل  
 خود محلی و بر غلطی که چون شریعت را بقیاس الهام بخود گیری و گوئی  
 که اثبات این الهام بدانست پس معرفت شرعی و نبوتی و هدایتی بود  
 نه الهامی و حکم الهام اندر معرفت بحمد وجود باطل است و گردمی دیگر  
 گفته اند که معرفت حق ضروری است و این نیز محال باشد ازانچه اندر هر



چیزی که علم بنده بدان ضرورت بود باید تا عطاء اندران مشترک باشد و چون  
می بینیم که گردهی از حافظان بدو حمد و انکار می کنند و تشبیه و تعلیل روا  
می دارند درست شد که ضروری نیست و نیز اگر معرفت بخداوند ضروری بودی  
بدان تکلیف درست (ص ۳۷۶) نیامدی که محال بود تکلیف بمعرفت چیزی که

ص ۳۷۶

علم بدان ضرورت بود چنانکه بر معرفت خود و آسمان و زمین و روز و شب  
و آلام و لذات و آنچه بدین ماند که عاقل خود را اندر حال وجود آن بشک  
تواند انگند که اندران مضطر بود و اگر خواهد که نشاند تواند که نشاند  
آیا گردهی از متفوق که اندر محنت یقین خود نگاه کردند و گفتند ما  
درا بعزورت شناسیم از آنچه در دل هیچ شک نیافتند یقین ما ضرورت نام  
کردند و اندرین معنی معیب اند اما اندر عبارت مخفی اند که اندر علم  
ضرورت مریح را تخفیف روا نباشد که همه عقلا یکسان باشند و نیز  
ضرورت علی بود که اندر دل احیا بی سببی دلیلی پدیدار آید و علم معرفت  
بخداوند به سببی است اما استاد ابو علی دقاق و شیخ ابو سهل صلوکی و  
پدر این ابو سهل که رئیس و امام تشاور بود برانند که ابتداء معرفت  
استدلال است و انتفاء ضرورت شود همچنانکه علم بفاعت ما که ابتداء مکتب  
باشد و انتفاء ضرورت شود بیک قول اهل سنت و جماعت و گویند  
که نه بینی که اندر بهشت علم بخداوند ضرورت شود و چون روا باشد  
که آنها ضرورت بود روا باشد که اینجا هم ضرورت گردد و نیز  
اینجا پیغمبران صلوات الله علیهم اندران حال که سخن خدای تعالی می شنوند  
بی واسطه تا بعزورت شناسند از آنچه بهشت دار تکلیف نیست

ص ۳۷۷ و پیغمبران مأمون العاقبة باشند و از تعلیمت این و آنکه او را ص ۱۳۷۷

بعزورت شناخت نیز در حق تعلیمت باشد و ایمان و معرفت  
را فضل بدان است که غیب است چون عین گردد ایمان خبر گردد

و اختیار اندر بین آن بر خیزد و اصول شرع مضطرب شود و حکم ردت باطل  
گردد و تکفیر بظنم و ابیس و برصیعا درست نیاید که ایشان باتفاق عارف  
بودند بخدا چنانکه از ابیس ما را خبر داد از حال طرد و رجم وی چنانکه گفت  
فَبِعِزَّتِكَ لَا تُخَوِّبُهُمْ اَجْمَعِينَ و بحقیقت سخن گفتن و جواب شنیدن تقاضا معرفت  
کند و عارف تا عارف بود از تقلیت این بود و تعلیت بجمال معرفت  
ماصل آید و جمال علم منورقی صورت گیرد و این مثل پُر آفت است اندر  
بیان خلق و شرط آنست که این مقدار بدانی تا رسته باشی از آفت  
که علم بنده و معرفت دی بخداوند جز باعلام و هدایت ازلی حق نیست  
اما روا باشد که یقین بندگان اندر معرفت گاه زیادت شود و گاه نقصان  
پذیرد اما اصل معرفت زیادت و نقصان نشود که زیادتش نقصان بود  
و نقصان هم نقصان بود و شناخت خداوند تقلید نباید کرد و وی را  
بعصاف کمال باید شناخت و این بجز حق رعایت و محض رعایت حق  
تعالی راست نیاید و دلایل و عقول بحد ملک دی اند اندر تحت  
تقصوت وی اگر خواهد فعلی را از افعال خود دلیل یکی کند و وی  
را بدان بخود راه نماید و اگر خواهد همان فعل را حجاب دی گرداند  
تا هم بدان فعل از دی باز ماند چنانکه عیسی علیه السلام قومی را دلیل  
گشت (ص ۳۷۸) معرفت و قوی را حجاب آمد از معرفت تا گروهی گفتند  
این بنده خدا است و گروهی گفتند که پسر خدا است و بت و آفتاب و  
ماه هم چنان گروهی را بحتی دلیل باشد و گروهی هم بدان باز ماندند و  
اگر دلیل علت معرفت بودی بالیتی تا هر که متدل بودی عارف بودی  
و این مکابره بیان باشد پس خداوند تعالی یکی را برگزیند و ایشان  
را جمله راه بری دی گرداند تا بسبب آن بدو رسد و دی را بدانند  
پس دلیل دی را بسبب آمدن علت و سببی از سببی اولی تر نباشد



اندر حق مسبب مر مسبب را لعلک اثبات سبب عارت را اند معرفت زنده  
 باشد و التقات بنیر معرفت شرک مَنْ يَضْلِلُ اللَّهُ فَمَا لَهُ هَادِيَ لَهُ چون اند  
 لوح محفوظ لا بل که اند مراد و معلوم حق کسی را که نصیب شقاوت بود  
 دلیل و استدلال چگونه هادی دی آید من التفت الى الاختيار فمعرفة رقائق  
 آنکه اند قهر خداوند متلاشی و منتزق است پگود دی را بدن حق چیزی  
 گریبان گیرد چون ابراهیم علیه السلام از غار بیرون آمد بروز هیچ چیز ندید  
 و اند روز برهان بیشتر و بسیار تر پدید آید و بزرگان و صاحب کرامات  
 را برهان اند روز بیشتر بود و عجایب ظاهر تر بود چون شب بودن  
 آمد کَلَامِي كَلَامًا اگر علت معرفت دی دلیل بودی دلیل بروز صوبدا تر و  
 عجایب آن مبین تر بودی پس خداوند تعالی چنانکه خواهد بدانچه خواهد بنده  
 را بخود راه نماید و در معرفت بر دی کشاید تا در عین معرفت بدره  
 رسد که عین معرفت دی را در ۱۳۷۹ غیر نماید و صفت معرفت دی آفت  
 دی گردد و بمعرفت از معرفت محجب گردد تا تحقیق معرفت دی بدره رسد  
 که معرفت دی دوی شود - شعور

ص ۳۷۹

يَدْعَى الْعَارِفُونَ مَعْرِفَتَهُ اشر بالجهل ذاك معرفت

ذو النون مصری گوید رحمة الله عليه اَيَّاكَ ان تكون بالمعرفة مدعيًا بر تو باد  
 که دوی معرفت نکنی که اندران صلاک شوی تعلق بمعنی آن کن تا نجات  
 یابی پس هر که بکشف جلال دی مکرّم شود هستی دی دبال دی گردد و  
 صفات دی جمله آفت گاه دی شود و آنچه از حق بود و حق ازان دی بدرا  
 هیچ چیز نباشد که نسبت دی بدان چیز درست آید اندر کونین و عالمین  
 و حقیقت معرفت دانستن ممکن است مر خدای را و چون کسی در کل  
 ملک متصرف دی را داند دی را با خلق چه کار ماند تا بخود یا بخلق محبوب  
 شود حجاب آن جمله جهل بود و چون جهل فانی شد حجاب متلاشی شد دنیا بمنزله

## فصل

و مشایخ را رحمهم الله اندرین معنی رموز بیدار ست و مرصوف نایبه را بعضی  
از افاضل ایشان بیدار افتاد الله تعالی بعد از الله بن مبارک رحمة الله علیه گوید المعرفة  
ان لا تتعجب من شئ معرفت آن بود که از تمیزیت عجب نیاید از آنچه عجب  
از فعلی باید که کسی بکند زبانت از مقدور خود چون دی تعالی قادر بر  
کمال است عارف را بافعال وی تعجب محال باشد و اگر عجب صورت  
گیرد اینها بایستی که مثل خاک را بدان درجه رساند که بعد از آن بود  
و قطره خون را بدان مرتبه رساند که حدیث دوستی و معرفت وی کند و  
طلب رؤیت او و تصدیق تربت و وصلت وی دارد (ص ۳۸۰) ذو النون رحمة الله  
گوید حقيقة المعرفة اطلاع الحق على الاسرار بمواصلة لطائف الانوار حقيقة معرفت  
اطلاع حق است بر اسرار بدانچه لطایف انوار معرفت بدان پیوندد یعنی تا  
حق تعالی بمنابیت خود دل بنده را بنده خود بناراید از جلا آفتابش باز  
ندارد چنانکه موجودات و مشجعات را اندر دلتش بخرد و دنان مانند مشاهده اسرار  
باطن و خلاص او را قلبه نکند و چون این کرد مغایره جمله مشاهده گردد و  
نبی گوید رحمة الله علیه المعرفة دهر الحیة و حیرت بر دو گونه است  
یکی اندر هستی و دیگر اندر بگوئی جبر اندر هستی شرک باشد و کفر و اندر  
بگوئی معرفت زیر آنچه اندر هستی وی عارف را شک صورت بگردد و اندر  
بگوئی وی عقل را محال نباشد ماند اینجا یقینی در وجود حق تعالی و حیرتی  
در کیفیت او و ازان بود که یکی گفت یا ذیل المیزان زدنی تخیراً  
نخست معرفت وجود و کمال اوصاف وی اثبات کرد و بدانست که وی مقصود  
غلق است و استنابت کننده دعوات ایشان و تخیران را تخیر مجز وی



نیست آنگاه زیادت حیرت خواست و دانست که اندر مطلوب عقل را بجز حیرت  
 و سرگردانی شرک و وقعت نبود و این معنی سخت لطیف است و نیز احتمال کند  
 که معرفت هستی بحق تحیر هستی خود تقاضا کند از آنچه بنده چون خداوند را بشناخت  
 کل خود را در بند قهر وی بیند و چون وجودش بدو بود و عدم از وی  
 از سکونت و حرکت بقدرت او متحیر شود (ص ۳۸۱) که چون کل را قیام  
 هدایت من خود کیستم و چهیستم و ازین معنی بود که پیامبر گفت صلی الله  
 علیه و سلم من عرف نفسه فقد عرف ربه هر که خود را بشناسد بفنا حق را  
 بشناسد بقا و از فنا عقل و صفت باطل بود و چون عین چیزی مستقر  
 نباشد اندر معرفت وی بجز تحیر ممکن نشود و ابو یزید گفت رضی الله  
 عنه المعرفة ان تعرف ان حركات الخلق و مسكناتهم بالله معرفت آنست  
 که بدانی که حركات خلق و سکون شان بحق است و هیچ کس را بی  
 اذن وی اندر ملک وی تصرف نیست و عین بدو عین است و اثر  
 بدو اثر و صفت بدو صفت و متحرک بدو متحرک و ساکن بدو ساکن  
 تا اندر بنیت استطاعت نیافرید و اندر دل ارادت نهاد بنده هیچ  
 فعل نتوانست کرد و فعل بنده بر مجاز است فعل حقیقت مرفوعه  
 را ست و محمد بن داح گوید رحمه الله علیه اندر صفت عارف من عرف  
 الله قل كلامه و دهر تحیزه و عارف آنست که سخنش اندک بود و حیرتش  
 عام از آنچه عبارت از چیزی توان کرد که اندر تحت عبارت آید و اندر  
 اصول جهالات مر آن را حدی بود و معبر چون محدود نباشد که احوال  
 عبارت بران نمهند عبارت معبر چگونه ثبات یابد و چون مقصود اندر عبارت  
 نیاید و بنده را از وی چاره نباشد بجز حیرت دایم و اما چه چاره  
 باشد شبلی گوید رحمه الله حقیقة المعرفة العز عن المعرفة بالله حقیقت  
 معرفت بجز ست (ص ۳۸۲) از معرفت چیزی که از حقیقت آن بنده بجز

ص ۳۸۱

ص (۳۸۲)

عجز اندران نشان نکند و روا باشد که بنده را اندر ادراک آن بخود  
 دوی بیشتر نباشد از آنچه عجز در طلب بود و تا طالب اندر آلت و  
 صفت خود قائم است اسم عجز بر وی درست نباید و چون این آلت و  
 اوصاف بر بنده برسد آنگاه فنا بود نه عجز و گویی از مدعیان در  
 حال اثبات صفت آدمیت و بقای تکلیف بصحت خطاب و قیام حجت خداوند  
 بر ایشان گویند که معرفت عجز بود و ما عاجز شدیم و از هم باز مانیم  
 و این ضلالت و خسران بود گوئیم که اندر طلب چه چیز عاجز شدید  
 و این عجز را دو نشان بود و هر دو با شما نیست یکی نشان فانی  
 آلت طلب دیگر اظهار تجلی آنها که فانی آلت بود عبارت تلاشی بود و اگر  
 از عجز عبارت کند که جدت از عجز عجز نباشد و آنها که اظهار تجلی  
 بود نشان پذیرد و تمیز صورت نبندد که تا عاجز نداند که او عاجز است  
 تا آنچه وی بدان مغلوب است آن را عجز خوانند از آنچه عجز غیر بود و  
 اثبات معرفت غیر معرفت نباشد و تا غیر را اندر دل بجای ست معرفت  
 درست نبود و تا عارف کرانه از غیر نکند عارف عارف نباشد و ابو حفص  
 عداد رضی الله عنه گوید مذ عرفتم الله ما دخل فی قلبی حق و لا باطل  
 تا بشاخصه اسم خداوند را اندر نیامده است بدل من اندیشه حق و باطل  
 از آنچه چون خلق را کام و صواب بود بدل باز گردد و تا دل او را بنفس  
 دلالت کند که آن عقل باطل است و چون برهان معرفت یابد هم بدل باز  
 گردد تا دل او را (ص ۳۸۲) بدوح دلالت کند که آن منبع حق و حقیقت است  
 و چون در دل غیر آمد رجوع عارف بدان نکرت آمد پس همه خلق طلب  
 برهان معرفت از دل کردند و طلب کام و صواب هم از دل و چون مر ایشان  
 را کام نبود بدل رجوع کردند و جز بحق نیارامیدند چون نشان برهان می یابست  
 رجوع با حق کردند نه بدل پس فرق آمد میان بنده کی رجوع او بدل



بود و ایمان بنده که رجوع از بجای بود ابو بکر داسلی رضی الله عنه گوید من  
 عوذ الله التقطع بل خوس و افتتح و قال النبي صلى الله عليه وسلم لا احمي  
 شئنا عليك انك خداوند را بشاخصت از همه چیز ها ببرد بل که از بهارت  
 از همه چیز ها گنگ شد و از اوصاف خود فانی گشت چنانکه پیغمبر گفت صلی  
 الله علیه وسلم تا اندر غیبت بود انصح عرب و وی بود و گفت انا انصم العرب  
 و العجم چونش از غیبت بحضرت بودند گفت زبان مرا اسکان کمال شنای تو  
 نیست پس چه گویم که از گفت بی گفت شدم و از حال بی حال شدم  
 تو آنی که توئی گفتار من بمن باشد یا تو اگر بنود گویم بگفت خود محجوب  
 باشم اگر تو گویم بکس خود اندر تحقیق قوتت میبوی باشم پس نگویم فران  
 آمد که اگر تو گویی یا محمد ما بگوئیم لعمرك اذا سكت عن شئناي فالكل  
 منك شئناي چون تو خود را از اهل شنای من میدانی من هم اجزای عالم  
 را نیاب تو گردانیم تا شنای من گویند و حواله آن تو کنند و الله  
 اعلم بالصواب

### کشف الحجاب الثاني في التوحيد

خداوند تعالی گفت وَ الْهَكُمُ إِلَهُ وَاحِدٌ و نیز گفت ص ۳۸۴ قُلْ هُوَ  
 اللَّهُ أَحَدٌ و نیز گفت لَا تَتَّخِذُوا إِلَهَيْنِ اثْنَيْنِ إِنَّمَا هُوَ إِلَهُ وَاحِدٌ و  
 پیغمبر گفت صلی الله علیه وسلم بینا رجل فیمن كان قبلکم لم یعمل خیرا  
 قط الا التوحید فقال لاهله اذا مُت فاحرقونی ثم استحقونی ثم ذرونی  
 نصقی فی البر و نصقی فی البحر فی یوم رایح ففعلوا فقال الله عز  
 و جل للریح احفظی ما اخذت فاذا هو بین یدیه فقال له ما حملک  
 علی ما صنعت فقال استیاء منک فغدر له مروی بود پیش از شما که  
 هیچ کردار نیکو نداشت مگر توحید چون وفاتش نزدیک شد مرا اهل خود را

گفت چون من میمیرم مرا بسوزید و خاکستر مرا گرد کنید اندر روز یادناک  
و نیکی ازان بدریا اندازید و نیکی ازان به بیابان بر باد کنید تا از من  
اثری نماند چنان کردند خدای عز و جل باد را و آب را فرمود نگاه دارید  
آنچه بستید یعنی آن خاکستر دی را آنگاه دارید و تا قیامت آن را نگاه  
می دارند آنگاه که خداوند دی را زنده گرداند گوید دی را که ترا چه  
چیز بران داشت که تا خود را بسوختی گوید بار خدایا می شرم داشتم از  
تو که سخت بانی بودم آنگاه خداوند تعالی او را پیامزد و حقیقت توحید  
حکم کردن بود بر بیگانی چیزی و محبت علم بر بیگانی آن چون حق تعالی  
یکی ست بی تقسیم اندر ذات و صفات خود و بی بدیل و بی شریک اند  
افعال خود و موصدان او را بدین صفت دانسته اند و دانش ایشان را  
بیگانی توحید خوانند و توحید سه است یکی توحید حق مرتقی را و آن  
علم او بود بیگانی خود و دیگر توحید (ص ۳۸۵) حق مرتقی را و  
آن حکم دی بود بتوحید بنده و آفرینش توحید اندر دل بنده و دیگر  
توحید خلق باشد مرتقی را و آن علم ایشان بود بوحدانیت خداوند پس  
چون بنده بحق عارف بود بر وحدانیت دی حکم تواند کرد بدانکه دی تعالی  
یکی ست که وصل و فصل پذیرد و دونی بر دی روا نباشد و بیگانی  
دی مدوی نیست و محدود نیست تا دی را شش جغات باشد و هر  
جمعی را بصحتی دیگر است و این اثبات بی ثبات باشد دی را مکان  
نیست و اندر مکان نه از آنچه اگر ممکن در مکان بودی مکان را نیز  
مکان بایستی و کم فعل و فاعل و قدیم و محدث باطل شدی و عرضی  
نیست تا محتاج بوهی باشد و اندر دو حال اندر محل خود باقی نماند و  
بوهی نیست که وجودش جز با چون خودی درست نیاید طبعی نیست تا مبدی  
حرکت و سکون باشد و روحی نیست تا عاجز نباشی باشد و جسمی نیست



تا از اجزاء موقت بود و اندر چیز ها پیوسته حال نیست تا جنس چیز ها بود و  
 هیچ چیز وی را پیوند نیست تا آن چیز جوهری از وی بود بدی است از  
 همه نقصان و تقایس پاک از همه آفات و متعالی از همه عیوب وی را مانند  
 نیست تا او با مانده خود دو چیز باشد و درند ندارد تا نسل وی اقتضای  
 اصل وی کند و تفسیر بر ذات و صفات وی روا نیست تا وجود وی بدان  
 متبصر شود و یا در حکم وی متغیر گردد موصوف است  
 بصفات کمال آن صفاتی که مومنان و مومنان مراد ما بحکم بصیرت اثبات  
 کنند که وی خود را بدان صفت کرده است رس ۱۳۸۶ و بدی است  
 از آن صفاتی که طهارت وی را بمحای خود صفت کنند که وی خود را بدان  
 صفت نکرده است حق و علیم است رؤف و رحیم است مرید و قدیر است  
 سمیع و بصیر است محکم و باقی است علمش اندر وی حال نیست و  
 قدرتش اندر وی صلاحیت نه و سمع و بعرض اندر وی متهدد نه و کلاش  
 اندر وی تبیض و تجرید نه و همیشه با صفاتش قییم است معلومات از علم  
 وی بیرون نه و موجودات را از ارادتش چاره نه آن کند که خواست است  
 و آن خواهد که دانت است مخلوق بر آن اشرف نه مکش همه حق  
 دوستانش را بجز تسلیم روی نه ارش جز جمله حتم نه مردانش را بجز  
 گزاردن چاره نه مقدمه خیر و شر است امید و بیم جز بدو منزهان نه  
 غایب نفع و ضرر او و حکم جز او را نه مکش جمله حکمت و جز  
 تقضای وی نه و کس را از وصل وی بدی نه و بدو رسیدن روی  
 نه دیارش مر بهشتیان را تشبیه و در نه مقابله و مواجهه را بر هستی  
 وی صورت نه اندر دنیا مر اولیا را مشاهدت وی جایز و انکار شرط  
 نه آنکه دما چنین داند از اهل تعلیمت فی و هر که بخلاف این  
 داند در دینانیت فی و اندرین معنی سخن بیدار است اصول و دمو

اما مر غوث تعلیل را بدین اقتضای کردم و درین جمله من می گویم که من  
 علی بن عثمان الجلابی ام رضی الله عنه که اندر ابتدای این فصل بگفتیم  
 که توحید حکم کردن بود بر وحدانیت چیزی و حکم جزو بعلم نتوان کرد پس  
 اهل سنت حکم کردند بر یگانگی خداوند ب تحقیق (ص ۳۸۷) از آنچه منعی  
 لطیف دیدند و فعل ببلج با انجوه و لطیفه بسیار نظر کردند بودنی آن بود  
 محال دانستند و اندر هر چیزی علامات حدث ظاهر یافتند لا محاله فاعلی بایستی  
 تا مر آن را از عدم وجود آورد یعنی عالم را با زمین و آسمان و  
 آفتاب و ماه و بر و بحر و کوه و صحرای آن و مورد را باحرکات  
 و سکات و علم و نطق و موت و حیات ایشان پس این جمله را از  
 صانعی چاره نبود و از دو سر صانع مستغنی بودند و بیک صانع کامل  
 می عالم قادر غفار از شریکی با شرکای دیگر بی نیاز بود چون فعل  
 را از یک فاعل چاره نباشد و وجود دو فاعل مر یک فعل را  
 احتیاج هر دو باشد بیکدیگر لا محاله بی شک و ریب بعلم ایتقین باید تا  
 یکی باشد و این اختلاف با ما شویان کردند باثبات نور و ظلمت و غیره  
 باثبات مردان و امرن و لمایعان باثبات طبع و قوت و فکلیان باثبات هفت  
 ستاره و معتزلیان باثبات فائقان و صانعان بی نهایت و من مرد و جمله را  
 دلیلی کوتاه بگفتم و این کتاب های اثبات کردن ترصات ایشان نیست و  
 طالب این علم را این مسئله از کتاب دیگر باید طلبید که کرده ام و  
 آن را الرعاية بحقوق الله نام کرده ام و با اندک کتب معتدیان  
 اصول رضی الله عنهم همین اکنون باز گروم بسر رموزی که مشایخ گفته اند  
 اندر توحید انشاء الله تعالی

## فصل

از جنید رحمه الله علیه می آید که گفت التوجید اخلاص (ص ۳۸۸) من ۳۸۸



القدم عن الحدث توجید هما داشتن قدیم بود از حوادث یعنی آنکه قدیم را  
 محل حوادث معانی و حوادث را محل قدیم و بدانی که شی قدیم است  
 و تو محدث از جنس تو هیچیز بود و پیوندد و از صفات دی هیچیز اندر  
 تو نیامیزد که قدیم را با محدث مجانست نباشد ازانچه قدیم پیش از وجود  
 حوادث بود و چون قبل وجود الحوادث قدیم محدث محتاج نبود بعد وجود  
 الحوادث هم بود محتاج نگردد و این خلاف آن کسان است که تقدیم  
 ارواح گویند و ذکر ایشان گذشت و چون کسی قدیم را اندر محدث نازل  
 گوید و یا محدث را تقدیم متعلق داند بر قدم حق و حدوث عالم دلیل  
 نماند و این بزمصب دهریان کشد فتوز باشد من اعتماد السوء و در جمیع  
 همه حرکات محدثات را دلائل توجید ست و گواه بر قدرت خداوند عز و  
 جل و اثبات قدم دی

اما بنده اذان عاقل تر است که بدل جز دی را خواهد و یا جز با  
 ذکر او آراء چون اندین هست و نیست کردی تو او را شریک بنایست  
 محال باشد که اندر تربیت تو شریک باشد و حسین بن منصور رحمة الله علیه  
 گوید اقل قدم فی التوجید فناء التقدید اول قدم اندر توجید فتای تقدیر ست  
 ازانچه تقدیر حکم کردن بود بجا گفتن کسی از آفات و توجید حکم کردن  
 بوجدانیت چیزی پس اندر فردانیت اثبات غیر روا بود و بجز او را  
 نشاید برین صفت کردن و بر وجدانیت اثبات غیر روا نباشد و بجز  
 حق را برین صفت نشاید کرد و نشاید دانست پس تقدیر عبارتی آمد  
 و توجید نفی کردن شرکت پس اول قدم توجید (ص ۳۸۹) نفی کننده  
 شریک باشد و دفع مزاج از منضاج که مزاج اندر منضاج چون طلب  
 منضاج باشد بسراج و حصری گوید رحمة الله علیه اصولنا فی التوجید خمسة  
 اشياء رفع الحدث و اثبات القدم و هجر الاطمان و مفارقة الاخوان و لیان

ما علم و جمل اصول ما اندر توحید پنج چیز هست یکی برداشتن حدث و اثبات  
 کردن قدم و از وطن بدریدن و از بمادران جدا شدن و فراوانی کردن آنچه داند  
 و نماند اما رفع حدث نفی محدثات باشد از مغایرت توحید و استکانت حوادث  
 از ذات مقدس دی و اثبات قدم آنکه اعتقاد داری همیشه بودن مخلوقند و  
 شرح این پیش ازین یاد کردم اندر قول بنید رضی الله عنه و از هر  
 اطلاق مراد هر کردن بود از ملاقات نفس و آرام گاه حای دل و تزار گاه  
 حای طبع و هجرت کردن از رسوم دنیا مریدان را و از معاملات سنی  
 و احوال بھی و کلمات رفیع مراد را و از مغایرت بمادران مراد احوال  
 مست از محبت خلق و اقبال بصحبت حق چه هر خاطری که آن اندیشه  
 غیر بر دل موحه گذارند مجابی باشد و آنفی بدان مقدار که آن خاطر  
 را با غیر محبت بودی از توحید محجوب باشد از آنچه باتفاق هم توحید  
 جمع هم باشد و آرام با غیر نشان تفرقه هست باشد و از فراوانی  
 آن چیزی که داند و نداند مراد از توحید آنست که علم خلق یا بپویی  
 بود یا بچوگی یا بومی یا بطبعی و هر چه علم خلق اندر توحید  
 حق اثبات کند توحید آن را نفی کند و هر چه جمل نشان اثبات  
 کند بر خلاف علم شان بود از آنچه جمل توحید نیست و علم تحقیق توحید بر نفی  
 تفرق درست نیاید (ص ۳۹۰) و اندر علم و جمل جز تفرق نیست یکی بر بصیرت  
 بود و یکی بر غفلت یکی از مشایخ گوید که در مجلس حمیری رضی الله عنه  
 بودم اندر خواب شدم در فرشته دیدم که از آسمان بزمین آمدند و زانی سخن  
 او استماع کردند یکی گفت مریدگی را که آنچه این مرد می گوید همیست  
 از توحید نه عین توحید چون بیدار شدم بجات از توحید می کرد روی  
 بمن آورد و گفت یا فلان از توحید بجز علم نتوان گفت از بنید  
 رضی الله عنه می آید که گفت التوحید ان یکون المبدأ شخصا بین یدی



الله تعالى تجرى عليه تصاريف تدبيره في مجاري احكام قدرته في لبيح نعمه  
 توسيده بالفناء عن نفسه و عن دعوته الخلق له و عن استجابة لهم بمقتضى  
 وجود وحدانيته في حقيقة قربيه بذهاب حسته و حركته لقيام الحق له  
 فيما ائتمد منه و هو ان يرجع آخر العبد الى اوله فيكون كما كان قبل  
 ان يكون حقيقة توحيد آن بود که بنده چون هيکلی شود اندر جریان تصرف  
 تقدیر حق برودی اندر مجاری قدرتش و خالی کرد از اختیار و ارادت  
 خود اندر دیربای توحيد وی بلفای نفس خود و انقطاع دعوت خلق از  
 وی و نحو استجابت وی بر دعوت خلق را بحقیقت معرفت واحدانیت  
 اندر محل قربت بذهاب حرکت و حق او و قیام حق و اندر آنچه  
 ارادت حق است اند تا آخر بنده ایزین محل چون اول او شود  
 و وی چنان گردد که از اول بوده است پیش از آنکه بوده است  
 پس مراد ایزین جمله آنست که موصد را اندر اختیار حق اختیار نماند و  
 اندر وحدانیت حق بخودش نظاره (ص ۳۹۱) نه از آنچه اندر محل قربت  
 نفس دی فانی بود و حشش مذموب احکام حق بر وی می رود چنانکه  
 خواهد حق ببارک و تعالی بلفای تصرف بنده تا چنان گردد که آن ذره  
 بود اندر ازل اندر حال عهد توحيد که گزیده حق بود و جواب دهنده  
 حق و نشانه آن ذره و آنکه چنین بود خلق را بادی آسام نماند  
 تا وی را بجزی دعوت کنند و وی را با کس انس نه تا دعوت  
 ایشان را اجابت کند و اشارت این قول بلفای صفت ست و صفت  
 تسلیم اندر حال قهر و کشف جلال که بنده را از اوصاف خود فانی گرداند  
 تا آلتی گردد و جوهری لطیف چنانکه اگر در جگر حمزه بگذرد بی تیز و  
 اگر بر پشت میله زند ببرد بی تصرف و اندر جمله از جمله  
 فانی باشد شخص وی تعبیه گاه اسرار حق بود تا نظم را حواله بحق

بود و فعلش را اضافت بود و هفتش را قیام بود مر اثبات حجت را  
 حکم شریعت بر دی باقی و دی از رذیبت کل فانی و این صفت پیغمبر بود  
 صلی الله علیه و سلم که چون اندر شب معراج دی را بمقام قرب رسانیدند  
 مقام را مسافت بود اما قرب بی مسافت بود حالش از نوع متول غلق  
 بید گشت و از ادغام منقطع شد تا بحدی که کون و ما گم کرد و او  
 خود را گم کرد اندر فضای صفت بی صفت متجبر شد ترتیب طالع و  
 اعتدال مزاج مشوش شد نفس بحل دل رسید و دل بدرجہ جان و همان  
 برتبه ستر و ستر بصفت قرب اندر همه از همه جدا شد خواست تا بنیت  
 خراب شود و شخص بگذارد (ص ۳۹۲) و مراد حق اذن اقامت حجت بود ص ۳۹۲  
 فرمان آمد که بر حال باش بدان وقت یافت و آن وقت قوت دی شد  
 و از نیستی خود به هستی حق تعالی پدید آمد تا باز آمد و گفت انا  
 لست كما حدکم انی ابیت عند ربی فیطعمنی و یسقی منی چون یکی از شما  
 نیستم که مرا از حق طعمی و شربانی است که زندگی و پایدگی من بدان  
 بود و نیز گفت لی مع الله وقت لا یسئنی فیه ملک مقرب و لا ربی  
 موصل مرا با خداوند تعالی وقتی است که اندران گنجد هیچ فرشته مقرب و  
 پیغامبر مرسل و از سهل بن عبدالله تستری می آید که گفت رضی الله  
 عنه ذات الله موصوفة بالعلم غیر مدركة بالاحاطة و لا مرتبة بالابصار فی  
 حاسر الدنیا و هی موجودة بمخالفات الایمان من غیر حد و لا احاطة و لا  
 حلول و توالی الیوم فی العقبی ظاهرا و باطنا فی ملکه و قدرته قد حجب  
 الخلق عن معرفة کنه ذاته و دلهم علیه بایاتیه و القلوب تعرفه و  
 العقول لا تدركه ینظر الیه المؤمنون بالابصار من غیر احاطة و لا  
 احکام نهایه توجیه آن بود که بدانی که ذات خدای عز و جل موصوف  
 است بعلم بی اندک آن را در توان یافت بحق و یا بتوان دید در



دینا بچشم و بحقیقت ایمان موجود است بی حد و نهایت و دریافت دی آمد و  
 شد و ظاهر مت در ملک خود بطنع و قدرت خود خلق از معرفت کنه  
 ذات وی مجربند و وی باطوار عجایب و آیات راه نایده است و دلها  
 می شناسند وی را بیگانی و غفلت اداک نکندش از روی ص ۳۹۳ چگونگی و  
 میفند او را مومن یعنی در عینی بچشم ستر بی آنکه ذات وی را نهایتی و  
 فایتی اداک کند و این لفظ جامع است مرکب احکام توحید را و چند  
 گفت رضی الله عنه اشرف الکلمة فی التوحید قول ابی بکر رضی الله عنه  
 سبحان من لم یجعل لخلقه سبیلاً الی معرفته الا بالعجز عن معرفته پاک  
 ست آن خدائی که خلق را معرفت خود راه نداد جز بعجز ایشان در معرفت  
 و علم دین کلمه بنظند پندارند که عجز از معرفت بی معرفتی بود و این  
 محال است از آنچه عجز اندر حالت موجود صورت گیرد بر حالت معدوم عجز  
 صورت نگیرد چنانکه مرده از حیات عاجز نبود که در موت عاجز بود و موت  
 از موت عاجز بود با استقامت اسم عجز قوت او را و اعلی از بصیر عاجز  
 نبود که اندر نا بینائی از بینائی عاجز بود و زمین از قیام عاجز نبود  
 که در قیام و قیام عاجز بود چنانکه عجز از معرفت عاجز نبود و معرفت  
 موجود باشد و این چون ضرورتی باشد پس حل کنیم این قول صدیق را  
 رضی الله عنه که یوسعل معلوکی و انشاد ابو علی دقایق گویند که معرفت در  
 ابتدا کسی بود و اندر انتهای ضروری گردد و علم ضرورت آن بود که  
 صاحب آن در حال وجود آن مضطر و عاجز بود از دفع و جلب  
 آن پس بدین قول توحید فعل حق باشد اندر دل بنده و باز شبلی  
 گوید رضی الله عنه التوحید حجاب الموحّد عن جمال الاحدیّة توحید حجاب  
 موحّد بود از جمال احدیت ص ۳۹۴ از آنچه توحید را فعل بنده گوید و  
 لا محاله فعل بنده مرکب حق را علت نگردد و اندر عین کشف

ص ۳۹۳

ص ۳۹۴

آنچه کشف را علت نیاید محجوب باشد و بنده با کل اوصاف خود غیر باشد  
 زیرا که چون صفت خود را حق شمرد لا محاله موصوف صفت را که آن  
 ویت هم حق باید شمرد آنگاه موصوف و توحید و احد هر سه وجود یکدیگر را  
 علت گردند و این نهایت شگفته نصاری بود بعین و هر صفت که هر  
 طالب را از خای خود دور توحید مانع است هنوز بدان صفت محجوب  
 ست و تا محجوب ست موصوف نیست لکن ما مواه من الموصوفات باطل چون  
 درست شد که هر چه جز ویت هم باطل ست و طالب جز وی ست  
 پس صفت طالب در کشف جمال حق هم باطل آید و این تفسیر لا اله الا  
 الله باشد و اندر حکایت معروف ست که چون ابراهیم خراس بکوفه زیارت  
 حسین منصور شد محمد بن حسین وی را گفت یا ابراهیم روزگار خود الله چه گذشتی  
 گفت خود را بر توکل درست کرده ام گفت که یا ابراهیم خیریت عمرک  
 فی عمران باطنک خابن الفناء فی التوحید ضایع کردی عمر اندر آبادانی  
 باطن پس کجا ست خای تو اندر توحید و در عبارات از توحید مشایخ  
 را سخن بسیار ست و گروهی آن را فنا گفته اند که جز بر بقای صفت  
 درست نیاید و گروهی گفته اند جز خالی خود صفت توحید نباشد و  
 قیاس این بر جمع و تفرقه باید کرد تا معلوم شود و من همی گویم  
 که علی بن عثمان الجلابی ام که توحید از حق بنده اسرار ست و بعادت  
 آن همبدا نشود تا کسی آن را بعادت مزخرف بیاراید (ص ۳۹۵) که  
 بعادت و مضمیر غیر باشد و اثبات غیر اندر توحید اثبات شرک بود  
 آنگاه آن هو گردد و موصوف الهی بود نه لاهی انیت احکام توحید مسلک  
 اقبال ارباب معرفت اند و بر سبیل اختصار و الله اعلم



## کشف المحجوب الثالث فی الایمان

چنانکه گفت خداوند تبارک و تعالی یَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِنَّمَا جَاءَكُمْ إِلَهُكُمْ بِأَنَّ تَعْلَمَوهَا وَتَعْلَمَوهَا وَتَعْلَمَوهَا  
و نیز بچندین جای دیگر گفت یَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا و پیغمبر گفت صلی الله علیه  
و سلم ایمن ان تؤمن بالله و ملائکته و کتبه الی آخره و ایان از روی  
سنت تصدیق باشد و مردمان را اندر اثبات حکم آن در شریعت سخن بسیار  
ست و اختلاف هم بسیار است و معتزله جمله طاعات را علمی و معاطی  
ایان گویند و اذانت که بنده را بگناه از ایان بیرون می آرند و خوارج  
همین گویند و بنده را بگناهی که می کند کافر گویند و گروهی دیگر ایان را  
قول فرد گویند و گروهی معرفت تنها و گروهی از متکلمان سنت تصدیق مطلق  
و من اندر بیان این کتابی کرده ام جداگانه مراد این ها اثبات اعتقاد  
مشایخ متصوفه است و جمیع ایشان اندر ایان بدو قسمت اند چنانکه  
فقهایی فریقین و از اهل یقین گروهی گویند که قول و تصدیق و عمل  
ایان است چون فضیل بن یحیای و بشر عانی و خیر نساج و سمون  
الحب و ابو حمزه بغدادی و محمد جریری و جز ایشان جماعت بسیار رضی  
الله عنهم و گروهی گویند که ایان قول و تصدیق است چون ابراهیم بن ادهم  
و ذوالنون مصری و ابویزید البسطامی و ابوسلیمان دارانی و عابد  
محاسبی و بنید و سهل (ص ۳۹۶) بن عبد الله تستری و شتیق بلخی و  
حاتم هم و محمد بن فضل بلخی رحمهم الله و باز جماعتی دیگر از فقهایی  
انت چون مالک و شافعی و احمد بن حنبل و جز ایشان جماعتی رضی الله  
تعالی عنهم بدان قول پیشین اند و باز ابوحنیفه و حسین بن الفضل البغلی  
و اصحاب ابوحنیفه چون ابویوسف و محمد بن الحسن و داد و طائی رضی الله  
عنهم بدین قول باز پسین اند و بحقیقت این خلاص عبارت باز می

گردد بدون معنی اکنون من این معنی با بیان کوتاه کنم تا معلوم گردد و باشد  
التوفیق تا بدین خلاف کس را اندر ایمان مخالف الاصل نمکونی ان شاء الله  
عز و جل

## فصل

بدانکه اتفاق است میان اهل سنت و جماعت و اهل تحقیق و معرفت که ایمان  
را اصلی و فرعی اصل ایمان تصدیق بعل باشد و فرع آن مراعات امر و اند  
علات و معرفت چنانست که فرع چیزی را به وجه استعارات بنام اصل آن  
خوانند چنانکه نور آفتاب را آفتاب خوانند بجهت غلات و نیز بدین معنی آن  
گروهی طاعت را ایمان خوانند که بنده جز بدان این نشود از عقوبت و  
تصدیق بخود امن اقتضا کند تا احکام فرمان بجای نیارد پس هر کرا طاعت بیشتر  
بود امن وی از عقوبت زیادت بود چون آن علت امن آمد با تصدیق و  
قول مر آن را از ایمان گفتند باز گروه دیگر گفتند که علت امن معرفت است  
نه طاعت اگرچه طاعت حاصل بود چون معرفت موجود نباشد سود ندارد و چون  
معرفت موجود باشد اگرچه طاعت نباشد آخر بنده نجات یابد هر چند که  
مکملش اندر مشیت بود که عذای تعالی یا بفضل خود زلزش در گذارد یا  
بشفاعت پیامبر (ص ۳۹۷) صلی الله علیه وسلم بخشد یا بمقدار جرمش عقوبت  
کند آنگاه از دوزخ نجات دهد و به بهشت رساند پس چون اصحاب معرفت  
اگرچه مجرم باشند بحکم معرفت جادید اندر دوزخ نمانند و اصحاب عمل بعمل  
بخود بی معرفت بهشت اندر نیابند پس معلوم گشت که طاعت علت امن  
نیامد و رسول صلی الله علیه وسلم گفت ان ینجو احدکم بعمله قیل و لا انت  
یا رسول الله قال و لا انا الا ان یتقصدنی الله برجسته زهد یکی از  
شما بعمل خود گفتند تو نیز زهدی بعمل خود یا رسول الله گفت من نیز



زخم گم خدای عز و جل بر حمت خویش اندر گذاشت و الا من هم زخم پس  
 از روی حقیقت بی غلات بمان امتنان ایان معرفت ست و اقزاد و پذیرفت  
 عمل و هر که او را بشناسد بوصفی شناسد از اوصاف و اخص لوصاف از  
 بر سه قسمت است بعضی آنکه تعلق بحال دارد و بعضی آنکه تعلق بجلال دارد  
 و بعضی آنکه تعلق بحال پس خلق را بحال وی راه نیست بجز آنکه کمال وی  
 را اثبات کند و نقص از وی نفی کند تا رتبا جلال بحال آنکه شاهد وی  
 بحال حق باشد انده معرفت پیوسته مشتاق رؤیت بود و آنکه شاهد وی بحال  
 حق بود پیوسته از اوصاف خود با نفرت بود و دلش اندر محل هیبت  
 بود پس شوق تاثیر محبت بود و نفرت از اوصاف بشریت از آنچه کشف  
 حجاب وصف بشریت بجز همین محبت نیست پس اکنون ایان و معرفت  
 محبت آمد و طاعت محبت طاعت بود از آنچه چون دل محل دوستی بود  
 و دیده محل رؤیت و همان محل (ص ۳۱۸) عبرت بلکه دل محل مشاهده بود  
 پس تن باید که تنگ امر نباشد و آنکه جز جینی گوید تنگ امر بود  
 او را از معرفت خبر نباشد و این آفت اند زمانه میان متصوف ظاهر  
 شد که گردی از لحد بحال ایشان بریند و قدر و منزلت شان معلوم  
 کردند خود را بدیشان مانند کردند و گفتند که این رنج چندانست که نشاء خسته  
 چون بشناختی دل به محل شوق شد و طاعت از تن برخواست و لیکن این  
 خطاست که چون شناخت باید که تعظیم فرمان زیادت شود روا داریم  
 که مطیع بدجه رسد که رنج طاعت از وی برخیزد بلکه بر دارند و  
 بر گزاردن آن کو را توفیق زیادت دهند تا آنچه خلق برنج گزارند  
 وی بی رنج باشد اندران و این معنی جز بشوق مزعج نباشد و باز  
 گردی ایان را هم از حق می گویند و گردی هم از بنده و این  
 غلات اند میان خلق دوازده شده است باوراد انصر پس آنکه هم ازو

ص ۳۹۹

می گویند جبر محض باشد از آنچه بنده اندامان باید تا مضطر باشد و باز آنکه  
 همه از خود گویند قدر محض باشد که بنده بجز اعلام وی دی را ندانند  
 و طریق توحید دون جبر باشد و فوق قدر و بحقیقت ایان فعل بنده باشد  
 بعدایت حق مقرون که گم کرده وی براه نداند آمد و براه آورده او  
 گم نکرد چنانکه گفت **فَمَنْ يُرِدِ اللَّهُ أَنْ يَهْدِيَهُ يَهْدِهِ يَشْرَحْ صَدْرَهُ لِلْإِسْلَامِ** و  
**مَنْ يُرِدْ أَنْ يُضِلَّهُ يَجْعَلْ صَدْرَهُ حَصِيًّا حَسْبًا** و برین رس ۱۳۹۹ اصل باید  
 که گوش هدایت حق بود و گردیدن فعل بنده پس علامت گردیدن  
 بر دل اعتقاد توحید است و بر دیده حفظ از منجیات و عبرت کردن  
 اند علامت و کلمات و بر گوش استماع کلام وی و بر معده تغلی آن  
 از حرام و بر زبان صدق قول و بر تن پرهیز کردن از منجیات تا معنی  
 با دلی موافق بود و ازین بود که آن گروه اند معرفت و ایان روا  
 دانستند و اتفاق است میان همه که اند معرفت زیادت و نقصان روا  
 نباشد که اگر معرفت زیادت شدی و با نقصان پذیرفتی بایستی که معرفت هم  
 زیادت و نقصان شدی چون بر معرفت زیادت و نقصان روا نباشد  
 بر معرفت هم روا نبود که معرفت ناقص معرفت نباشد پس باید که  
 زیادت در فرع و عمل باشد و اتفاق بر طاعت زیادت و نقصان روا  
 بود و مر حشویان را که بفریقین تشبیه می کنند این مثل بر دل دشوار  
 آید که از حشویان گروهی طاعت را از جمله ایان گویند و باز گروهی  
 ایان را بجز قول مجزئ گویند و این هر دو عدم انصاف باشد و  
 در جمله ایان بر حقیقت استغراق کل اوصاف بنده باشد اندر طلب حق  
 تعالی و جمله گردیدگان را بدین اتفاق باید کرد که فقه سلطان معرفت  
 قاهر اوصاف نکوت بود آنها که ایان بود ابواب نکوت اذن منفی باشد  
 که گفته اند اذا طلع الصباح بطل المصباح چون صبح منتشر شد جمال



ص ۳۰۰

چراغ تا چیز گشت و روز را بدلیل بیان دس ۱۳۰۰ نمود چنانکه گفت آن  
 موافق بنمود آن که روز روشن را دلیل بناید و خدای عز و جل گفت  
 إِنَّ الْمُلُوكَ إِذَا مَخَلَّوْا قَرْيَةً أَكْسَدُوهَا أَلْبَةً بِعَلَى حَقِيقَتِ مَعْرِفَتِ اَنْدَر دَل مَحَل  
 آمد ولایت ملوک و شک و حرکت فانی شد و سلطان معرفت مرعوس را  
 و هوای دی را مستخر خود گرداند تا ائمه هر چه کردند کند و گوید همه  
 اندر دایره معرفت باشد و یافتم که ائمه ائمه قوام را پریدند از حقیقت  
 ایمان گفت اکنون این را جواب ندادم اما من قصد کنم دارم و تو  
 نیز بر همین معنی اندرین راه با من صحبت کن تا جواب مسئله خود  
 بیابی گفتا چنان کردم چون ببادیه با دی فرو رفتم هر شب را دو قرص  
 و دو کاسه شربت آب پدیدار آمدی یکی را فرا من دادی و یکی خود را  
 برداشتی تا روزی اندر میان بادیه پیری می آمد سوار چون آن را بدید  
 از اسب فرود آمد و بگوگرد را پریدند و زمانی سخن گفتند و پیر بر  
 اسب نشست و باز گشت گفتیم اینجا اشخ را بگوی که آن پیر که بود  
 گفت آن جواب و سوال تو بود گفتیم چگونه بود گفت آن خضر پیغامبر بود  
 علیه السلام که از من صحبت می طلبید و من اجابت نکردم پرسیدم چرا گفت  
 ترسیدم که اندر صحبت اعتماد از دهن حق بر دی کنم و توکل من بتناه  
 شود و حقیقت ایمان حفظ توکل باشد چنانکه خدای عز و جل گفت وَ عَلَى  
 اللَّهِ تَوَكَّلْنَا إِنَّ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ و محمد بن خفیف گوید رضی الله عنه للاسیران  
 تصدیق القلب بعد علم دس ۱۳۰۱ به الغیوب ایمان باور داشتن دلست بر آنکه  
 از غیب بر دی کشت کند و دی را بیاموزد از آنچه ایمان غیب است  
 و خداوند تعالی از چشم ستر غایب است جز بقوت الهی که در یقین  
 بنده پدیدار آید توان آورد و آن باعلام خداوند باشد جل و علی چون  
 معرفت و معتم عارفان و علما بعلم و معرفت خداوند بود تعالی که اندر دلی

ص ۳۰۱

شان معرفت و علم آفریند پس عاقل علم و معرفت از کسب ایشان منقطع باشد  
پس هر که دل را با معرفت حق باده دارد جوین باشد و بحق دهل و  
بحکم آنکه بجز اندرین کتاب مرا درین معنی سخن بسیار ست اینجا بدین مقدار پنده  
کردم تا کتاب مملول نشود و این مقدار را اهل بصیرت را پنده باشد اکنون  
بر سر معامات کیم و حجت آن را کشف گردانم انشاء الله عز و جل و با  
الله التوفیق

### کشف الحجاب الرابع فی الطهارة

و از پس ایمان نخستین چیزی بر بنده طهارت کردن فریضه شود هر گز اهل  
نماز را و آن طهارت بدن بود و از نجاست و جنابت و شستن سه  
اندام و مسح کردن بر سر بر متابعت شریعت و یا تیمم کردن اندک حال  
نقد آب و یا شدت مرض و احکام این خود معلوم است بدانکه طهارت بر  
دو گونه است یکی طهارت تن و دیگر طهارت دل و چنانکه بی طهارت بدن  
نماز درست نیاید بی طهارت دل معرفت درست نیاید پس طهارت تن را  
آب مطلق باید و آب ملوث و مستعمل نشاید و طهارت دل را توجید محض  
باید و اعتقاد مخلص و مشوش نه شاید پس این طایفه پیوسته (بظاهر ص ۱۴۰)  
به طهارت باشند و بباطن بتوجید و رسول صلی الله علیه و سلم گفت هر یکی  
را از صحابه *حَرِّ عَلَى الْوُضوءِ يُحِبُّكَ حَافِظُكَ* و خداوند گفت عز و جل *إِنَّ*  
*اللَّهَ يُحِبُّ التَّائِبِينَ* و *يُحِبُّ الْمُتَطَهِّرِينَ* پس هر که بظاهر بر طهارت مداومت  
کند طایفه او را دوست دارند و هر که بباطن بتوجید تکیه کند خداوند تعالی  
او را دوست دارد و رسول الله صلی الله علیه و سلم پیوسته می گفتی اندک  
دوامت خود *الْهَمَّ طَهْرَ قَلْبِي مِنَ النِّفَاقِ إِلَى آخِرِهِ* بار خدایا و لم را از نفاق  
پاک کن و هیچ حال نفاق اندر دلش دی صورت نگیرد *أَتَا رَدِّتِ كَرَامَتِ*



خود مراد را اثبات نمی نمود و اثبات غیر نفاق آید اندر محل توحید  
هر چند که یک ذره را از کرامات مشایخ سرور دیده مریدان کرده اند اکثر  
اندر محل کمال آن حجاب کرم متکلم بوده است از آنچه هر چه غیر بود نیت  
آن آفت بود و اذعان بود که او میباید گفت نفاق عاشقین افضل من  
اخلاص المريدین نفاق رسیدگان بخت از اخلاص طالبان یعنی آنچه مرید را مقام  
باشد کامل را حجاب باشد مرید را همت آن بود که کرامت یابد و کامل را  
همت آن بود که محکم یابد و در جمله اثبات کرامات مر اهل حق را نفاق  
نماید و آنچه آن معاینه غیر باشد همچنان پس آفت دوستان خدای غلام  
جمله اهل معصیت بود از معصیت و آفت اهل معصیت نجات جمله اهل  
ضلالت بود از ضلالت که اگر کافران بدانندی که معصیت ایشان در ۱۴۰۳ تا  
پسند خداوند است چنانکه عامیان می دانند جمله از کفر برهنده و اگر  
بدانندی که جمله معاملات ایشان محل عت است چنانکه دوستان دانند جمله از  
معصیت نجات یابندی و از همه آفات ظاهر شومی پس باید که طهارت که  
ظاهر موافق طهارت سر بود یعنی چون دست بشوید باید که دل از  
دستی غیر باطن نجات جوید و چون آب در دهان کند باید که دهان  
از ذکر غیر خالی کند و چون استنشاق کند باید که شعوت عا به خود  
حرام کند و چون روی بشوید باید که از جمله مآلوفات به یکبار اعراض کند و  
بجای قبال کند و چون دست ها بشوید باید که دست از جمله نصیب های خود  
منقطع کند و چون مسح سر کند باید که امور خود بجای تسلیم کند و چون  
پای بشوید باید که جز برصفت زبان خداوند نیست اقامت نکند تا هر دو طهارت  
دی را حاصل آید که جمله امور شرعی ظاهر باطن پیوسته است چنانکه اند  
ایمان قول زبان بظاهر و تصدیق بدل و احکام طاعت در شریعت بر تن  
و نیت بر دل پس طرق طهارت دل تدبیر و تفکر بود اندر آفت دنیا

و دین آنکه دنیا سرای فساد است و محل فنا دل ازان خالی کند و این  
 جز مجاهده بسیار حاصل گردد و معتم ترین مجاهدت حفظ آداب ظاهر بود و ملائمت  
 بران اندر همه احوال از ابراهیم خواص رضی الله عنه می آید که گفت مرا  
 از خداوند عمر ابدی بایزد دنیا تا همه عقل اندر نعمت دنیا مشغول گردند و  
 حق را فراموش کنند و من اندر بلای دنیا بحفظ آداب شریعت قیام کنم  
 و حق را یاد دارم و می آید که ابو طاهر حری در ۱۳۰۴ رضی الله عنه  
 چهل سال مکه محاور بود اندر کتطاعت کرد و هر بار بطاعت از عه  
 حرم بیرون آمدی و گشتی زمینی را که حق تعالی بخود اضافت کرده است  
 من کاهیت دارم که آب مستعمل من بران ریزد و از ابراهیم خواص رضی  
 الله عنه می آید که اندر مسجد جامع ری میطون بود اندر یک شبانه روز  
 شست غسل کرده بود آخر دفاتش اندر میان آب بود و ابو علی رودباری  
 رضی الله عنه یک چند گاه بلای دوساس اندر طاعت بقا بود گفت روزی  
 بحر گاه بدریا فرو شدم تا وقت بر آمدن آفتاب ماندم اندران میان  
 رنج دل بوم گفتم بار خدایا العافیه العافیه هاتنی از دریا آواز داد که  
 العافیه فی العلم از میان ثوری رضی الله عنه می آید که روز مرگ مر  
 یک نماز را شست بار طاعت کرد اندر بیماری در حال بیرون رفتن از  
 دنیا گفت چون فرمان اندر آید من باری طاهر باشم گویند شبلی رحمه الله  
 علیه روزی طاعت کرد بقصد آنکه بمسجد اندر آید از هاتنی بشنید که طاهر  
 را شستی صفای باطن کجا است بار گشتت در همه ملک و میلت برادر و  
 یک سال بجز بدان مقدار جامه که بدان نماز روا بودی پوشیدی آن گاه  
 بنزدیک بنید آمد رضی الله عنه او را گفت یا ابوبکر این نعمت سودمند  
 طهارتی بود که تو کردی خدای تعالی ترا پیوسته طاهر دارد و گشت از پس  
 آن هرگز بی طاعت نبود تا حدی که چون از دنیا بخواست شد لماتش نقص



افقار اشارت بریدی کرد که مرا طهارتی ده مرید او را طهارت داد و تنجیل محاسن  
 فراموش کرد و دی را اندامان حال زبان نبود در ۱۳۰۵ که سخن بگفتی دست آن  
 مرید گرفت و بحاجت اشارت کرد تا تنجیل بکرد و نیز از می می آید که گفت می  
 هیچ دقتی ادبی را ترک نکرده ام از آداب طهارت الا که اذره باطمینان پنداری پیدا  
 آمد و از این یزید رحمة الله علیه می آید که گفت هرگاه که اندیشه دنیا  
 گردد بر دلم طهارت کنم و چون اندیشه عقیقی گذر کند غلبی کنم از این دنیا صورت  
 است اندیشه آن حدث باشد و عقیقی عقل یغبت و آرام است و اندیشه  
 آن جنابت بود پس از حدث طهارت واجب شود و از جنابت غلب  
 از شبلی رحمة الله علیه می آید که مدعی طهارت بکرد و چون اندام  
 آمد بسترش نما کزنده که یا با بر طهارت آن داری که بدین گستاخی اند  
 خانه ما خواهی آمد این بشنید و باز گشت بسترش نما آمد که یا  
 بر از دهگاه ما باز می گردی کجا خواهی شد نغز بزد نما آمد که  
 بر ما شاعت می کنی بر جای بایستاد فراموش نما آمد که دوی تنقل  
 بلای ما می کنی شبلی گفت المستغاث بك منك و مشایخ را رحمم الله  
 اند تحقیق طهارت سخن بسیار است و مریدان را مداومت طهارت ظاهر و  
 باطن فرموده اند اند قصد شان بدرگاه حق چون کسی بظاهر قصد خدمت  
 بکند باید که بظاهر طهارت کند و چون باطن قصد قربت کند باید که  
 باطن طهارت کند و طهارت ظاهر باب است و انان باطن توبه و رجوع  
 کردن بدرگاه حق تعالی اکنون من حکم توبه را با متعلقش بشرح بگویم تا  
 حقیقت آن نزد معلوم شود انشاء الله تعالی

## باب فی التوبة و ما تتبعها

بدانکه اول مقام سالکان طریق حق توبه است چنانکه اول درجه (ص ۱۴۰۶) ص ۱۴۰۶  
 طالبان خدمت طهارت و اذان بود که خداوند عز و اسم گفت یا ایها الذین  
 امنوا توبوا الی الله توبة تصوموا و نیز گفت توبوا الی الله جميعا ایها  
 المؤمنون لعلکم تفلحون و رسول گفت صلی الله علیه وسلم ما من شیء  
 احب الی الله من ثابته تائب نیست چیزی دوستر بر خداوند تعالی از  
 جوانی که توبه کرده و نیز رسول گفت صلی الله علیه وسلم التائب من  
 الذنب کمن لا ذنب له ثم قال اذا احب الله عبدا لم يضرب ذنبه  
 ثم تلا ان الله یحب الشوابین و یحب المتطهرین تائب از گناه بی گناه  
 شود و چون خداوند تبارک و تعالی بنده را دوست دارد گناه او را زیان  
 ندارد گفتند علامت توبه چیست گفتا ندامت اما آنچه گفت که گناه مر  
 دوستان را زیان ندارد یعنی بنده بگناه کافر نگردد و اندر ایشان خل  
 نیاید و چون سرایه را گناه زیان ندارد زیانی معصیتی که عاقبت آن  
 نجات باشد بحقیقت آن زیان نباشد و بدانکه توبه اندر لغت بمعنی  
 رجوع باشد چنانکه گفت تائب ای ربح پس باز گشتی از غمی خداوند  
 بدانچه خوب است از امر خداوند حقیقت توبه باشد و پیغامبر گفت صلی  
 الله علیه وسلم الحمد لتوبة پیشانی توبه باشد و این قولی است که شرایط



توبه بجملة اندیبن مودع است از آنچه یک شرط توبه اسف است بر مخالفت  
 و دیگر اندر حال ترک زلت و بیوم عزم معاودت تا کردن بمعصیت و  
 این هر سه شرط اندر ندامت بسته است که چون ندامت حاصل نشد اندر  
 دل این دو شرط دیگر تنج او باشد و ندامت را سه سبب باشد  
 (ص ۱۴۰) چنانکه توبه را سه شرط یکی چون خوف عقوبت بر دل سلطان  
 شود و اندوه کردها بر دل صورت گیرد ندامت حاصل آید و دیگر ارادت  
 نعمت بر دل مستولی گردد و معلوم شود که بفضل بد و بی فزائی آن  
 بنیاید از بد پشیمان شود و سه دیگر شرم خداوند شاهد دی شود و از  
 مخالفت پشیمان گردد پس ازین هر سه یکی تالیب بود و یکی مینیب و  
 یکی اواب و توبه را نیز سه مقام است توبه و دیگر انابت و  
 دیگر اوبه پس توبه خوف عقاب را بود و انابت طلب ثواب را و  
 اوبه رعایت فرمان را از آنچه توبه مقام عامر مومنان است و آن از  
 کبرو بود چنانکه گفت خدای عز و جل يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا تَوْبَةً إِلَى  
 اللَّهِ الْآيَةِ و انابت مقام اولیا و مقربان چنانکه خداوند گفت عز و جل  
 مَنْ خَشِيَ الرَّحْمَنَ الْغَيْبَ وَ جَاءَ بِقَلْبٍ مُنِيبٍ و اوبه مقام انبیا و مرسلان  
 است چنانکه خداوند گفت عز و جل لِيَعْلَمَ الْعَالَمُ أَنَّ اللَّهَ يَرْجِعُ  
 رُجُوعَ لِيَعْلَمَ بَطَاعَتِ و انابت رجوع از صفای رجعت و اوبه رجوع  
 از خود بخداوند فرق است میان آنکه از فواحش باوامر رجوع کند و اذن  
 آنکه از لحم و اندیشه فاسد رجعت رجوع کند و میان آنکه از خودی خود  
 بحق رجوع کند و اصل توبه از ندابر حق تعالی باشد و بیداری دل  
 از خواب غفلت و دامن جیب حالی و چون بنده نظر کند اندر سوی  
 احوال و قبح افعال خود و اذن غلام مجید حق تعالی ابواب توبه بر وی  
 مسهل گرداند و وی را از شومی بمعصیت وی برساند و بمعاودت (ص ۱۴۰)

یا عتس برساند و روا باشد نزدیک اهل سنت و جماعت و جمله مشایخ  
 معرفت که کسی از یک گناه توبه کند و گناهان دیگر می کند خدای تعالی  
 بدینچه وی اذن یک گناه باز برده است او را ثواب دهد و باشد که  
 برکت آن از گناهان دیگرش باز ماند چنانکه یک می خوار باشد و زانی  
 از زنا توبه کند و بر می خوردن معتر می باشد توبه می کند یک گناه  
 درست باشد با از نکابش بدین گناه دیگر و تخمینان از معترله گویند که اهم  
 توبه درست نیاید جز بر کسی که از همه کبایر مجتنب باشد و این قول  
 محال است از اینچه بر هر معاصی که بنده بکند وی را بدان عقوبت نکند و  
 چون تبرک یک نوع از معاصی بگوید بنده از عقوبت آن ایمن شود لا  
 محاله بدان تأیید بود و نیز کسی اگر بعضی از فرائض نکند و از بعضی  
 دست باز دارد لا محاله بدینچه می کند او را ثواب باشد چنانکه بدینچه نمی  
 کند عقاب و اگر کسی را آلت معصیت موجود نباشد و اسباب آن میقا  
 د اذن توبه کند تأیید باشد از اینچه توبه را یک رکن ندامت بود  
 وی را بدان توبه بر گذشته ندامت حاصل آید و اندر حال اذن  
 جنس معصیت معرض است و عزم دارد که اگر آلت موجود گردد و  
 سبب حاصل من هرگز بر سر این معصیت باز نگردم و مشایخ مختلفند  
 اندر وصف توبه و صحت آن عمل بن عبدالله رحمة الله علیه با جماعتی  
 برانند که التوبة لمن لا تنسی ذنبك توبه آن باشد درص ۱۳۰۹ که گناه کرده  
 را فراموش کنی و پیوسته اندر تشریح آن باشی تا اگر چه عمل بسیار داری  
 بدان موجب گردی از اینچه حسرت بر کفایت بد مقدم بود بر اعمال صالح  
 و هرگز این کس موجب نه شود که گناه فراموش نکند و باز جنید با جماعتی  
 برانند که التوبة ان تنسى ذنبك توبه آن باشد که گناه را فراموش کنی از اینچه  
 تأیید محبت باشد و محبت اندر مشاهده باشد و اندر مشاهده ذکر گناه جفا باشد



چند گاه با جفا بود باز چند گاه با ذکر جفا در وفا از وفا محاب باشد  
 و درجوع این خلاف اندر غلات مجاهده و مشاهدت بستر است و ذکر  
 آن اندر مذهب سکیان بیاید جست آنکه تائب را بخود تقایم گوید نیان  
 ذنب او را غفلت داند و اگر بحق تقایم گوید ذکر ذنب او را شرک  
 نماید و در جمله اگر تائب باقی الصفة بود عقده اسرار اصرارش حل گشته باشد  
 و اگر فانی الصفة باشد ذکر صفت خود را درست نیاید موسی گفت علیه  
 السلام تَبَيَّنَتْ إِلَيْكَ أَمْرُ حَالِ بَقَائِي صَفَتِ د رِصُولِ كُفْتِ مَعْلَى اللَّهِ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا  
 أَحْصَى شَأْنًا عَلَيْكَ أَمْرُ حَالِ فَنَائِي صَفَتِ د در جمله ذکر وحشت اندر محل  
 عزت وحشت باشد و تائب را باید که از خودی خود یاد نیاید از گامش  
 چگونه یاد آید و محیثت یاد گناه خود گناه بود از آنچه محل اعراض است  
 و چنانکه گناه محل اعراض است ذکر آن هم محل اعراض است و ذکر  
 غیر آن همچنان و ذکر جرم جرم باشد نیان جرم هم جرم باشد از آنچه تعلق  
 ذکر و نیان هر دو بتو باشد و بشیخه رضی الله عنه گفت کتب بسیار  
 بر خوانم از هیچ چیز مرا چندان (ص ۱۴۰) فایده نبود که اندین بیت

ص ۳۱۰

إِذَا قُلْتُ مَا أَذْنِبْتُ قَالَتْ مُجِيبَةً

حَيَاتِكَ ذَنْبٌ لَا يُقَاسُ بِهِ ذَنْبٌ

چون دعوت دوست اندر حضرت دوستی جایت بود مفتش را چه قیمت ماند  
 و فی الجملة توبه تأیید ربانی بود و ماصی فعل جمائی چون بر دل  
 ندامت اندر آید بر تن هیچ آلت نباشد که ندامت دل را دفع کند  
 چون در ابتدا فعل دی ندامت دافع توبه نبود چون بنیاد اندر انتها  
 نیز غفلت حافظ توبه نباشد و خداوند گفت عَزَّ وَ جَلَّ فَتَابَ عَلَيْهِ إِنَّهُ  
 هُوَ التَّوَّابُ الرَّحِيمُ و مر این را اندر نقل کتاب نظایر بسیار است تا حدی  
 که از معرفتی باثبات کردن حاجت نیاید پس توبه بر سه گود باشد یکی از

خلا بصواب و دیگر از صواب با صواب و بیوم از خودی خود بحق تعالی آنکه  
 از خطا بصواب بود آنست که خدا گفت عز و جل وَ الَّذِینَ إِذَا ظَلَمُوا لَآفْسَهُمْ  
 اَوْ ظَلَمُوا لَآفْسَهُمْ ذَكَرُوا اللّٰهَ فَاسْتَغْفَرُوا لِذُنُوبِهِمْ اَلَا یَهْدِی اللّٰهُ  
 لِمَنْ یَّشَآءُ سَبِیْلًا و آنکه موسی گفت یٰ اِلَهَیْكَ و از خود بحق آنکه پیغمبر گفت صلی الله علیه  
 وسلم و الله یَهْدِیْكَ عَلٰی قَلْبِیْ و اَنّیْ كُنْتُ لَاسْتَغْفِرُ اللّٰهَ فِی كُلِّ یَوْمٍ سَبْعِیْنِ مَرَّةً  
 و از کلب خطا زشت است و مذوم و رجوع از خطا بصواب خوب و محمود  
 این توبه عالم است و حکم این ظاهر است و تا اصوب باشد با صواب قرار  
 گرفتن وقت است و حجاب و رجوع از صواب با صوب اندر درجه اهل همت  
 ستوده باشد و این توبه خاص باشد و محال باشد که خواص از معصیت توبه  
 کنند ندیدی که هر عالم اندر حسرت رویت خداوند اند (ص ۱۱۴) و موسی  
 اذان توبه کرد اذ انجی رویت با اختیار خواست و اندر دوستی اختیار آفت بود  
 ترک آفت اختیار دی مر غلق را ترک رویت نمود و رجوع از خود  
 بحق در درجه محبت است یا چنانکه از آفت بمقام اعلی از وقت بر مقام  
 عالی توبه کند و از دید مقامات و احوال نیز توبه کند چنانکه مقامات  
 مصطفی علیه السلام هر دم بر ترقی بود چون بمقام برتری رسید از مقام  
 فرد تر استغفار می کرد و از دید آن مقام توبه بجای می آورد و الله  
 اعلم یا بصواب

## فصل

بدانکه توبه را شرط تائبی نیست از بعد آنکه عزم بر رجوع ناکردن  
 معصیت در دست باشد اگر تائبی را فترتی بیند که باز معصیت باز گردد بعد  
 از صحت عزم اندران ایام گذشته حکم ثواب توبه یافته باشد و از بتدبیران  
 تدبیران این طایفه بوده اند که توبه کرده اند باز فترتی بینند است نشان



و بخزانی باز گشته اند آنگاه باز بکلم تقیسی بدرگاه آمده اند تا یکی از مشایخ گفته است  
 که من هفتاد بار توبه کردم و باز بمعصیت باز گشتم تا هفتاد و بیستم بار  
 استقامت یافتم و ابو عمرو بنید رضی الله عنه گفت من ده بار توبه کردم  
 اندک مجلس اندک دشمنان جبری و یک چند گاه بران بلام آنگاه اندک دلم بمعصیت  
 را متقاضی پدیدار آمد و مرا آن را متابع شدم و از محبت آن پیر ابراهیم  
 کردم و هر جا که دی را از دور دیدی از تشویر بگریختی تا مرا بنیند روزی  
 ناگاه بدیدم مرا گفت ای پسر با دشمنان خود محبت کن مگر آنگاه  
 که معصوم باشی از آنچه دشمن عیب تو بیند و بدون معیوب باشی شاد گردد  
 و بدون معصوم باشی اندوه گین گردد و اگر ترا می باید که بمعصیت کنی  
 نزدیک ما آی تا ما بلای تو بکشیم و تو دشمن کام نگر دی گفت دلم از  
 گناه سیر شد و توبه درست گشت و نیز شنودم که یکی در ۱۲۱۲ توبه  
 کرد و باز بسر آن باز گشت آنگاه پشیمان شد روزی با خود گفت که اگر  
 بدرگاه باز آیم حالم چگونه باشد هاتنی آواز داد اطلعتنا فشكرنا ثم تركتنا  
 فامهلناك فان حدثت الينا قبلناك ما را طاعت داشتی ترا شکر کردیم پس  
 بی دفتی کردی و ما را بگذاشتی ما ترا محبت دادیم اگر اکنون باز  
 آئی باشتی ما ترا قبول کنیم اکنون باز گردیم باقایل مشایخ

ص ۱۱۲

## فصل

في التوبة مصرى رضى الله عنه گوید توبة العواقب من الذنوب و توبة الخواص  
 من الغفلة توبة خواص از گناه باشد و توبة خواص از غفلت از آنچه عام را  
 از ظاهر حال پندد و خواص را از تحقیق محاسن از آنچه غفلت مر عوام  
 را نعمت است و مر خواص را حجاب و ابو حنن عداد گوید رضى  
 الله عنه ليس للعبد في التوبة شئ الا التوبة اليه لا منه از توبه بپندد

را هیچ چیز نیست از آنچه توبه از حق بنده است نه از بنده بحت و برین  
 قول باید تا توبه کتب نباشد که مومنی بود از مواهب حق تعالی و  
 تسلط این قول بر مصعب بنید باشد و لا اله الا الله بوشنخ گوید رضی الله  
 عنه التوبة اذا ذكرت الذنب ثم لا تجد حلالته عند ذكرك فهو  
 التوبة چون گناه را یاد کنی و از یاد کردن آن اندر دل لغتی نیابی  
 آن توبه باشد از آنچه ذکر معصیت یا بجزئی بود یا بامدادی چون کسی  
 بجزئی و تمامت معصیت خود یاد کند تا یاب بود (ص ۱۱۳) و هر که  
 بامدادت معصیت یاد کند عاصی بود از آنچه در فعل معصیت چندان آفت  
 نباشد که اندر امداد آن از آنکه فعل آن یک زمان بود و ارادش  
 همیشه پس آنکه یک ساعت بقی با معصیت صحبت کند از چنان  
 بود که روز شب بل با آن صحبت کند و ذوالنون مصری گوید  
 رضی الله عنه التوبة توبتان توبة الانابة و توبة الاستغفار فتوبة الانابة  
 ان يتوب العبد خوفا من عقوبته و توبة الاستغفار ان يتوب حيلة من  
 كرمه توبه دو باشد یکی توبه ثابت و دیگر توبه استیاء توبه ثابت  
 آن بود که بنده توبه کند از خوف عقوبت خدای و توبه استیاء آن  
 بود که توبه کند از شرم کرم خداوند پس توبه از خوف از کشف جلال  
 بود و ازان جای از نظاره جمال پس یکی در جلال از آتش خوف و  
 می سوزد و یکی اندر جمال از نور جلال می فرودد یکی ازین در  
 سر آن بود و دیگری مدحش و اهل جلال اصحاب سر باشد و اصحاب  
 خوف اهل صحر و سخن اندرین دراز بود من کوتاه کردم و باشد التوفیق

### کشف الحجاب الخامس فی الصلوة

خداوند گفت عوذ و قل و آفیهوا الصلوة و رسول گفت صلی الله



و علم الصلوة و ما ملکت ایمانکم و نماز معنی ذکر و انقیاد باشد از  
 روی لغت و اندر جریان عبارات فقها جاری مخصوص است بدین احکام  
 که متبادر است و آن از حق تعالی فزان است که پنج نماز اندر پنج  
 وقت بکشد و قبل دخول آن هر آن را شرایط است یکی اذان طهارت  
 است بظاهر از نهامت و باطن از شصت و دیگر طهارت (ص ۳۱۴)  
 جامه بظاهر از نجس و باطن آنکه از حلال باشد و دیگر طهارت  
 های بظاهر از حوادث و آفت و باطن از فساد و معصیت و جهل  
 استقبال قبله و قبله ظاهر کعبه و قبله باطن عرش و اندان ستر شده  
 و پنجم قیام ظاهر اندر حال قدرت و قیام باطن اندر روضه قربت  
 بشرط دخول وقت آن بظاهر شریعت و دوام وقت اندر درجه حقیقت و  
 ششم خلوص نیت باقبال حضرت و هفتم تکبیری اندر مقام هیبت یقین  
 اندر محل وصلت و قرائت بتزئیل و عظمت و رکوعی بخشوع و سجودی  
 بتذلل و تشمعی باجماع و سلامی بغنای صفت اندر اجزاء آمده است  
 کان الذی صلی الله علیه وسلم یصلی و فی جوفه انوار حکائیز المرسلین  
 پیغمبر صلی الله علیه وسلم نماز گذاردی در دلش جوشی بودی چون جوش  
 دیگر روئین که اندر زیر آن آتش افروخته باشد و چون امیر المؤمنین  
 علی کرم الله وجهه قصد نماز کردی مویهای وی از جامه سر بیرون  
 کردی و روزه بر وی افتادی و گفتی که آمد وقت گزاردن امامی  
 که آسمان ها و زمین ها از گل آن عاجز شدند یکی گوید از مثلخ  
 که پریدیم از حاتم امم که تو نماز چگونه کنی گفت چون وقت اندر  
 آید یک وضوی ظاهری و یک وضوی باطنی بکنم ظاهری بآب و  
 باطنی بتوبه آنگاه مسجد اندر آیم و مسجد حرام را شاهد کنم و مقام  
 ابراهیم را در میان دو اردوی خود نهم و بحشت را بر دست خود

دائم و دوزخ را بر چپ خود دائم و صراط را بر قدم خود دائم و ملک الموت را در ص ۱۴۵ پس پشت خود آنگاه یکبیری گویم با تنظیم ص ۱۴۵ و قیام بحرمت و قرائت با حیثیت و رکوعی تواضع و سجودی بتضرع و جلوسی بحلم و وقار و سلامی بشکر و باشد التوفیق و الله اعلم بالصواب

## فصل

بنا که نماز جادقی است که از ابتدا تا انتها راه حق مریدان اندران یابند و مقامات شان اندران کشف گردد چنانکه طهارت مریدان را بجای توبه بود و تعلق بپیری کردن بجای اصابت قبل و قیام بجای مجاهدت نفس و قرائت بجای ذکر بر دوام رکوع برای تواضع و سجود بجای مجاهدت نفس و تشهد بجای انس و سلام برای تقریب از دنیا و بیرون آمدن از بند مقامات و ازان بود که رسول علیه الصلوة و السلام از کتب شارب منقطع شدی اندر محل کمال حیرت طالب شوق می گشتی و تعلق به مشربی کردی آنگاه گفتی ارحمنا یا بلال بالصلوة یا بلال ما را بناد و بانگ نماز خرم گردان و مشایخ ما رضی الله عنهم اندرین سخن مست و هر یک ما درجه ایست و گردهی گویند که نماز آلت حضور مست و گردهی آلت غیبت گویند و گردهی که غایب بوده اند اندر نماز حاضر شده اند و گردهی که حاضر بوده اند اندر نماز غایب شده اند چنانکه اندران جحان اندر محل بقیوت و گردهی که خداوند را ببینند غایب باشد حاضر شوند و گردهی که حاضر باشند غایب شوند و من می گویم که علی بن عثمان الجلابی ام رضی الله تعالی عنه که نماز هر ص ۱۴۶ است در آلت حضور مست و نه آلت غیبت اندانچه هر هیچیز ص ۱۴۶ را آلت نگردد که علت حضور بین حضور بود و علت غیبت هم



عین غیبت و امر خداوند تعالی بی هیچ سبب متعلق نیست که اگر نماز علت  
 و علت حضور بودی بایستی که جز نماز حاضر نگردی و اگر علت غیبت  
 بودی بایستی غایب بترک آن حاضر شدی و چون حاضر و غایب را یاد  
 او بترک آن مده نیست آن خود اندر نفس خود سلطانی است اندر غیبت  
 و حضور بسته نیست پس اهل مجاهده و اهل استقامت بیشتر کنند و  
 فرمایند چنانکه مشایخ مریدان را اندر شبان روزی چهار صد رکعت  
 نماز فرمایند مر عادت تن را بر عبادت و مستقیقان نیز نماز بسیار  
 کنند مر شکر قبول را اندر حضرت مانند اینجا ارباب احوال و اخیان  
 بر دو گروه باشد گروهی آنان که نمازهای شان اندکمال مشرب  
 بهای مقام جمع بود بدان مجتمع شوند و گروهی آنان که نمازهای  
 شان اندر انقطاع مشرب بهای مقام تفرقه بود بدان متفرق شوند و  
 آنان که اندک نماز مجتمع باشد روز و شب اندر نماز باشند بجز فرائض  
 و سنن نماز زیادتی کنند و آنان که متفرق باشد بجز فرائض و سنن  
 نماز کمتر کنند و رسول صلی الله علیه وسلم گفت جهت تفرقه عینی فی  
 الصلوة یوشائی چشم من اندر نماز حاضر نموده اند یعنی همه راحت من  
 اندر نماز است از آنچه مشرب اهل استقامت اندر نماز بود و آن  
 چنان بود که چون رسول صلی الله علیه وسلم در سن ۱۲۱۶ هجری برودند  
 و بمکه قریب رسیدند پس نفسش از بند کون گشت شد بدان درجه  
 رسید که دلش بود و نفسش بدرجه دل رسید و دل بدرجه جان  
 و جان بمکه ستر و ستر از درجات فانی شد و از مقامات محو  
 گشت و از نشانی حای بی نشان گشت و اندر مشاهده از مشاهده غایب

ص ۳۱۶

شد و از مغایر بر مید شرف انانیش متلافی شد اوده نغایش بروخت وقت  
 طبعش نیست گشت شواهد ربانی اندر ولایت خود بیان گشت از خود بخود  
 ماند معنی بمعنی رسید و اندر کشت لم یزل محو شد بی اختیار خود از  
 سر شوق اختیار کرد و گفت بار خدایا مرا بدان سرای بلا مبر و  
 در بند طبع و هوا میگلن زمان آمد که حکم ما چنین است که باز  
 گوی به دنیا مراقامت شرع را تا ترا آنچه داده ایم آن جا  
 بریم چون بدینا باز آمد هر گاه که دلش مشتاق آن مقام متلا شدی  
 گفتی ارحمنا یا بلال بالصلاة پس هر نمازی او را مراجعی ملوی و  
 تزیینی از خلق او را اندر نماز دیدی و جان وی اندر گداز نواز  
 بودی و دلش اندر نیاز و سرش اندر ناز و نقش اندر گداز تا  
 ترقه ایمن وی نماز شدی و نقش اندر ملک بود و جانش اندر ملکوت  
 تنش با انس بود و جانش اندر محل انس و سحر این جبهه الله  
 رضی الله عنه گوید علامة الصلوة ان یکون له نتائج من الحق لذا حصل  
 وقت الصلوة یبعثه علیها و ینبته ان کان ناشئا صادق آن بود که  
 خدای عز و جل بر وی فرشته گذاشته باشد که چون وقت نماز در  
 آید بنده را بر گزاردن نماز بخت کند و اگر خفته باشد بیدار  
 گردانش و این اثر اندر سحر ۱۴۱۷ من جبهه الله ظاهر بود از آنچه  
 دی پیر زن گشته بود چون وقت نماز شدی تن در دست گشتی چون  
 نماز بکوی بر جای ماندی یکی گوید از مشایخ رجوة الله علیه یحتاج  
 المصلی الی اربعة اشیاء فناء النفس و ذهاب الطبع و صفاء السر و  
 کمال المشاهدة نماز کننده را از خای نفس چاره نیست و آن جز  
 جمع همت نباشد چون همت مجتمع شود ولایت نفس برید از آنچه دود وی  
 از تفرقه است اندر تحت جملة جمع نیاید و ذهاب طبع جز بآبات



جلالت نباشد که جلال حق زوال یابد و صفای ستر جز بحجت نباشد و لعل  
 مشاهده جز بعفای ستر نه می آرند که حسین بن منصور اندر شب روزی  
 چهار صد رکعت نماز بر خود فریفته داشتی گفتند اندرین درجه که نونی این  
 همه رنج چرا ست گفت این همه رنج و راحت اندر حال نماز نشان کند  
 دوشانی که فانی الصفة باشند نه رنج اندر ایشان اثر کند و نه راحت  
 بگر تا کاهلی را بریدگی نام کنی و حرص را طلب نه یکی گفت  
 من از پس دو اتون نماز می کردم چون ابتدای تکبیر کرد الله اکبر  
 بی حوش بینماد چون حمدی که اندر دی روح و حق نباشد و بیند  
 رضی الله عنه چون پیر شد هیچ رودی از او داد جوانی ضایع نگذاشت  
 گفتند اینجا اشخ ضعیف گشتی بعضی ازین فاضل را دست بردار گفت  
 این چیزهای ست که اندر بدایت آنچه یافتیم ازین یافتیم محال باشد  
 که اندر نهایت از آن دست باز دارم و معدود ست که ملائکه پیوسته  
 اندر عبادت اند و مشرب شان از طاعت است و فزای ایشان (ص ۱۴۱۸)  
 از عبادت از آنچه ایشان روحانی اند و نفس شان نیست و مانع و زاجر  
 شده از طاعت نفس بود هر چند که دی مقنن تر می شود طرق  
 بندگی کردن سبیل تر می گردد و چون نفس فانی شود غذا و مشرب  
 او جلوت گردد چنان که ازان ملائکه اگر فزای نفس درست آید و بعد الله  
 بن مبارک رضی الله عنه گوید که من زنی را دیدم از منتهیات در عین  
 کودکی در نماز کزدم دی را به چهل جای زخم کرد و هیچ تغییر اندر دی  
 پدیدار نیامد چون او نماز فارغ شد گفتش ای مادر چرا آن کزدم را  
 از خود دفع نکردی گفت ای پسر تو کودکی چگونه روا بودی که من  
 اندر میان کار حق کار خود کردی و ای الخیر افزع را آله در پای  
 افتاد البته گفتند که این پا نباید برید و دی بدان رضا نماد مریدان

گفتند که اندر نماز پای از وی جدا باید کرد که او از خود خبر ندارد چنان کردند  
 چون از نماز خارج شد پای بریده یافت و دهانه ابو بکر صدیق رضی الله عنه  
 می آمد که چون نماز شب کردی قرأت نرم خوانی و عمر رضی الله عنه قرأت  
 بلند خوانی که ذکرنا فی الصحابه پیغامبر گفت صلی الله علیه وسلم یا ابا بکر  
 چرا نرم می خوانی گفت یسمع من یباجی می شود آنچه می گویم اگر نرم  
 گویم و اگر بلند و عمر را گفت چرا بلند می خوانی گفت اوقف الهمنان  
 و اطرد الشیطان تا بیدار کنم خفته را و بدانم شیطان را رسول صلی  
 الله علیه وسلم در آن گفت یا ابا بکر بلند تر بخوان و عمر را گفت تو پست  
 تر خوان بر ترک عادت پس بعضی ازین دو طایفه فرایق را آشکارا  
 کنند و نوافل را اندر نماز ص ۱۶۹ و بدان آن خواهند تا از  
 ریا رسته باشند که چون کسی اندر معاملات ریا ورزد و در خلق خواهد  
 بود مرائی گردد و گویند که اگرچه ما معاملات کنیم بینیم خلق به بیند  
 و این هم ریا بود و گرومی دیگر فرایق و نوافل را آشکارا کنند و  
 گویند که ریا باطل است و طاعت حق محال باشد که از برای باطلی  
 حق را نشان کنیم پس ریا از دل بیرون باید کرد و عبادت آن جا  
 که می خواهی می کنی و مشایخ رضی الله عنهم حق کدآب نگاه داشته اند و  
 مریدان را بدان فرموده اند یکی می گوید ایشان که چهل سال سفر  
 کردم هیچ نماز از جماعت خالی نبود و هر آدینه بقیعه یوزم و  
 احکام این بیش از آن است که حصر توان کرد و آنچه نماز پیوندد از  
 مقامات محبت بود اکنون ما احکام آن را تمامی بیایم انشاء الله تعالی.





دارند و وی دوستان خود را دوست دارد و بمعنی لغت گویند که محبت نافذ  
ست از جبهه بکسر ها و آن تنخم های بود که اندر صحرا بر زمین افتد  
پس حُب را حُب تمام کردند ازانچه اصل حیات اندران است چنانکه اصل  
بنات اندر حُب چنانکه تنخم اندر صحرا ها بریزد و اندر خاک پنهان شود  
بارانها بران می آید آفتابها بران می تابد و سرا و گرا بران می گذرد  
و آن بتغییر ازمنه متغییر نگردد چون دقت وی فرا رسد بروید و گل  
بر آرد و ثمره دهد و هم چنین حُب اندر دل چون مسکن گیرد بحضور و  
غیبت و بلا و محنت و لذت و فراق و وصال متغییر نگردد و اندین معنی  
گویند یکی از شعرا . شعر

یا من مقام جفوته لستقام عاشقه طیب

حکایت المودة فاستوی عندی حضورک والمغیب

و نیز می گویند که نافذ است از محبتی که اندر دی آب بسیار بود و  
پیر گشته در ۱۲۱ باشد و چشم ها را اندران مسامی نباشد و باز دارند  
آن شده باشد هم چنین دوستی اندر دل طالب مجتمع شود و دل وی  
را مثل گردانه مجروح حدیث دوست را اندر دل وی جای نماند چنانکه  
چون خداوند تعالی غلیل را خلعت غلت کرم گردانید و غلیل مر خدمت حق  
را مجروح شد عالم و عالمیان حجاب وی شدند و وی بدوستی حق دشمن  
حجب رگشت آن گاه از حال او را خبر داد فَبَايَهُمْ عَدُوٌّ لِّي إِلَّا رَحْبُ  
الْمَالِئِينَ و اندین معنی شبلی گویند رحمة الله علیه که سمیت المجة حجة  
لافتها تمحو من القلب ما سوى المحبوب و نیز گویند که حُب تمام آن  
چهار چوب باشد اندر هم ساخته که کوزه آب را بران نهند پس حُب  
را نیز حُب خوانند ازانچه محبت عزة و ذل و رنج و راحت و بلا  
و محای دوست را تحقق کند و آن بر وی گران نباشد از آنکه کارش



آن بود چنانکه کار آن پویما کشیدن بار بود پس ترکیب و خلقت مر کشیدن  
بار دوست را بود و اندرین معنی گوید شعر

ان شئت خودی و ان شئت فاعننی

كلاهما منك منسوب الى الكرم

و نیز گویند که ماخوذ است از حُب و آن جمع حبه دل بود و حبه  
دل محل لطیف است و قوام دل بدان و اقامت محبت هم بدان پس  
محبت را حبه با هم محل آن نام کرده اند از آنچه قرارش اند حبه دست  
و عرب نام گردانید چیزی را با هم موضع آن و نیز گویند که ماخوذ  
ست از جاب الماء و فلیانه عند المطر شدید آن فلیان آبی بود اندر  
حال باران عظیم پس محبت را حبه نام کردند (ص ۱۴۲۲) لانه غلیان  
القلب عند الاشتیاق الی لقاء المحبوب پیوسته دل دوست اندر اشتیاق رویت  
دوست مضطرب باشد و بی قرار چنانکه اجسام بارواج مشتاق باشد و  
چنانکه قیام جسم بروح بود قیام دل بمحبت بود و اقیام محبت برویت  
و وصل محبوب و اندرین معنی گوید شعر

لَا مَا تَمَتَّقِي النَّاسَ دَوْحًا وَ لِحَاةً

تَمَنِّيْتُ أَنْ الْفَاكُ بِأَاغْرَا حَالِيَا

و نیز گویند که حبه اسمی است مر صفای مودت را از آنچه عرب مر  
صفای بیاض چشم انسان را حبه انسان خوانند چنانکه صفای سوادای دل را  
حبه القلب پس این یکی محل محبت آمد و آن یکی محل رویت ازین  
معنی بود که دل و دیده اندر دوستی مقارن بود و اندرین معنی گوید  
شعر

القلب يحسد عيني لذة النظر

و العين تحسد قلبي لذة الفكر

## فصل

بدانکه محبت انند استعمال لفظ علما بر وجهت یکی بمعنی ارادت بود محبوب  
بی سکون نفس و میل و هواء و تمنی قلب و استیناس و تعلق این  
بر تعلیم روا نباشد و این جمله معانی مخلوقات را باشد با یکدیگر و  
اجناس را و متعالی ست خداوند انزین جمله علما کبیر و دیگر معنی احسان  
باشد و تخصیص بنده که دی را بر گردنید و بدرجه کمال دلالت رساند و  
برگذاگون کرامتخاص مخصوص کند و سه دیگر بمعنی شنای جمیل باشد بر بنده  
و گرهی از حکلمان گویند که محبت حق را از جمله صفات

سمعی است چون (۴۲۳) وجه و ی و استوا که اگر کتاب و سنت ص ۴۲۳  
بدان تعلق نمودی وجود آن مر حق تعالی را از روی عقل مستقیل بودی  
پس محبت اثبات کنیم و بگردیم بدان اما اندر تصرف کردن آن  
توقف کنیم و مراد این طایفه باطلاق این لفظ مر حق تعالی را نه  
این جمله افادیل ست که یاد کردیم و من ترا حقیقت این میان کنم

انشاء الله تعالی  
بدانکه محبت حق تعالی مر بنده را ارادت خیر او باشد و رحمت  
کردن بر وی و محبت اسمی است از اسامی ارادت چون رضا و  
سخط و رحمت و رأفت و آنچه بدین ماند محل این اسامی جز بارادت  
حق نشاید کرد و ارادت صفتی است تعلیم او را که بدان صفت خواهانت  
مر افعال خود را پس اندر حکم مبالغت و اظهار فعل بعضی ازین صفات  
اخص بعضی است و فی الجمله محبت خداوند مر بنده را است که با  
وی نعمت بیار فرماید و وی را اندر دنیا و عقبی ثواب دهد و از  
عمل عقوبت این گرداندش و وی را از معصیت معصوم دارد احوال رفیع



و مقامات سنی دی را کرامت کند و سرش را از انقعات بایثار بگسلاند و  
 عنایت ازلی را بدو ببهنداند تا از کل مجرود شود و مر طلب رضای دی  
 را مغرود شود و چون حق تعالی بنده را بدین معانی مخصوص گرداند آن تنفیس  
 ارادت دی را نام محبت نهند و این فذهب عارث محاسبی و جیند و جهالتی  
 از مشایخ است و مسلک فقهای فریقین و حکامان سنت بیشتر هم برین اند  
 و آنکه گوید که محبت حق بمعنی شنای جیل است بر بنده شنای دی در  
 ۱۲۲۴ کلام دی بود و کلامش تا مخلوق است و آنکه گوید بمعنی احسان است  
 و احسان دی فعل دی بود و حکم معنی متقارب است این اقبال و حکم  
 جمله موجود اما حکم محبت بنده مر خداوند را عز و جل مفتی است که  
 اندر دل مومن مطیع پدیدار آید بمعنی تعظیم و تکبیر تا رضای محبوب را  
 طلب کند و اندر طلب رؤیت دی بی صبر گردد و اندر آرزوی قربت  
 دی بی قرار گردد و بدون دی با کسی قرار نماندش و غوی با ذکر دی  
 کند و از دکن ذکر دی بهتر کند آرام بر دی حرام شود و قرار از دی  
 نفور گردد و از جمله ملاقات و مشائست مستطیع شود و از معاصا اعراض کند و  
 سلطان دوستی اقبال کند و مر حکم دوستی ما گردن نهد و نبوت کمال مر حق  
 تعالی را بشناسد و روا نباشد که محبت خالق مر او را از جنس محبت خلق  
 باشد مر یکدیگر را که آن میل بود باحاطت و ادراک محبوب و این  
 صفت اجسام بود پس عجب حق تعالی مستملکان قرب دی باشد نه طالبان کیفیت  
 دی ازانچه طالب بخود قایل بود اندر دوستی و مستملک محبوب قایل بود و دوستی  
 عجبان اندر مرکز گاه محبت مستملکاند و مغفوران ازانچه محدث را بتقدیم جز  
 بقدر قیوم توکل نباشد و هر که نختیق محبت را معلوم کند اجسام بر خیزد  
 و شصت نماید پس محبت بر دو گونه باشد یکی محبت جنس بجنس و آن  
 میل و توطین نفس باشد و طلب ذات محبوب از راه مهارت و ملاذقت

و دیگر جنس با جنس و این طلب انتقاء کند تا با صفاتی (ص ۳۲۵) از اوصاف (ص ۳۲۵)  
 محبوب بیاراند و انس گیرد چون شنیدن بی کلام و یا دیدن بی دیده و  
 گردیدگان اندر محبت حق بر دو قسم اند یکی آنکه انعام و احسان حق بر خود  
 بیند و رؤیت انعام و احسان محبت منعم و محسن تقاضا کند و دیگر آنکه کمال  
 انعام را از غلبه دوستی اندر محل حجاب نهند و راه نشان از رؤیت نعم بر  
 منعم بود و این عالی تر است و الله اعلم بالصواب

### فصل

و در جمله محبت اندر میان همه اصفات خلق معروف است و بهم زبانها  
 مشهور و بهم لغات متداول و هیچ صفت از عقلا مر آن را بر خود به  
 نتواند پوشیده و از مشایخ این طایفه سمعون المحبت رضی الله عنه اندر محبت  
 مذهبی و مشربی دارد مخصوص و گوید که محبت اصل قاعده راه حق  
 تعالیت و احوال و مقامات منازلند و اندر هر محل که طالب اندران  
 باشد زوال برسان روا باشد جز اندر محل محبت که هیچ حال زوال بران  
 روا نباشد مادام تا راه موجود بود و مشایخ دیگر جمله اندرین معنی با  
 وی موافقت کرده اند اما حکم آنکه این اسم قائم بود و ظاهر خواستند  
 که حکم این معنی اندر میان خلق پیموشند و اسم را بمثل کشند اندر تحقیق  
 وجود معنی پس آن صفای محبت را صفوت نام کردند و محبت را صوفی  
 خوانند و گردهی مر بزرگ اختیار محبت را اندر اثبات اختیار حبیب فقر  
 خوانند و محبت را فقیر نام کردند از آنچه کمترین درجه اندر محبت موافقت  
 است و موافقت حبیب غیر مخالفت بود و من اندر ابتدای کتاب  
 حکم فقر و صفوت را کشف گردانیده ام و اندرین معنی آن پیر  
 بزرگوار گوید (ص ۳۲۶) رزق الله علیه المحبت عند الزهاد اظهر من الاجتهاد محبت



بنزدیک زهاد ظاهر تر از اجتماع است و عند التائبین اوجده من این و  
 چنین و نزدیک تائبان آسان باب تر از ناله و فغان است و عند الاتراک  
 اشهر من الفتراک و بنزدیک ترکان مشهور تر از آلت سواری ایشان و نبی  
 الحب عند المنود ازهر من سبی محمود و زخم و لجب محبت بنزدیک هندوان  
 اندر شمره تر از برده کردن محمود است اندر هندوتان و قفقه الحب و  
 الجیب عند الروم اشهر من العلیب و قفقه حب و جیب اندر روم ظاهر تر  
 از صلیب است و قفقه الحب فی العرب ارب فی کل حتی منه لرب  
 او دلیل و حزن و محبت اندر عرب اندر هر حتی یا طری یا حزنی و  
 یا نبلی یا ویلی و مراد ازین جمله آنست که هیچ جنس مردم نیست  
 که وی را اندر غیب کاری نه افتاده است که نه از محبت اندر دل  
 فرقی دارد و یا فرقی و یا دلش بشراب آن مست است و یا از  
 قعر آن مخور ازانچه ترکیب دل از ازواج و از اضطراب است و محور عالم  
 در جنب آن سراب است و دل را محبت چون طعم و شراب است  
 و هر دل که از محبت خالی است آن دل خراب است و تکلف  
 را برفع و جلب آن راه نیست نفس از لطایف آنچه بر دل  
 گذرد آگاه نیست و عمرو بن عثمان کئی گوید رحمة الله علیه اندر کتاب  
 محبت که خداوند تعالی دل ما را پیش از تنها بیافزید بمحبت هزار  
 سال و اندر مقام قرب داشت و جانما را پیش از دلها بیافزید  
 بمحبت هزار سال و اندر درجه انس داشت در ۱۴۲۷ و هر روز  
 سی صد و شصت بار بکشف جمال بر سر تجلی کرد و سی صد و  
 شصت نظر کرامت کرد و کلمه محبت مر جان را شنوانید و سی صد و  
 شصت لیلقه انس بر دل ظاهر کرد تا بجله اندر کون نگاه کردند از  
 خود گرای تر کسی ندیدند زهوی و فزوی در بیان ایشان پدیدار آمد حق

جَل و علی بدان سبب مر ایشان را امتحان کرد ستر را اندر جان بزدان کرد  
 و جان را اندر دل مجوس کرد و دل را اندر تن باز داشت آگاه عقل را  
 اندر مرکب گردانید و انبیا بفرستاد و زبان ها داد آن گاه  
 هر کس از ایشان مر مقام خود را جویان شدند حق تعالی نماز بفرمود تا  
 تن اندر نماز شد دل بجمت پیوست همان بقربت رسید ستر بصلت قرار  
 گرفت و در جمله عبارت از محبت نه محبت بود از آنچه محبت حال است  
 و حال هرگز قال نباشد اگر عالمی خواهند که محبت را جلب کنند نتوانند کرد  
 و اگر تکلف کنند تا دفع کنند هم نتوانند و اگر خواهند تا دفع کنند از  
 کسی که اهل آن بود عاجز شوند که آن الهی است و آدمی لاهی و  
 لاهی الهی را ادراک نتواند کرد

## فصل

آیا اندر عشق مشایخ را سخن بسیار ست گردمی اذان طالبه بر حق  
 تعالی روا داشتند آیا از حق تعالی روا نباشد و گفته اند که عشق  
 صفت منع باشد از محبوب خود و بنده ممنوع ست از حق تعالی و حق  
 تعالی ممنوع نیست از بنده پس عشق بر بنده جایز بود و برود روا  
 نباشد و باز گردمی گفتند که بر حق تعالی بنده را هم عشق روا نباشد  
 از آنچه عشق تجاوز حد بود و خداوند تعالی (ص ۳۲۸) محدود نیست و باز  
 متاخران گفتند که عشق اندر دو جهان درست نیاید جز بر طلب ادراک  
 ذات و ذات حق تعالی درک نیست و محبت و صفت درست آید باین  
 تا عشق درست نیاید با دی و نیز گویند که عشق جز بمعاینه  
 صورت بگیرد و محبت بسمع روا باشد چون عشق بنظر بود بر حق روا  
 نبود که اندر دنیا کس او را بینید و چون از حق این خبری بود هر یک



بدان دعوی کردند که اندر خطاب همه یکسانند پس حق تعالی بذات مدرک و محسوس  
 نیست تا خلق را با وی عشق درست آید چون بصفت و افعال محسوس  
 و محکم اولیا است پس محبت درست آمد ندیدی که چون یعقوب را محبت  
 یوسف مستغرق گردانید اندر حال فراق چون بوی پیراهن بیافت چشمش عاش بینا  
 شد و چون زیبا را عشق یوسف مستحکم گردانید تا وصلت دی نیافت  
 چشم باز نیفت و این طریق پس عجب است که یکی صواب پرورد و یکی  
 هوا گذارد و نیز گفته اند که عشق را مذهب نیست باید تا آن بر وی  
 روا باشد و اندرین فصول لطیف بسیار است آید اما مرخوف تکرار را  
 این مقدار کفایت کرم و الله اعلم بالصواب

### فصل

و مشایخ این طایفه را اندر تحقیق دوستی رموز بیش اذعان است که مر  
 آن را احصا توان کرد و من لحنی از آن گفته اینشان بیارم اندرین  
 کتب تا درج بجاى آورده باشم انشاء الله عز و جل استاد ابوالقاسم  
 قشیری گوید رحمه الله علیه الحجة هو المحب (ص ۱۲۹) بصفت و اثبات  
 المحبوب بذاته محبت آن بود که محبت کل اوصاف خود را اندر حق طلب  
 محبوب خود نفی کند مر اثبات ذات حق را یعنی چون محبوب باقی بود  
 محبت فانی برای غیرت دوستی بقای محبوب را بنفی خود مطلق کند  
 تا ولایت مطلق وی را گردد و فانی بصفت محبت جز باثبات ذات  
 محبوب نباشد و روا نباشد که محبت بصفت خود تقایم بود که اگر اد  
 بصفت خود تقایم بودی از جمال محبوب بی نیاز بودی چون می داند  
 که جانش بجمال محبوب است طالب نفی اوصاف خود باشد بضرورت زانچه  
 معلوم دیت که بصفت خود از محبوب محبوب است پس از دوستی

دوست دشمن خود گشته است و معروف است که چون حسین متعور را  
 رضی الله عنه بر دار کردند آخیزین سخنانش این بود حسب الواجد افراد الواحد  
 و محبت را آن پنده باشد که هستی او از راه دوستی پاک گردد  
 ولایت نفس اندر وجد وی برسد و متلاشی گردد و ابو یزید بسطامی گوید  
 رضی الله عنه **الحجة استقلال الکثیر من نفسك و استکثار التلیل من حبیبک**  
 محبت آن بود که بپار خود را اندکی دانی و اندک دوست را بسیار و این  
 معاملات حق است بر بنده که نعمت دنیا و آنچه در دنیا است داده است  
 به بنده و اندک خوانده و گفت **قُلْ مَتَاعُ الدُّنْيَا قَلِيلٌ** بگو یا محمد که متاع  
 دنیا اندک است آنچه بشما داده ام آن گاه اندرین عمر اندک و جای  
 اندک و متاع اندک و فکر اندک ایشان را بسیار گفت **وَالَّذِينَ آمَنُوا أَتْلَهُ كَثِيرًا**  
**وَالَّذِينَ كَفَرُوا أَتْلَهُ** خلق عالم بدانند (ص ۱۴۳۰) که دوست بر حقیقت خداوند است  
 و این صفت مر خلق را دوست نیاید از آنچه از حق به بنده هیچ چیز اندک  
 نیست و ازان خلق همه اندک بود و شیخ سهل بن عبد الله التستری گوید  
 رحمه الله علیه **المحبة معانعة الطاعات و مهانة المخالفات محبة آتست که با**  
**طاعات محبوب دست در آغوش کنی و از مخالفات وی اعراض کنی** از آنچه هرگاه  
 دوستی اندر دل قوی تر بود فزوان دوست بر دوست آسان تر بود و این رد  
 آن گروه است که از جمله لموده باشند گویند که بنده اندر دوستی بدرجه رسد که  
 طاعت از وی بر خیزد و این زندقه محض باشد زانچه محال بود که اند  
 حال صحت عقل حکم تکلیف از بنده ساقط شود زانچه اجماع است که  
 شریعت محمد صلی الله علیه وسلم هرگز منسوخ نشود و چون از یک کس  
 بر خاستن تکلیف در باشد اندر حال صحت عقل پس از جمله روا  
 باشد و این زندقه محض باشد و باز مغلوب و معزیه را حکمی دیگر است  
 و عذری دیگر آما روا باشد که بنده را خداوند تعالی اندر دوستی خود



درجه رساند که رنج گذاردن طاعت از وی بر خیزد از انچه رنج امر بر مقدار  
محبت امر صورت گیرد هر چند که محبت قوی تر بود رنج طاعت بر وی  
سخت تر بود و این معنی ظاهر است اندر حال پیغمبر صلی الله علیه وسلم  
که چون از حق بدو قسم آمد که لعلک وی چندان عبادت کرد بشب و روز  
که از هر کار صا باز ماند و پایهای مبارک او بیامید تا خداوند تعالی  
گفت عز و جل طه ما انزلنا علیک القرآن لیتقوا و نیز روا بود که اندر  
حال گذاردن فرمان رؤیت گذاردن (ص ۳۳۱)

ص ۳۳۱

پیغمبر گفت صلی الله علیه وسلم اِنَّهُ لِيُحَانِ عَلَى قَلْبِي و اِنِّي لَاسْتَغْفِرُ اللهَ فِي  
كُلِّ يَوْمٍ سَبْعِينَ مَرَّةً هر روزی هفتاد بار من بر کردار خویش استغفاری کنم  
از انچه بخود و بکردار خود می نگریست تا موجب شدی بطاعت خود بلکه بتعلیم  
امر حق می نگریست و می گفت این کردار من سزای وی نیست و سمنون  
محبت می گوید رحمة الله علیه ذهب المحبتون لله بشرف الدنيا و الآخرة لان  
النبي صلى الله عليه وسلم قال المرو مع من احب و دشمنان خدای عز و جل  
جل اندر شرف دنیا و آخرت اند از انچه پیغمبر صلی الله علیه وسلم گفت  
که مرد با آن کس باشد که او را دوست دارد پس ایشان اندر دنیا و  
عقبی با حق باشند و خطا روا نباشد اما آنکه با وی بود پس شرف دنیا  
آن بود که حق با ایشان است و شرف عقبی آنکه ایشان با حق باشند  
یحیی ابن معاذ رضی الله عنه گوید حقیقة المحب ما لا ينقصها الجفاء ولا  
يزيد بالبد و العطا محبت بجفا کم نشود و بکوفی و عطا نیز زیادت نشود  
از انچه این هر دو اندر محبت سبب تو و اسباب اندر حل وجود ایمان  
متلاشی بود و دوست را برای دوست خوش باشد و جفا و دفا اندر طریق  
محبت متدای بود چون محبت حاصل بود دفا چون جفا باشد و جفا چون دفا  
و اندر حکایات معروف است که شبلی را بتهمت بچون اندر بیمارستان باز

داشتند گروهی بیامند تا وی را زیارت کنند وی گفت من انتم قالوا الجاهل (ص ۱۴۳۲) (ص ۱۴۳۲)  
 دروهم بالحجارة ففردا سنگ اندیشان انداختن گرفت ایشان همه بمهریت شدند تا وی گفت  
 لو كنته احبائي لما فرتكم من بلقي اگر دوستان منید چرا گریختد از بلای من  
 که دوست از بلای دوست گریزد اندرین معنی سخن بیاد ست و من برین مقدار  
 پندم کردم و الله اعلم بالصواب

### کشف المحجوب السادس في الزكاة

قال الله تعالى وَ اتَّقُوا الصَّلَاةَ وَ اتُوا الزَّكَاةَ وَ مانند این زیات و آنچه  
 بسیار ست و از احکام فرائض ایمان یکی زکوة ست واجب بر آنکه واجب شود  
 و اذان اعراض روا نیست اما زکوة بر تمام نعمت واجب شود چون دوست  
 دوم که نعمتی تمام بود و اندر تحت تصرف کسی باشد بگم ملک بر وی  
 پنج درم واجب شود و بیت دینار هم نعمتی تمام بود اذان نیم دینار  
 واجب شود و پنج اشتر هم نعمتی تمام بود اذان گوسفندی واجب شود  
 و آنچه برین ماند از اموال اما جاه را نیز زکوة بود چنانکه مال را  
 آنچه آن نیز نعمت تمام ست که رسول گفت صلی الله علیه وسلم ان  
 الله فرض عليكم زكاة جواهركم كما فرض عليكم زكاة اموالكم و نیز گفت  
 ان لكل شئ زكاة و زكاة الدار بيت الضيافة و حقیقت زکوة گزاردن  
 شکر نعمت بود هم اذان جنس نعمت و نعمت تندرستی عظیم است و  
 هر معنوی را زکویت و آن است که کل اعضای خود را مشغول عبادت  
 دارد بجمع لهو و لعب نه گداده باشد پس نعم باطن را نیز زکوة  
 باشد و حقیقت آن را احصا نتوان (ص ۱۴۳۳) کرد از بیاری که هست  
 پس مر آن را نیز زکواتی باید اندر خود آن و آن عارفان نعمت بود  
 ظاهری و باطنی چون بنده برانست که نعمت حق تعالی بر وی بیکران ست



شکر بی کرانه بگذارد و آن شکر بی کرانه گدازدن نعمت بی کرانه بود و در جمل  
 زکوة نعمت دنیا نیز یک این طایفه محمود نباشد از آنچه بخل بر مرد نامنوده باشد  
 بخی تمام باید که تا دولت درم را کسی در بند کند و یک سال اندک تحت  
 تعنت خود مجوس گرداند و آنگاه پنج درم از آن برسد و چون کریان را طریق  
 بدل مال باشد و سیرت سخاوت پس زکوة از کجا واجب شود در بحالیت یافتیم  
 که یکی از علمای ظاهر بر حکم تجربه مرثی را رحمة الله علیه پدید از زکوة که  
 چه می باید داد گفت چون بخل موجود بود و مال حاصل از دولت درم پنج درم  
 ببايد داد و از هر بیت دینار نیم دینار بذهب تو آتا بذهب من میخیز ملک  
 بناید کرد تا از مشغله زکوة رسته باشی گفت امام تو اندرین مسئله کیت گفت  
 ابابکر صدیق رضی الله عنه که هر چه داشت برادر و رسول صلی الله علیه وسلم  
 دی را گفت ما خلفت لعیالک گفت الله و رسوله و از امیر المؤمنین علی رضی  
 الله عنه روایت کنند که گفت اندک قصیده شعر

فما وجبت علی زکوة مال و هل تعب الزکوة علی جواد

پس مال کریان مبذول نباشد و خون شان هدر نه مال بخیل کنند و نه به خون  
 خصومت از آنچه ایشان را ملک نباشد آتا اگر کسی مر بخل را از کتاب بکند (ص ۳۳۴)  
 و گوید چون مرا مال نیست از علم زکوة مستغنی ام این حال بود از آنچه آموختن  
 علم فرض بین است و استغنا نمودن از علم کفر محض بود و از قضاای زمانه  
 یکی انیت که میان صلاح و فقر بخل علم را ترک می کنند وقتی جماعتی  
 از معتزله را که بدی بودند معصت گوید رخصه الله علیه جرات تلقین می کردم عالمی اندر افتاد و  
 من باب مدققة الابل می گفتم و حکم بنت لبون و بنت حاض و حقه  
 را ظاهر می کردم آن مرکب بخل را دل از شبنم این سخن تنگ  
 شد و بر خاست و گفت مرا اشتر نیست تا علم بنت لبون بکار آیدم  
 گفتم ای هذا هم چندانکه مر دادن زکوة را علم باید مر شدن آنرا

نیز باینکه اگر کسی بخت بدی فرا تو دهد و بستانی آنگاه تبرک علم بخت بدیون هم نشاید گفت و اگر کسی را مال نباشد و بایست مال نیز نباشدش هم فرض علم از دی یثقه فتوحه باشد من الجمل

### فصل

از مشایخ متوفیه بوده اند که زکوة بسته اند و کسی بوده است که بسته آن را که فقر باغیتار بوده است بسته که چون مال جمع کنی زکوة نیز نباید داد و از ارباب دنیا نتوانیم تا به شان علیا نبود و اذان ما سفلی و آنکه اندر فقر مغفل بوده اند بسته اند نه مر بایست خود را بلکه بدان آن خواسته اند که فریفته از گردن برادر مسلمانی بر دارند چون یتیم این بودید علیا این باشد نه آن دهنده اگر دست دهنده علیا بودی دست ستانده سفلی باطل بودی این معنی قوله تعالی وَ يَأْخُذُ الصَّدَقَاتِ بایستی تا زکوة دهنده فاضلتر آمدی از ستانده در ۱۳۳۵ و این اعتقاد عین ضلالت بود و ص ۳۳۵ علیا آن باشد که چیزی بحکم وجوب آن از برادر مسلمان بتانده تا بار آن از گردن دی بیفتد و درویشان دنیائی نیند بلکه ایشان عقبائی اند و اگر عقبائی بار از گردن دنیائی بر نگیرد حکم فریفته بر دی لازم شد و بقیامت بدان مانده شود پس حق تعالی مر عقبائی را بپایستگی ستم امتحان کرد تا دنیائیان آن بار فریفته را از گردن خود بتوانستند گزارد و لا محاله به علیا به فقرا بود که بر موافقت حق شرع خود ستانده است از آنکه حق خدای بتادک و تعالی بر مردی واجب بود و اگر به ستانده به سفلی بودی چنانکه گروهی از اهل حشو می گویند و پیغمبران بایستی که سفلی بودی که ایشان حق خدای تعالی می بستند و بشرط بصورت می رسانیدند و بر غلط اند و می ندانند که بامر شده اند و از پس



پیغمبران ائمه دین هم برین بوده اند که حق بیت المال می بسته اند  
و بر فطرت است آنکه پدر شانه را سفل گوید و پدر دهنده را علیا  
داند و این هر دو اصل قوی است اند تصوف و مضمون این عمل  
باب الجود و السخاوة بود و من طرفی بدین پیوندم و با الله التوفیق و  
العصمة

## باب الجود والسخا

پیغمبر گفت صلی الله علیه وسلم البخی قریب من الجنة و بعيد من النار و البخل قریب من النار و بعيد من الجنة و بنزویک علما جود و سخاوت هر دو بیک  
معنی باشد اند صفات خلق آما مر حق تعالی را جواد خوانند و سخا (ص ۳۴۴)  
نخوانند مر عدم توفیق را که دی خود را بدین نام نخوانده است و از وصل  
صلی الله علیه وسلم نیز خبری نیامده است و باجماع اهل سنت و جماعت روا  
نیمست که کسی خداوند تبارک و تعالی را نامی نهد بر مقتضای عقل و لغت  
تا کتاب و سنت بدان ناطق نباشد چنانکه خداوند تعالی عالم است و باجماع ائمت  
اُد را عالم شاید آما عاقل و فقیه نشاید خواند اگرچه این هر سه بیک معنی  
بود نام عالمی بر وی اطلاق کردند مر محنت توفیق را و ازین دو نام احتراز  
کردند مر عدم توفیق را هم چنان نام جواد وی را اطلاق کردند مر محنت  
توفیق را و از سخا احتراز کردند مر عدم توفیق را و مردمان فرقی کرده  
اند میان جود و سخا و گفته اند سخا آن بود که اندک جود تمیز کند و  
آن چه کند موصل غرضی و سببی باشد و این مقام ابتدا بود اندک جود و  
جواد آنکه تمیز نکند و خودش بی غرضی بود و فعلش بی سبب و این حال  
دو پیغمبر بود صلوات الله علیهما یکی خلیل و دیگر حبیب و اندک اخبار صحاح  
آمده است که ابراهیم علیه السلام چیزی نخوردی تا معانی نیامدی وقتی سه روز  
بود تا کسی نیامده گری بر ده سزای وی بیاید وی را گفت تو چه مردی



گفت و گهر است گفتا برو ممانی و کرامت مرا نشانی تا از حق تعالی بدو  
 بوقاب آمد که کسی را که من هفتاد سال پیرودم نزا کرا نکند که کرده ای  
 فرا دی وی و باز چون پسر حاتم نزدیک پینامهر صلی الله علیه وسلم اندر آمد  
 دی ردای غمد بر گرفت اندر زیر وی (ص ۳۲۷) بگسترانید و گفت ادا انتا که  
 حکیم قوم خاکرموه آنکه تمیز کرد کرده درخ داشت و آنکه تمیز نکرد لیلان  
 بتوت براط کافری گردانید ازانچه مقام ابراهیم سخاوت بود و اذان پیغمبر صلی الله  
 علیه وسلم بود و نیکو ترین مذهب اندرین معنی اهانت که گفته اند که جو متابعت  
 خاطر اقل بود و چون خاطر ثانی مر اقل را فله کند علامت بخل باشد و  
 اهل تحصیل مر آن را بزرگ داشته اند که لاعمال خاطر اقل مر آن را از حق  
 باشد و یافتیم که اندر نشانه مردی بود بازمان پیوسته مجلس شیخ ابو سعید  
 بودی روزی شیخ مر دردیشی را چیزی خواست این مرد گفت من دیناری داشتم  
 و قراضه خاطر اقل مرا گفت که دیناری بده و خاطر دیگر گفت قراضه بده  
 من قراضه بده دادم چون شیخ فرا سر سخن شد از وی پرسیدیم که روا  
 باشد که کسی حق را منازعت کند شیخ گفت تو باری با حق منازعت کردی  
 که وی گفت دیناری بده و تو قراضه دادی و نیز یافتیم که شیخ ابو  
 جده الله رودباری بخانه مریدی اندر آمد وی حاضر نبود بفرمود تا متاع  
 خانه وی را بآزاد بردند چون مرید اندر آمد اذان معنی خرم شد اما  
 هیچ چیز نگفت حکم انبساط شیخ و چون زن اندر آمد آن معنی بیدار اندر  
 خانه شد و جامه غمد بکند و اندر انداخت و گفت این هم از جواهر  
 متاع خانه است و همان حکم دارد مرد بانگ بر دی زد و گفت این  
 سنگت کردی و زن گفت که ای مرد آنچه شیخ کرد آن بود او بود  
 باید که ما بتکلفی کنیم تا بود ما نیز پدیدار آید گفت بلی ما چون شیخ  
 را (ص ۳۲۸) بخود مسلم کردیم آن از ما بین جود بود و جود اندر

ص ۳۲۷

ص ۳۲۸

مفت آدمی تکلف بود و مجاز پیوسته مرید باید که ملک و نفس خود را  
 مهمل دارد اندر موافقت امر خداوند و اذان بود که سحر بن عبدالله گفت  
 رضی الله عنه المصوفی دمه هدهد و ملکه مباح و از شیخ ابو مسلم فارسی  
 شنیدم که گفت دقتی من با جماعتی قصد مجاز کرم و اندر نوازی علوان گردان راه  
 ما برگشتند و خرق حای که داشتیم از ما بستند من نیز با ایشان بنیای یقینم و فراغ  
 دل ایشان بچشم کی بود اندر میان ما که اضطرابی می کرد کردی شمشیر دی  
 بکشید و قصد کشتن دی کرد ما جمله مر آن کرد را شفاعت کردیم گفت روا  
 نباشد که من این کذاب را زنده بگذارم لا محاله من این را بخوام کشت  
 اقلت کشتن از دی بپریدم گفت از آنچه دی موفی نیست و اندر صحبت  
 اولیا خیانت می کند این چنین کس تا بوده به بگفتیم از برای چه گفت از آنچه  
 کترین درجه مر مقصود را بخود ست و او را اندرین خرقه پاره چندین بند  
 ست این چگونه موفی باشد که چندین خصومت با یاران خود می کند که ما  
 چندین سال ست که کار ثلث می کنیم و راه شما می ندیم و علایق از  
 شما قطع می کنیم و گویند که بعد از آن بن جعفر متصل به گروهی بر گذشت  
 غلامی بستی را دید که رعایت گوسفندان کردی و سگی آمده بود و پیش دی  
 نشسته دی ترمی بیرون کرد و فرا دی داد و دیگری و سه دیگری بعد از آن  
 در ۱۲۲۹ فرا پیش دی رفت و گفت ای غلام قوت تو هر روز چند است  
 گفت که دیدی گفت پس دین سگ چرا دادی گفت از آنچه این جای سگان  
 نیست و آد از راه دور بدین امید آمده است از خود پندیدیم که رنج  
 دی ضائع کنیم بعد از آن را آن خوش آمد آن غلام را با آن گوسفندان و  
 آن متصل بخزید و غلام را آذاد کرد و گفت آن گوسفندان و حایله ترا  
 بخشیم غلام بر دی دعا کرد و گوسفندان صدقه داد و مال ببیل کرد و از آنجا  
 برفت مروی بدر سرای حسین بن علی رضی الله عنهما آمد و گفت ای پسر



پنجمبر خدای مرا چهار صد و دهم سیم دهم ست امیر المومنین حسین رضی الله عنه زود  
چهار صد و دهم بدو دادند و گریان اندر خاندند گفتند چرا می گری ای فرزند پیغمبر  
گفت از آنچه در تفحص حال این مرد تقصیر کردم تا دی را بذل سوال آوردم  
و ابو سعل معلومی هرگز صدقه بدست هیچ درویشی نهدای و چیزی که بخندی  
اندر دست کس ندادی بر زمین نهدای تا برداشندی از وی بپرسیدند وی گفت  
دنیا را آن خطر نیست که اندر دست مسلمانان باید داد تا بدین علما شد  
و بدی سفلی شود و از پنجمبر صلی الله علیه و سلم می آید که دو می شک  
او را ملک جسته بفرستاد وی یک بار اندر آب کرد بر خود و بر یاران  
خود مالید و از انس رضی الله عنه می آید که نزدی سید عالم آمد سید عالم  
صلی الله علیه و سلم وی را یک دادی میان دو کوه پُر گوشت بخشید و من ۱۴۰۰ چون وی بقوم خود  
باز گشت گفت یا قوام مسلمان شوید که محمد عطا می بخشد که وی از درویشی  
ترسد و هم از انس روایت کنند که سید عالم را صلی الله علیه و سلم هشتاد هزار  
دوم بیادردند وی آن بر گیمسی فرو ریخت تا همه نداد از جای برخاست  
مرتضی علی گید رضی الله عنه که من نگاه کردم اندران حال بر شکم بسته بود  
از گرگی و من دیدم درویشی را از متاخران که سلطانی سی صد دهم سنگ  
در ساد بفرستاد که این بگرایه بده دی بگرایه شد و این جلد بگرایه بآن داد  
و رفت و پیش ازین اندر مذهب نوریان در باب اثبات اندین معنی کلمات گفته ام  
و اینجا برین اختصار کردیم و الله اعلم بالصواب

ص ۳۴۰

### کشف الحجاب السالچ فی الصوم

خدا عز و جل گفت يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا كُتِبَ عَلَيْكُمُ الصِّيَامُ آتیه و سید  
عالم صلی الله علیه و سلم گفت که جبریل علیه السلام مرا خبر داد که خدای تعالی  
گفت که الصوم لی و انا اجزی به روزه ازال منیت و مجزای آن من

اولی ترم از آنچه عبادت سری ست که بظاهر هیچ تعلّق ندارد و غیر ما  
اندان هیچ نصیبی نیست و جزای آن ازین سبب بی نهایت بود و گویند که  
دخول بهشت خلق را بجهت بود و درجه بعبادت و خلود بجزای روزه از آنچه حق  
تبارک و تعالی گفت انا اجزی به و بچند گفت رضی الله عنه الصوم نصف الطریقه  
روزه داشتن نمی از طریقت ست و دیدم از مشایخ (ص ۱۴۱) که روزه پیوسته  
داشتندی و دیدم که جز ماه رمضان نداشتند و آن مر اتاس امر را بود و  
این ترک اختیار خود و ریا ما دیدم که روزه داشتندی و کس ندانستی چون  
طعام پیش آوردندی بخوردندی و این موافق ترست مرست را بخبر عالیه  
و حقه رضی الله عنهما که پیغمبر صلی الله علیه و سلم نزدیک ایشان  
آمد گفت انا قد ضیأتا لك حیثاً قال علیه السلام اما انی كنت اريد  
الصوم ولكن قتریه ساخوم صوما مكله دیدم که ایام بیض و عشرهای ماه باک  
روزه داشتندی تا رجب و شعبان و رمضان نیز بداشتندی و نیز دیدم که  
موم داد علیه السلام داشتندی که آن را پیغامبر علیه السلام خیر المیم خوانده است  
و آن موم روزه و فطر روز دیگر من وقتی نزدیک شیخ احمد بخاری  
آمد آدم طبقی علما اندر پیش دی نهاده بود و همی خورد من اشارتی کرد  
من بر حکم فادت کوکی گفتم روزه می دارم گفت چرا گفتم بر موافقت فلان  
گفت درست نیاید مخلق را با خلق موافقت من قصد کردم تا روزه بختایم  
گفت چون از موافقت دی تیرا می کنی پس موافقت من مکن که من  
هم از خلقم و این هر دو چون یکی باشد و حقیقت روزه اساک باشد و  
کل طریقت اندرین مضرست و کترین درجه اندر روزه گرنگی است و الجوع  
طعام الله فی الارض گرنگی طعام خداوند ست اندر زمین و گرنگی بعمد زبانه  
اندر میان خلق ستوده است شراً و عقلاً پس وجوب روزه یک ماه باشد  
پیوسته بر عاقل (ص ۳۴۲) بالغ مسلم صحیح متقیم و ابتدای آن از رؤیت



هلال ماه رمضان بود یا کمال ماه شعبان و هر روزی را نیتی صحیح باید و  
 شرط صادق اما امسک را شرایط بسیار است چنانکه جون را از شراب و طعام  
 نگاه دارد باید که چشم را از نظاره شصوت و گوش را از استماع غیبت و زبان  
 را از گفتن لغو و آفت و تن را از متابعت دنیا و مخالفت شرع نگاه  
 دارد و آنگاه این کس به حقیقت روزه دار باشد که رسول صلی الله علیه وسلم  
 گفت مریکی را اذا صمت فلیصم سمعک و بصرک و لسانک و یدک و عقلک  
 عضو منک و نیز گفت رب صائم لیس له من صیامه الا الجوع و العطش  
 بسیار روزه دار که فایده نیست مراد را از روزه جز گرسنه و تشنه بودن و  
 من که علی بن عثمان الجلابی ام رضی الله عنه حضرت پیرنبر صلی الله علیه وسلم  
 را بخواب دیدم گفتم یا رسول الله اوصنی گفت احسی حواس خود را حس  
 کن که اندک حس کردن تمامی مجاهده باشد از آنچه کیفیت علوم را حصول  
 ازین پنج در حواس بود یکی دیدن و دیگر شنیدن و سوم چشیدن و چهارم  
 بویدن و پنجم بسودن و این پنج حواس پناه سالاران علم و عقلمند چهار را  
 ازین ها عقل مخصوص است و یکی اندک همه اندام شایع است چشم  
 محل نظر است که آن گون و لون بیند و گوش محل سمع که آن خبر و  
 صوت شنود و کام محل ذوق که آن مزه و بی مزگی داند و بینی محل شم  
 که آن بوی خوش و گنده داند و لمس را محل مخصوص نیست (ص ۳۴۲)  
 و آن شایع ست اندک همه اعضا که آن نرمی و گرمی و سردی و درشتی  
 داند و همچنین نیست که آن معلوم آدمی گردد از علوم که نه حصول آن  
 ازین پنج در باشد مگر بدیهی و الحام حق تعالی و اندکان آفت نباشد و  
 اندرین هر دوی از حواس نفس صنفی و کدری است چنانکه علم و عقل و  
 روح را اندکان مسامح و مجال ست مر نفس و دهم و هوا را نیز هست  
 که این آلات مشترک ست میان طاعت و معصیت و سعادت و شقاوت پس

ولایت حق تعالی اندر سمع و بصر رؤیت و استماع غیر است و اذان نفس استماع دروغ و فکر شصوت و اندر لمس و ذوق و شتم موافقت امر و متابعت سنت است و اذان نفس مخالفت فرمان حق و شریعت پس باید تا روزه دار این جمله حواس را بند کند تا از مخالفت بموافقت آید تا روزه دار بود و روزه که از طعام و شراب باز باشی کار کدوکان و قفل پیر زنان بود و روزه از لبا و مشرب و محرب باید کرد که خداوند تعالی گفت کَرِهَ مَا جَعَلْنَاهُمْ حَسَدًا لِّأَيَّامٍ مِّنَ الطَّعَامِ وَ نِزَلَ غُفْرَانًا لِّأَيَّامٍ مِّنَ الشَّرَابِ أَفَتَحْسَبُونَ أَنَّهُمْ مُخْلِصُونَ أَنفُسَهُمْ مِنَ اللَّهِ أَفَلَا يَتَذَكَّرُونَ

ما امر مملوع را نیازمند طعام گردانیدیم و خلق را برای بازی نیازمند پس اساک از لبا و محرام می باید کردند از اکل حلال محجب و ارم از آنکه گوید روزه تقوی است و از فریضه دست بردارد که معصیت ناکردن فریضه است و روزه پیوسته داشتن سنت نعوذ بالله من قسوة القلب (ص ۴۴۴) ص ۴۴۱

و چون کسی را از معصیت عصمت بود خود همه احوال دی صوم بود و گویند که سهل بن عبد الله التستری رحمة الله علیه آن روز که از مادر برادر مایم بود و آن روز که از دنیا برفت هم مایم بود گفتند این چگونه باشد گفتند آن روز که مولود وی بود تا نماز شام هیچ شیر نخورد و چون از دنیا بیرون شد روزه دار بود و این روایت ابو طلحة المالکی آورد رضی الله عنه اما اندر روزه وصال نمی آمده است از پیغامبر صلی الله علیه و سلم که چون وی وصال کردی صحابه نیز با وی موافقت کردند گفت شما وصال میکنید انا لست كما حدكم انا بیت عندی بقی یطعمونی و یستقیی که من چون شما نیستم که مرا از حق تعالی هر شب طعام و شراب آرند پس ارباب مجاهدات گفتند که آن نمی شفت است نه نمی تحریم و گروهی گفتند که غلات سنت باشد روزه وصال آوردند اما بحقیقت وصال خود محال باشد ادانچه چون روز بگذشت شب روزه نباشد و چون نقد روزه باشد وصال



باشد و از سمل بن جده الله التتري روايت كند كه هر پانزده روزه يك بار طعام نخوردی و چون ماه مبارك رمضان بودی تا به جده پيژنی نخوردی و هر شب چهار صد ركعت نماز كردی پس از ايكال طاعت آديت بيرون ست و چون بمشرب الهی اين توان كرد و اين تاييدي باشد كه عين آن خدای دی گردد یکی را غذا طعام دنیا بود یکی را غذا تاييد مولى و معروف ست (ص ۳۴۵) از شيخ ابو نصر سراج طائوس الفقرا صاحب ملح رحمة الله عليه كه دی ماه رمضان بختاد فرا ريد و اندر مسجد شونيزيه او را غذا بختوت ياداند و امامي درويشان باو تسليم كردند دی تا جده اصحاب را امامي كرد و اندر نزاع پنج ختم بگرد هر شب خادم قرصی بدان در خانه او اندر دادی چون روزه مید شد دی برفت خادم نگاه كرد هر سی قرص بر همای بود و علی بن بكار رحمة الله عليه روايت كند كه حفص مصيصی را دیدم كه اندر ماه رمضان جز پانزدهم روزه پيژنی نخورد و از ابراهيم ادم رحمة الله عليه روايت می كند كه در ماه رمضان از ابتدا تا انتها چیزی نخورد و ماه تروز بود و هر روز مزدوری گندم در دی كردی و آنچه بستى درويشان دادی و همه شب تا روزه نماز كردی دی را نگاه داشتند بنخورد و نه بختوت و از شيخ ابو جده الله ابن خيفت می آيد رحمة الله عليه كه چون از دنیا بيرون شد چهل چهل پياپی بداشت بود و من پيري دیدم كه در پياپانی پيوسته هر سال دو چهل بداشتی و دانستمند ابو محمد بايفزی رحمة الله عليه چون از دنیا بيرون شد من آنجا حاضر بودم هشتاد روزه بود تا هیچ چیز نخورده بود و هیچ نمازش از جماعت زفت درویشی دیدم از متاخران كه هشتاد شبها روزه بود هیچ چیزی نخورده و هیچ نمازش از جماعت نه رفت اندر مو دو پير بودند یکی مسود نام و یکی شيخ ابو علی سياه رحما الله مسود رحمة الله يدو كس فرستاد (ص ۳۴۶) كه اين دعادی تا چند

ص ۳۴۵

ص ۳۴۶

بیا تا چهل روز بنشینیم که هیچ چیز نخوریم ابو علی گفت بیا تا هر روز  
 شبان چیزی نخوریم و چهل روز بر یک طهارت باشیم و اشکال این مسئله  
 هنوز بر جایست جمال بدین تعلق کند که وصال روا باشد و البته اصل این  
 معنی را اکار کند و من بیان این تمامی بگویم تا اشکال حل شود بدانکه  
 وصال کردن بی ازانکه خلل اندر فرمان خداوند آید کرامت بود و کرامت  
 عمل مخصوص است و عمل عموم و چون حکم آن عام نباشد امر بدان درست  
 نیاید و اگر اتمام کرامت عام بودی ایمان جبر شدی و معرفت عارفان را  
 ثواب نمودی چون رسول صلی الله علیه و سلم صاحب معجزه بود وصال با شکار کرد  
 و مر اهل کرامت را اند اتمام آن که کرامات را شرط ستر باشد و معجزه  
 را کشف و این فرق واضح است میان معجزه و کرامت و این مقدار کفایت  
 بود آن را که هدایت بود و اصل جمله ایشان تعلق بحال موسی دارد صلوات  
 الله و سلام علیه و ائمه حال مقام مکالمه درست آید و چون خواهند که کلام  
 خداوند بستر بشنوند چهل روز گرسنه باشد و چون سی روز بگذرد مسواک  
 کند و از بعد آن ده روز دیگر نباشد لا محاله خداوند بستر ایشان سخنی  
 گوید از آنچه هر چه مر انبیا را با اتمام روا بود اولیا را با سرار روا باشد  
 پس شنیدن کلام حق با بقای طبع روا نباشد و چهار طبع را چهل  
 روز نفی مشرب و غذا باید تا مقهور گردند و کمال ولایت مر معنای  
 محبت و لطایف روح را شود و بدین موافق است باب الخوض و  
 حقیقت آن را کشف گردانیم تا معلوم شود حقیقت انشاء الله تعالی



## باب الجمع و ما يتعلق بها

خداوند گفت عز و جل و لَسَبُّوْكُمْ يَشْتَعِلُ مِنْ هَوَاسٍ وَ الْجُوعِ وَ قَتْلٍ مِنْ  
 الْأَمْوَالِ وَ الْأَنْفُسِ وَ الشَّمَاتِ وَ پیغامبر گفت علیه الصلوة و السلام بطن جایش  
 احب الی الله من سبعین عابدًا عافلاً بدانکه گرنگی را شرف بزرگ است بزرگی  
 جمله اتم و ظل ستوده است از آنچه از روی ظاهر گرسنه را ظاهر تیز تر بود  
 و قریح دی مذهب گردانیده باشد لاق الجمع لنفس خضوع و للقلب خشوع حاج  
 را تن عاشق بود و دل خاشع از آنچه قوت نفسانی بجمع مانع می گردد و رسول گفت  
 صلی الله علیه وسلم اجمعوا بطونکم و اعزوا اجسادکم و اعظموا اکبادکم بعدکم قلوبکم  
 تنی الله عیلتا فی الدنیا شکم حا را گرسنه دارید و جگر حا را تشه دارید و تن حا  
 را برهنه دارید تا مگر خداوند تعالی را به بینید بدل در دنیا اگرچه تن را از  
 گرنگی بلا بود دل را بدان دنیا بود و همان را معنا بود و سر را لقا بود  
 و چون سر لقا یابد و همان معنا و دل دنیا چه زبان اگر تن بلا بیند که میر  
 خوردگی را بس خطری نیست که اگر خطری بودی ستودان را سیر نگردانیدی که میر  
 خوردگی کار ستودان بود و گرنگی علاج بیماران و نیز گرنگی عمارت باطن و  
 سیر خوردگی عمارت باطن یکی عمر اند عمارت باطن کند تا مر حق را مفود  
 شود و از علایق مجرود شود و چگونه برابر بود با آنکه عمر اند عمارت  
 بدن کند و خدمت صوای تن کند یکی را عالم از برای خوردن باید و

یکی را خوردن (ص ۱۴۸) از برای عبادت کردن بسیار فرق باشد میان این ص ۳۴۸  
 و آن کان المتقون یا کلون یبعثوا و انتم تعیشون لتاکلوا منتھان از برای  
 زیستن می خوردند و زیستن شما از برای خوردن الجوع طعام الصدیقین و مساک  
 الصدیقین و قید الشیاطین بیرون افکاون آدم از بهشت و دور گشتن وی از  
 جوار حق تعالی بعد قتل او از برای لغو بود و بحقیقت آنکه اندر جوع مضطر  
 بود جالنج نباشد از آنچه طالب اکی خود اکل بود و در درج جوع بود تهاک اکل  
 بود نه از اکل ممنوع بود و آنکه اندر حال وجود اکل ترک آن بدید و بار  
 و رنج گرگی بکشد وی جالنج باشد و قید شیطان و حبس صوای نفس بجز  
 گرگی نباشد و کتانی رحمة الله علیه گوید من حکم المیلد ان یکله فیه ثلثة  
 اشياء نومه غلبة و کلامه ضمعة و اكله فاقعة شرط مرید آن بود که اند  
 وی سه چیز موهود بود یکی خواب وی بجز غلبه نباشد و سفارش بجز بغفوت  
 نه و خوردنش بجز بفاقه نه و فاقه بنزدیک بعضی دو شبان روز بود و  
 بنزدیک بعضی سه شبانه روز و بنزدیک بعضی یک هفته و بنزدیک بعضی  
 چهل روز از آنچه محققان بدانند که جوع صادق چهل شبانه روز یکبار بود و  
 آن جان داری بود در آن میان آنچه پدیدار آید آن شمره و غرور  
 طبع بود بدان عاقل که عروق اهل معرفت جمله برهان اسرار خداوند  
 رست و دل های شان موضع نظر متعالی است و آن دلها اندر  
 مدور شان در صا کشاده است و عقل و هوا بر درگاه ایشان نشسته  
 است (ص ۱۴۹) روح مر عقل را مد می کند و نفس مر هوا را ص ۳۴۹  
 مدوی و هر چند که طالع آدمی بافضیه پرورش بیش یابند نفس قوی تر  
 شود و هوا تربیت بیشتر یابد و مولت او اندر اعفا پدالند تر می  
 شود و اندر هر عرقی از عروق مردم جهانی دیگر گونه پدیدار آید و چون  
 طالب اقدیه از نفس باز گیرد هوا ضعیف تر می شود و عقل قوی تر



می گردد و وقت نفس از عروق گستر می شود و اسرار و مباحین وی ظاهر تر  
 می گردد و چون نفس از حرکات خود فرو ماند و هوا از وجود خود فانی شود  
 ارادت باطل اندر انوار حق محو شود آنگاه کل مراد مرید حاصل شود و از  
 ابو الجاس قصاب می آرند که گفت طاعت و معصیت من اندر دو گروه  
 بسته است چون بنحیکم باید همه معاصی اندر خود بیایم و چون دست از آن  
 بدارم اصل همه طاعت از خود بکنم اما گرنگی را اثر و مشاهده بود که مجاهده  
 تأیید آنست پس سیری با مشاهدت بهتر از گرنگی با مجاهدت از آنچه مشاهدت  
 سرکه گاه مردان است و مجاهدت طاعت میان فالشیخ بشاهد الحق خیر من  
 المجموع بشاهد الخلق و اندرین معنی سخن بسیار است اما من برین اختصار کردم  
 به خود تلویح کتب را و باشد التوفیق

### کشف المحجوب الثامن فی الحج

مداوند تعالی گفت جل جلاله وَ يَلِدْ عَلَى الثَّانِي حَجَّ الْبَيْتِ مَنِ اسْتَطَاعَ إِلَيْهِ  
 سَبِيلًا و از فرائض ایمان بر بنده یکی حج باشد اندر حال صحت عقل و بلوغ  
 و اسلام و حصول دس ۱۳۵۰ استطاعت و آن احرام بود میقات و وقت اندر  
 عرفات و طواف زیارت باجماع و باختلاف سعی میان صفا و مروه و بی  
 احرام اندر حرم نشاید رفت و حرم را بدان حرم خوانند که اندر وی مقام ابراهیم  
 است و محل امن پس ابراهیم علیه السلام را دو مقام بود یکی مقام  
 تن و دیگر مقام دلش مقام تن که و مقام دل فلت هر که قصد مقام  
 تن دی کند از همه شخصات و لذات اعراض باید کرد و محرم باید بود  
 و کفن اندر پوشیده و دست از مید حلال باید بداشت و جمله حواس را  
 در بند کرد و بمعرفات حاضر شد و از آنجا مودلفه و مشر الحرام رفت و  
 سنگ بر گرفت و بکعبه را طواف کرد و بمنای آمد و آنجا سه روز

بود و سنگها بشرط پینداخت و آنها روی باز کرد و قربان کرد و جامها اندر  
 پوشید و باز چون کسی قصد مقام دل دی کند از بالونات اعراض باید کرد  
 و ترک لذات و راحت بگفت و از ذکر افکار معرض شد ازانچه اتفاقات دی  
 بکون مخلوق باشد آنگاه بمرقات معرفت قیام کرد و ازانها قصد مزدلفه الفت کرد  
 و ازانها سر را بلوات حرام تنزیه حق فرستاد و سنگ صفا صا را و خاطرهای  
 فاسد را منای امان پینداخت و نفس را اندر مخرگاه مجاهدت قربان کرد تا  
 بمقام غلت رسد پس دخول مقام تن امان باشد از دشمن و شمشیر ایشان و  
 دخول مقام دل امان بود از قلیعت و اخوات آن و رسول گفت علی الله علیه وسلم  
 الحاج وند الله یعطیهم ما سألوا و یستجیب لهم ما دعوا حاج وند خداوند باشد  
 بعد نشان آنچه خواهند و اجابت کند (ص ۱۵۱) بدانچه دعا کنند و سلیم کند بدانچه  
 خواهند و پاسخ کند و کرده دیگر براه خواهند و این کرده دیگر نه دعا کنند چنانکه  
 ابراهیم پیامبر صلوات الله و سلامه علیه کرد اِذْ قَالَ لَهُ رَبُّهُ أَسْلِمْتُ  
 لِرَبِّ الْعَالَمِينَ و چون ابراهیم علیه السلام بمقام غلت رسید از علالت فرو شد  
 و دل از غیر بگست حق تعالی خواست تا دی را بر سر غلالت بلوه کند  
 نمرود را بگماشت تا میان دی و میان مادر و پدرش جدائی آنگند و آتشی  
 بر افروخت ایلیس بیاید و منجنیق بساخت و دی را اندر غایم گاؤ بدو قند و اندر  
 پله منجنیق نهادند جبرئیل علیه السلام بیاید و پله منجنیق گرفت و گفت هل لك  
 حاجة ابراهیم علیه السلام گفت اما اليك فلا گفت پس بخدای هم حاجت  
 نماری گفت حسبی من سوالی علمه بحالی گفت مرا خود آن پهنه باشد که  
 او می داند که مرا از برای او در آتش می اندازند علم او بمن نماند مرا  
 از سوال منقطع کرده است و محمد بن فضل گوید رحمة الله علیه محجب ازان  
 دادم که در دنیا غاؤ دی طلبند چرا نه اندر دل مشاهده دی طلبند و  
 غاؤ وقت باشد که باشد و وقت باشد که نباشد و در دل مشاهده لامحاله



باشد اگر زیارت سنگی که اندر سالی بدو نظری باشد فریغه بود و دلی که  
 شیاروزی بدو سی صد و شصت نظر بود زیارت او اولی تر باشد اما اهل  
 تحقیق را اندر هر قدم از راه که نشانی ست و چون محرم رند از هر یکی  
 خلعتی یابند و ابو یزید گوید رحمه الله علیه (ص ۱۴۵۲) هر کرا ثواب و جزای  
 جلوت بقوا افتاد خود امروز او عبادت نکرد که ثواب هر نفسی از جلوت و مجاهدت  
 اندر حال حاصل ست و همو گوید که به نخستین حج من بجز خانه هیچیز ندیدم و  
 دوم بار هم خانه دیدم و هم خداوند خانه و بیوم بار خداوند خانه را دیدم و  
 هیچ خانه را ندیدم و در جمله آنجا بود که مشاهده تعظیم بود آن را که کل  
 عالم میباد گاه قربت و خلوت گاه انس نباشد دی را از دوستی هنوز چیز نباشد  
 و چون بنده مکاشفت بود عالم جمله حرم دی بود و چون محجوب باشد حرم  
 در اظم عالم بود مصحح الظلم الاشیاء دار الحبيب بلا حبيب پس قیمت مشاهده رضا  
 را ست اندر محل خلعت که خداوند سبب آن معنی دیدار کعبه را گردانیده  
 است نه قیمت کعبه را ست اما مبتدیان را بمر سبب تعلق می باید  
 کرد تا حقیقت حق تعالی از کدام کین گاه روی نماید و از کجا پیدا  
 شود و مراد طالب از کجا روی نماید پس مراد مردان اندر قطع مغایرات و  
 بودی نه غیر حرم بوده است که دوست را رویت حرم حرام بود که مراد  
 مجاهده بوده است اندر شوق متعلق و به آرزوی گذاری اندر محبت دایم  
 و یکی بنزدیک جنید آمد او را گفت از کجا می آئی گفت حجج بوده ام  
 جنید رحمه الله علیه گفت حج کردی گفت بی گفت از ابتدا که از خانه  
 برفتی و از وطن رحلت کردی از همه معاصی رحلت کردی گفتا نه پس گفت  
 رحلت نکردی گفت چون از خانه رفتی اندر هر منزلی بشب مقام کردی مقامی  
 از طریق حق اندران مقام (ص ۱۴۵۳) قطع کردی گفتا نه گفت پس منزل  
 د بپردی گفت چون محرم شدی بینفات از صفات بشریت جدا شدی چنانکه

از هماره و عادات گفتا نه گفت پس محرم نشدی گفت چون بعزات واقف شدی  
 اندر کشف مشاهده وقفه پدیدار آمد یا نه گفتا نه گفت پس بعزات نه استادی  
 گفت چون بمزدلفه شدی و مرادت حاصل شد همه مرادهای نفسانی را ترک کردی  
 گفتا فی گفت پس بمزدلفه نشدی گفت چون خانه را طواف کردی بیدیده سر  
 آمده محل تنزیه لطایف حضرت جمال حق را دیدی گفتا نه گفت پس طواف  
 نکردی گفت چون سعی کردی در بیان معنا و مروه مقام معنا و درجه مروت را ادراک  
 کردی گفتا نه گفت هنوز سعی نکردی گفت چون بمنای آمدی بیندیشی تو از تو  
 ساقط شد گفتا نه گفت هنوز بمنای زلفی گفت چون بمنیگاه آمدی و قربان  
 کردی خواستهای نفسانی را قربانی کردی گفتا نه گفت پس قربان نکردی  
 گفت چون سنگ انداختی هر چه با تو صحبت داشت از معانی نفسانی  
 همه بینداختی گفتا نه گفت پس هنوز سنگ نینداختی و حج نکردی باز گرد  
 و بدین صفت حج بکن تا بمقام ابراهیم برسی شنیدم که یکی از بزرگان  
 اندر مقابله کمره نشسته بود و می گریست و این ابیات را بر زبان می  
 راند.

و اصعبت یوم القدر العیس ترحل

و کان حَلّی الحادی بنا وهو مُجَل

اسایل عن سُلّی فَمَل من مُجَبِّد

یان له علماً بها این تَنَقُّل

لقد اقلدت حبّی و نسکی و عمرتی (ص ۱۴۵۳)

و فی السری شغل عن الحجّ مشغل

سارجع من عامی لمحجّة قابل

فانّ الذی قد کان لا یتقبّل

نفیل بن یحیی رحمه الله علیه گوید جوانی دیدم اندر موقف خاموش ایستاده و



سر فرد انگنده همه خلق اندر دعا بودند و وی خاموش می بود گفتم ای  
 جوان چرا تو نیز دعائی و انبساطی نکنی گفت مرا وحشتی افتاده است  
 و وقتی که داشتم از من فوت شده هیچ روی دعا کردن ندارم گفتم  
 دعا کن تا خداوند تعالی ببرکات دعای این جمع ترا بسر مراد تو رساند  
 گفت خواست که دست بر آرد و دعا کند نعره از جا جدا شد و  
 جانش با آن نعره برآمد و ذو النون مصری گوید رحمة الله علیه جوانی دیم  
 بنا ساکن نشسته بود و همه خلق بقربانی حاضری مشغول من اندر وی نگاه  
 می کردم تا چه کند و کیست جوان گفت بار خدایا همه خلق بقربانی حاضری  
 مشغول من نیز می خواهم که نفس خود را قربان کنم اندر حضرت تو از  
 من بپذیر این بگفت و بانگشت سیاه بگو خود اشارت کرد و بینداید و  
 چون نگاه کردم روح از وی جدا شده بود رحمة الله علیه پس حج عا بر  
 دو گونه بود یکی اندر غیبت و دیگر اندر حضور آنکه اندر حاضری محض  
 غیبت باشد چنان بود که اندر خانه خود اندر غیبت بوده باشد انانچه  
 غیبتی از غیبتی اولی تر نباشد و آنکه اندر خانه خود حاضر باشد چنان  
 بود که بگو حاضر باشد حضرتی از حضرتی اولی تر نباشد پس حج  
 مجاهدتی است مرکب از مشاهدت را و مجاهدت علت مشاهدت نه  
 بلکه سبب رس ۱۴۵ است و سبب را اندر حقیقت معانی تاثیر بیشتری  
 نباشد پس مقصود از حج نه دیدار خانه باشد که مقصود کشف مشاهدت  
 باشد اکنون بانی که متضمن این معنی باشد بیارم تا بمحصول مقصود تو  
 متعرب باشد و الله اعلم بالصواب

## باب المشاهدة

پیامبر گفت صلی الله علیه وسلم اجیبوا بطونکم دعوا المحرم و اعطوا  
اجسادکم قضموا الامل و اطعموا اصحابکم دعوا الدینا لعنکم ترون  
الله بقلوبکم و نیز گفت اندر حال سوال جبرئیل علیه السلام از احسان اعبدا  
الله کانتک تراه فان لم تکن تراه فانه یراک و وحی فرستاد بر او علیه السلام  
یا داود آتندی ما المعرفة قال لا قال می حیوة القلب فی مشاهدتی و مراد  
این طایفه از عبادت مشاهدت دیدار دل است که بدل حق تعالی را می بیند  
اندر ملا و طایحون و یحیو و ابو الیاس بن عطا گوید اندر قول خدای عز و جل إِنَّ  
الَّذِينَ قَالُوا رَبُّنَا اللَّهُ بِالْمَعَادَةِ ثُمَّ اسْتَوْتُمْ عَلَىٰ بَاطِلٍ مُّشَاهِدَةٍ وَ حَقِيقَتِ  
مشاهدت بر دو گونه باشد یکی از صحت یقین و دیگر از غلبه محبت که  
دوست در غلبه محبت بدرجه برسد که کلمت وی هم حدیث دوست  
گردد جز وی را نبیند و محمد بن واسح گوید رحمه الله علیه ما رأیت شیئاً  
قط الا و رأیت الله فیه ای بصحة الیقین ندیریم هیچیز الا که خدای تعالی  
را اندران ببینیم و یکی از مشایخ گوید رحمه الله علیه ما رأیت شیئاً الا و  
رأیت الله قبله و این دیدار بود از حق بخلق و شبلی گوید رحمه الله علیه  
(ص ۴۵۶) ما رأیت شیئاً قط الا الله یعنی بغیبت المحبة و غلبان المشاهدة  
پس یکی فعل بیند و پنجم سر و دران نظر فاعل بیند پنجم سر و باز



یکی را محبت فاعل از کنی برآید تا خود همه فاعل بنید پس طریق این استدلال بود و ازان سر او جذبی و معنی این آن بود که یکی متصل بود تا اثبات دلائل حقایق بر وی بیان گردد و یکی مجذب و برده شوق حق باشد یعنی دلائل و حقایق او را حجاب آید لان من عوت شیئا لا یهاب غیره و من احب شیئا لا یعارف و لا یطالع غیره فینک الشارعة معه و الاعتراض علیه فی احکامه و افعاله آنکه بشناسد با غیر نیامد و آنکه دوست دارد غیر نه بیند پس بر فعل منازعت نکند تا منازع نباشد و بر گردش اعتراض نکند تا مقصود نباشد و خداوند تعالی از رسول صلی الله علیه و سلم و معراج وی ما را خبر داد و گفت مَا نَنَاقُ الْبَصَرَ وَ مَا طَعْنُ مِنْ اَشَدَّ شَوْقَهُ اِلَى اللّٰهِ چشتم بهیچ چیز باز نکرد تا آنچه ببالیت بدل بید هر گاه که محبت چشتم از موجودات فزاد کند لا محاله بدل موجد را بیند و خدای عز و جل گفت لَقَدْ رَأَى مِنْ لِيَاقَاتِ رَبِّهِ الْكُبْرَى و نیز گفت قُلْ لِلْمُؤْمِنِينَ يَغُضُّونَ مِنَ الْبَصَارِ اِی الْبَصَارِ السُّوْنِ مِنَ الشَّهَوَاتِ و الْبَصَارِ الْقُلُوبِ عَنِ الْمَخْلُوقَاتِ پس هر که مجاهدت چشتم سر را از شغوات بخواباند لا محاله حق را به چشم سر بیند ضمن کان اخلص مجاهدة کان اصدق مشاهدة پس مشاهده بالمن مقرون مجاهده ظاهر (ص ۳۵۷) بود و سهل بن عبد الله تستری رحمة الله علیه گوید من غفقت بصره عن الله طرفه عین لا یهتدی طول عمه هر که بصر بصیرت بیک طرفه العین از حق فزاد کند هرگز راه نیابد از آنچه القات غیر باز گشتن بود. بغیر هر که بغیر باز گذاشتند هلاک شد پس اهل مشاهدت عمر آن بود که اندر مشاهدت بود و آنچه اندر مغایبه بود آن را از عمر نشمرند که آن به حقیقت مر ایشان را مرگ بود چنانکه ابو یزید را رحمة الله علیه پرسیدند که عمر تو چند است گفت چهار سال هست گفتند این چگونه بود گفت هفتاد سال است تا اندر حجاب دنیا ام اما چهار سال است تا وی را می بینم

روزگار حجاب از عمر نباشد و شبلی گوید رحمة الله علیه اندر حال دعا اللهم  
 اجعل الجنة والنار في خبايا غيبك حتى تُعبَدَ بغير واسطة بار خدایا بهشت و  
 دوزخ را اندر خزان غیب خود مخفی کن و یاد آن از دل خلق فراموش کن  
 تا ترا از برای آن نپرستند چون در بهشت طبع را نصیب ست اردز بهکم  
 یقین فاضل عبادت از برای آن می کند چون دل را از محبت نصیب نیست  
 فاضل لا محاله از مشاهدت محجوب باشد و رسول علیه السلام از شب معراج  
 عایشه را خبر داد که حق را ندیم و ابن عباس روایت کرد که رسول صلی الله  
 علیه وسلم مرا گفت که حق را بدیم پس خلق با این اختلاف ماندند و آنچه بهتر  
 بایست محب از میان برد اما آنچه گفت به دیدش عبارت از چشم سر کرد  
 و آنچه گفت ندیم بیان از چشم سر کرد یکی ازین دو از اهل باطن نبوده  
 ص ۱۴۵۸ و یکی از اهل ظاهر و سخن با هر یک با اندازه فهم دی گفت  
 پس چون بچشم سر دید اگر واسطه چشم نباشد چه زیان و بیند گوید رحمة  
 الله علیه اگر خداوند مرا گوید که مرا بین گویم بنیمم که چشم اندر دوستی  
 غیر بود و بیگانه و غیرت غیرت مرا از دیدار می باز دارد که اندر  
 دنیا بی واسطه چشم همین دیدش پس در عقبی واسطه چه کنم شعر  
 اَنِ لَأَحْسَدُ نَاطِرِي عَلَيْكَ  
 فَاغْضُ طَرَفِي إِذَا نَظَرْتُ إِلَيْكَ

دوست از دیده خود دریغ دارد که دیده اش بیگانه باشد پیری را گفتند  
 خواهی تا خداوند ما به بینی گفتا نه گفتند چرا گفت رسولی بخواست  
 نمید و محمد علیه الصلوة و السلام بخواست بدید پس خواست ما حجاب  
 اعظم ما بود از دیدار حق تعالی از آنچه وجود ارادت اندر دوستی مخالفت  
 بود و مخالفت حجاب باشد و چون ارادت اندر دنیا سپری شده مشاهده  
 حاصل آمد و چون مشاهدت ثبات یافت دنیا چون عقبی بود و عقبی



چون دنیا و ابریزید گوید رحمة الله علیه ان الله حبانا وحببوا عن الله في  
 الدنيا و الاخرة لا يقدوا خداوند تعالی را بندگانند که اگر در دنیا و عقبی بطرقة  
 یعنی از وی محجوب گردند مرتد شوند یعنی پیوسته مر ایشان را بدوام مشاهده  
 می پیوردد و نیکوۃ بخت نشان زنده می دارد لاحاله چون مکاشف محجوب  
 گردد مطرود گردد و ذو النون مصری رحمة الله علیه گوید روزی اندر مصر  
 می رفتم کدوکان را دیدم که سنگ اندر جوانی می انداختند گفتم از وی  
 چه می خواهید گفتند این مرد دیوانه است گفتم بچه علامت جنون بر وی  
 پدید می آید گفتند می گوید در ۱۵۹۰ که من خداوند را می بینم گفتم  
 ای جوان مرد این تو می گویی یا بر تو می گویند گفتا بلی من می گویم که  
 اگر من یک لحظه حق را بینم محجوب باشم و طاعتش ندارم اما اینجا قومی را  
 عقلی افتاده است از اهل این قصه و می پندارند که رؤیت قلوب و مشاهده  
 آن صورتی بود که اندر دل دهم مر آن را اثبات کند اندر حالت ذکر و  
 یا فکر و این تشبیه محض و غلات صوبدا بود از انچه خداوند تعالی را افلازه  
 نیست تا اندر دل بوم افلازه توان کرد و یا عقل بر کیفیت وی مطلع  
 شود و هر چه موهوم باشد آن هم از جنس دهم باشد و هر چه معقول  
 باشد از جنس عقل حق تعالی مجانس اجناس نیست و لطایف و کثایف جمده  
 بنس یکدیگرند اندر حال مضادة ایشان مر یکدیگر را بنس باشد از انچه اندر  
 تحقیق توحید ضد جنس بود اندر جنب قدیم که اعداد محدث اند و حوادث  
 یک جنس اند تعالی عن ذلك و عما یصفه الملاحدة علوا کبیرا پس مشابه  
 اندر دنیا چون رویت بود اندر عقبی چون اتفاق و اجماع جمده صحابه اندر عقبی  
 رویت روا بود پس مشاهدت اندر دنیا نیز روا بود پس فرق نباشد میان مخبری  
 که از مشاهدت عقبی خبر دهد و میان مخبری که از مشاهدت دنیا خبر  
 دهد و هر که خبر دهد ازین دو معنی باجازه از مشاهده خبر دهد نه

برای معنی گوید که دیدار و مشاهدت روا بود اما نگویید که مرا مشاهده بوده است و تا اکنون هست از آنچه مشاهدت صفت سر بود و خبر دادن جرات زبان و چون زبان را از سر خبر بود تا همارت کند این مشاهدت نباشد که دوی بود از آنچه چیزی که حقیقت آن اندر عقول (ص ۲۶۰) ثبات نیاید زبان چگونه ص ۲۶۰ از آن همارت تواند کرد و خبر بمعنی مجاز لاق للمشاهدة قصور اللسان بخصوص للبعثان پس ازین معنی سکوت را درجه برتر از نطق باشد از آنچه سکوت علامت مشاهدت بود و نطق نشان شهادت و بسیار فرق باشد میان شهادت بر چیزی و میان مشاهدت چیزی و ازان بود که پیغامبر صلی الله علیه و سلم اندر درجه قرب و محل اعلی که حق تعالی وی را بدان مخصوص گردانیده بود گفت لا احصى ثناء عليك من ثنای ترا احصا نتوانم کرد از آنچه اندر مشاهده بود و مشاهده اندر درجه کمال دوستی یگانگی بود آنگاه گفت انت کما اثنیت علی نفسك تو آنی که بر خود ثنا گفته یعنی اینجا گفته تو گفته من باشد و ثنای تو ثنای من و من مر زبان را اهلیت آن ندانم که از حال من همارت کند و نیز بیان را مستحق آن نه بینم که حال مرا ظاهر کند و اندرین معنی گویند گوید شعر

تعتیت من اهدی فلما رأیته

ابصت فلم املك لساناً ولا طرفاً

اینست احکام مشاهده بقای بر سبیل اختصار و باشد التوفیق

### کشف المحجوب التاسع فی الصلحة مع ادا بها و احکامها

خداوند تبارک و تعالی گفت یا ایها الذین امنوا قوا انفسکم و اهلیکم فانکم ای اولیاءم و رسول صلی الله علیه و سلم کفحن الادب من الایمان و نیز گفت ادبنی دبی فاحسی تأدیبی پس بدانک زینت و زیب همه امور



دنیا و دینی (ص ۱۲۶) متعلق بآداب است و هر مقامی را از تعالیات اصناف  
 نخل ادبی است و منتفق اند کافر و مسلمان و لمحد و موقد و سنی و  
 مبتدع بر آنکه حسن ادب اند معاملات نیکو ست و هیچ رسم اند عالم  
 بی استعمال ادب ثابت نگردد و آداب اند موم حفظ مروت بود و اند  
 دین حفظ سنت و اند محبت حفظ حرمت و این هر سه بیکدیگر پیوسته است  
 انانچه هر کرا مروت نباشد متابعت سنت نباشد و هر کرا حفظ سنت نباشد  
 رعایت حرمت نباشد و حفظ ادب اند معاملات از تعلیم مطلوب حاصل  
 آید اند دل و تعلیم حق و شایر دی از تقوی بود و هر که به  
 بی حرمی تعلیم شهادت حق را بپذیر پای کرد دی را اند طریق تقوی  
 هیچ نصیبی نباشد و بجهت حال سکر و غلبه مر طالب را از حفظ آداب  
 منع کند ازانچه ادب مر ایشان را عادت بود و عادت فزیده طبیعت  
 بود و سکر طبع از حیوان اند هیچ حال تصور ندارد که تا حیات  
 بر ما ست سکوت آن حال باشد پس تا شخص انسان بر جای ست  
 اند کن احوال آداب متابعت بریشان جاری ست انسان بر ما ست گاه  
 بنکلف و گاه بی تکلف شرط ادب نگاه می دارند و چون حال شان صحر  
 بود ایشان بنکلف حفظ آداب می کنند و چون حال شان سکر بود حق  
 تعالی ادب بر ایشان نگاه دارد و بجهت صفت تبارک الادب دل نباشد  
 لان المودة عند الآداب و حسن الآداب صفة الاحباب و هر کرا حق  
 تعالی کرامتی دهد دلیل آن بود که حکم آداب دین را بر وی (ص ۱۲۶)  
 نگاه دارد بخلاف گردمی از لمحدو لضمم الله که گویند که چون بنده  
 اند محبت مغلوب شود حکم متابعت از وی ساقط شود و این  
 معنی بجای دیگر مبین تر بیایم انشاء الله تعالی انا آداب بر سه قسم  
 است یکی اند توحید با حق جل جلاله و آن چنان بود که اند

غلاما خود را از بی حرمتی نگاه دارد و معاشرت چنان کند که اندر مشاهده  
ملوک کند و اندر انظار مباح است که روزی پیغامبر صلی الله علیه و سلم  
گرد پای نشسته بود جبرئیل آمد و گفت یا محمد اجلس جلست العبد بنده  
چون بندگان نشین اندر حضرت خداوند گویند حادث محاسبی چهل سالی پشت  
بر دیوار باز نهاد و جز بد زانو نشست از وی پرسیدند که خود را  
چرا رنج می داری گفت شرم دارم که اندر حضرت مشاهدت حق جز بنده  
دارم بشنیدم و من که علی بن عثمان الجلابی ام رضی الله عنه در دیار خزانان  
بیمی رسیدم که آن را کند می گفتند و در آن ها مودی بود معروف که وی  
را لوبب کندی خواندندی و فضل تام داشت این مرد بیست سال بپای  
ایستاده بود جز بتمشقه نماز نشستی از وی علت آن پرسیدم گفت مرا  
هنوز درجه آن نیست که اندر مشاهده حق بشنیدم و از ابو یزید  
رحمة الله علیه پرسیدند که بم دجذت ما دجذت قال بحسن الصحبة  
مع الله عز وجل بچه یافتی آنچه یافتی گفت با آنکه با حق تعالی  
محبت نیکی و با ادب کردم و اندر خلا همچنان بودم که اندر ملا و عالیشان  
را باید که حفظ آداب اندر مشاهده معبود از زلیخا آموزند که چون با

یوسف (ص ۳۶۳) خلوت کرد و از یوسف فرمان خود را اطاعت خواست ص ۳۶۳  
نخست روی بت خویش بپوشید و یوسف صلوات الله و سلامه  
علیه گفت چه می کنی گفت روی معبود خود می پوشم که تا وی  
مرا با تو بدین بی حرمتی نبیند که آن شرط ادب نباشد چون یوسف  
علیه السلام بمعقوب علیه السلام رسید و خداوند تعالی وی را وصال یوسف داد  
کرامت کرد زلیخا را جوان کرد و باسلام راه نمود و بزنی یوسف داد  
یوسف قصد وی کرد زلیخا از وی می گنجت گفت ای زلیخا من  
این دل رهای تو ام از من چرا می گیزی مگر دوستی من از دلت



پاک شده است گفت لا و الله که مدتی زیادت است اما من پیوسته آداب  
حضرت معبود خود نگاه داشته ام آن روز که یا تو خلوت کردم معبود من  
بجای بود و با آنکه وی را چشم نبود چیزی بر آن پوشیدم تا قسمت بی ادبی  
از من بر خیزد اکنون من معبودی دارم که بنیاست بی منت و آلت  
و بهر صفت که باشم مرا می بیند و من نخواهم که تبارک الادب باشم  
و چون رسول را صلی الله علیه و سلم بهراج بردند از حفظ ادب بگفتن  
نگریمت تا خداوند تعالی گفت مَا ذَاغَ الْبَصَرُ وَ مَا حَلَفَی مَا ذَاغَ الْبَصَرُ  
ای بر رویه الدنیا و ما حلفی ای بر رویه العقبی و دیگر قسمت ادب با خود  
اندر معاشرت است و آن چنان باشد که اندر همه احوال مروت را  
رعایت کند با نفس خود تا آنچه اندر صحبت خلق و حق بی ادبی  
باشد اندر صحبت خود استعمال نکند و مثال این آن بود که جز راست  
نگوید و آن چنان بود که آنچه خود بر خلاف آن بود بر زبان نه  
راند که آن بی مروتی باشد و دیگر آنکه کم خورد تا بلمارت نگاه  
رس (ص ۱۶۴) کمتر باید شد و سه دیگر آنکه اندر چیزی نگرند اذان خود  
که بجز او را کسی دیگری تشاید نگریمت که از امیر المؤمنین علی کرم الله  
وجه می آید که هرگز عورت خود را ندیده بود و از وی پرسیدند  
گفت من شرم دارم از خود که اندر چیزی نگرم که نظر باجاس آن  
حرام بود و دیگر قسمت ادب با خلق بود و بزرگ ترین آداب صحبت  
خلق آن است که اندر سفر و حضر با ایشان بحسن معاشرت و  
حفظ سنت باشی و این هر سه نوع آداب را از یکدیگر جدا نتوان  
کرد و اکنون نیز مقدار امکان مرا این را ترتیب دهم تا بر تو در  
خوانندگان طریقی آن سهل تر گردد انشاء الله تعالی

## باب الصحبة وما يتعلق بها

خداوند گفت عز و جل إِنَّ الدِّينَ أَمْنٌ وَ عَمِلُوا الصَّالِحَاتِ سَيَجْعَلُ لَهُمُ الرَّحْمَنُ وُدًّا ای بمن رعایتهم الاخوان مومنان که کردار ایشان نیکو بود خداوند عز و جل ایشان را دوست گیرد و دوست گرداند اندر دل ها بداند دل ها نگاه دارند و حق ها برادران بگردانند و فضل ایشان بر خود به بینند و رسول گفت صلى الله عليه وسلم ثَلَاثُ تَصَفِيَّاتٍ لَكَ وَدَّ اخِيكَ اَنْ تَسَلَّمَ عَلَيْهِ اَنْ لَقِيْتَهُ وَ تَوَسَّعَ لَهُ فِي الْمَجْلِسِ وَ تَدْعُوهُ بِأَحَبِّ أَسْمَائِهِ آن چه وی فرمود صلى الله عليه وسلم از حسن رعایت و حفظ حرمت بود گفت دوستی برادر مسلمان را سه چیز مصفا کند یکی چون بینی او را سلام کنی اندر راه ها و دیگر جای بر وی فراخ گردانی اندر مجلس ها و بیوم آنکه او را بنامی خوانی که آن نزدیک وی دوستترین نام ها بود

رم ۱۳۹۵ و نیز خداوند عز و جل گفت إِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ إِخْوَةٌ فَأَصْلَحُوا بَيْنَ أَخَوَيْكُمْ بعد از آنکه گفت و لطف

فرمود میان دو برادر مسلمان تا دل های شان با یکدیگر خراشیده نباشد و رسول صلى الله عليه وسلم گفت أَلْتَدْرَأُ مِنَ الْإِخْوَانِ فَأَنْتَ رَبُّهُمْ حَتَّى كَيْفَ يَسْتَقِي اَنْ يَعْتَذِبَ عِبْدَهُ بَيْنَ اخُوْتِهِ يَوْمَ الْقِيَمَةِ برادران باید بگیرد ب حفظ ادب و معاشرت نیکو با ایشان نگاه دارند که خداوند تعالی حتی حکیم است بشهرم کرم خود بنده را اندر بهمان برادرانش عذاب نه کند روز قیامت



آیا باید که محبت از برای خداوند باشد و از برای صوابی نفس و حصول  
 مراد و غرض را تا بحد خط ادب آن بنده مشغور گردد و مالک بن دینار  
 گفت هر داماد خود را مغیره بن شبر را کل اخ و صاحب لم تستفد  
 منه فی دینک خیرا فابند عنک صحبتی حتی تسلم هر برادر برادری و یاری  
 که دینی ترا از محبت دی فایده آن جفائی نباشد با دی محبت کن  
 که محبت آن کس بر تو حرام بود و معنی این آن بود که محبت  
 با هر از خود دار یا با که از خود اگر با هر از خود محبت داری  
 ترا از دی فایده باشد و اگر با که از خود محبت داری ترا فایده  
 دینی آن بود که از تو چیزی آموزد هر آینه هر روز فایده دینی  
 حاصل آید و اگر تو از دی چیزی آموزی همچنان و ازان بود که  
 پیغمبر صلی الله علیه وسلم گفت ان من تمام التقوی تعلیم من لم یعلم  
 کمال پرهیزگاری آموختن علم بود هر کسی را که نداند و از یحیی بن معاذ  
 رازی می آید رضی الله عنه که گفت بشی الصدیق (ص ۳۶۶) صدیق  
 محتاج ان تقول له اذکرنی فی دعائک و بشی الصدیق صدیق محتاج  
 ان تعیش معه بالمداواة و بشی الصدیق صدیق بطیك الی الاحتذار  
 فی ذلک کانت منك بد یاری بود آنکه در او بدعا و بدعت باید کرد که حق  
 محبت یک ساعت دعا پیوسته باشد و بد یاری بود که با دی زندگانی  
 بخارا باید کرد که سرایه محبت افسط بود و بد یاری  
 بود آنکه دی بگناهی که بر تو رفته باشد از دی عذر باید  
 خواست از آنچه عند شرط بیگانگان بود و اندر محبت بیگانگی جفا بود و  
 رسول گفت صلی الله علیه وسلم المرء علی دین خلیله فلینظر احدکم  
 من یحیاتی مرد آن دین دارد و آن ملتی که دوست دی نگاه کن  
 تا دوستی و محبت با که دارد اگر محبت با نیکان داری دی اگر چه بد

مت نیک ست نه پانچ آن محبت او او را نیک گرداند و اگر محبت  
 با بدان دارد وی گرچه نیک ست بد ست از آنچه وی را بد آنچه اندر ایشان  
 است رشا ست چون بد را منی باشد اگرچه وی نیک باشد بد باشد و  
 اندر حکایات است که مردی گرد کعبه طواف می کرد و می گفت اللهم  
 اصلح اخوانی یا رب تو برادران مرا نیک گردان وی را گفتند چون باین  
 مقام شریف رسید چرا خود را دعائی نکنی که همه برادران را دعا  
 می کنی گفت ای الله اجمع الیهم فان صلحوا صلحت معهم و ان فسدوا  
 فسدت معهم مرا برادرانی اند چون بایشان باز گروم اگر ایشان را در صلاح  
 یابم من بصلح ایشان صالح شوم و اگر در فساد شان یابم بفساد شان  
 (ص ۱۲۶۷) فسد گروم و چون قاعده صلاح من بر محبت مصلحان بود  
 من برادران خود را دعا کنم تا مقصود من و اذن ایشان بر آید و اسرار  
 این جمله آنست که نفس را سکون با یاران بود و در میان هر گروه  
 که باشد عادت و فعل ایشان گیرد از آنچه جمله معاملات و ارادات حق  
 و باطل اندر مرکب ست آنچه بیند از معاملات و ارادات غلبه برودش یابد  
 و قلبه گیرد بر ارادات دیگران و محبت را تا تاثیر عظیم ست اندر طبع  
 و عادت را مولتی مسبب است تا بحدی که باز بصحبت آدمی عالم می  
 شود و مولی بتسلیم ناطق می شود و اسب نیز بر ریاضت از حد  
 عادت بیهیمی عبادت آدمی می آید و مانند این جمله اندر ایشان تاثیر  
 محبت است که عادت و عزیزیشان مغلوب گشته است و مشایخ  
 این قصه را رضی الله عنهم نخت از یک دیگر حق محبت طلبند و  
 مریدان را بدان تحریض فرمایند تا بحدی که محبت اندر میان ایشان چون  
 فریفته گشته است و پیش ازین مشایخ اندر آداب محبت این گروه کتب  
 مشرح ساخته اند چنانکه بنید رضی الله عنه کتابی کرد نام آن تصحیح الاماره



و یکی احمد بن خضویه کتابی جمع کرد نام آن الرعاۃ بحقوق الله و محمد بن  
 علی ترمذی رضی الله عنه نیز کتابی کرده است آن را بیان آداب المریدین  
 نام کرده و ابو القاسم بیکم و ابو بکر وراق و سعمل بن عبد الله و ابو  
 عبد الرحمن السبی و استاد ابو القاسم قشیری رحمهم الله جمله اندرین معنی کتب  
 مستوفی ساخته اند و این جمله رس ۱۴۶۸ ایام فن نموده اند و مقصود من  
 اندرین کتاب آنست تا هر کما این باشد بکتب دیگر حاجت مند نگردد و  
 پیش ازین گفتیم اندر مقدمه کتاب اندر حال سوال تو تا این کتاب مر  
 ترا عین بس باشد و مر طلاب این طریقت را اکنون ابواب اندر انواع  
 آداب معاملات ایشان مرتب بیارم و الله اعلم

ص ۳۶۸

## باب آدابهم فی الصحبة

و چون دانستی که مهم ترین چیز حاضر مرید را صحبت بود لا محاله رعایت حق صحبت ذریعه گشت از آنچه تنها بودن مرید را هلاک کند ازین جا ست که پیغمبر گفت صلی الله علیه و علی آله و بارک و سلم الشیطان مع الوجد و هو من الاشیین ابعده دیو با آن کس باشد که تنها باشد خداوند تبارک و تعالی گفت مَا يَكُونُ مِنْ بَحْوٍ ثَلَاثَةَ اَيَّامٍ هُوَ وَلِيَهُمْ نَبَاذُ از شما سه آلا چهارم ایشان خداوند پس هیچ آفت مرید را چون تنها بودن نیست و اندر حکایات یافتیم که مرید را اذان جنید رضی الله عنه صورت بست که وی بدرجه کمال رسیده است و تنها بودن در این بهتر از صحبت بگوشه باز شد و سر از صحبت جماعت اندک کشید و چون شب اندر آمدی اشتی بیادروند وی را گفتندی که ترا بهشت می باید شدن وی بران اشتی نشستی و می رفتی تا های گاهی پدید آمدی خرم و گرومی خوب صورت و لماع های خوش و آب های روان تا سحرگاه در آنجا بیدارشدی آنگاه بخواب اند شدی چون بیدار شدی خود را بر در صومعه خویش یافتی تا روضت آدمیت اندر وی تعبیه خود بگسترانید و نوحه اندر دل دی تاثیر کرد پس ۱۶۷۹ زبان دوی بکشاد و می گفت مرا چنین حالتی می باشد خبر بجنید رحمة الله علیه رسید وی بر خاست و بدو صومعه



دی برید دی را یافت که خوشتر بینی و تکبر در سر دی جا گرفته طل از  
دی پرسید دی جمله با بنید گفت بنید چون امشب بدان موضع  
برسی یاد آر تا سه بار بگویی لا حول و لا قوة الا بالله العلی العظیم  
چون شب اندر آمد دی را می بودند و دی بر بنید رحمة الله علیه صل  
انکار می کرد و چون زمانی بر آمد مرتبه را سه بار کلمه لا حول گفت  
آن جمله بخود شنیدند و یافتند و دی نیافت خود را اندر منزل نشسته و لطف  
استخوان های مردار اندر گرد دی غلوه بر خطای خود واقف شد و تعلق بخواه  
کرد و بمعیت پیوست و مرید را هیچ آفت چون تنهایی نباشد و شرط  
صحبت ایشان آنست که هر کسی را اندر درجه دی بماند تا با پیر محبت  
بودن و با همچنان بعشرت زیستن و با کدکان بشفقت درزیدن و با پیران  
حرمت نگاه داشتن چنانکه پیران را اندر درجه پدران بماند و هم پسران را  
اندر درجه برادران و کدکان را اندر محل فرزندان و از حد تبرا کند  
و از حد پرهیزد و کینه اعراض کند و بمعیت از هیچ کس در نیاید  
و موا نیست اندر صحبت یکدیگر را غیبت کردن و خیانت درزیدن و بفرار  
و نقل یکدیگر را انکار کردن از آنچه چون صحبت از برای خداوند بود بصلی  
یا بتولی که از بنده ظاهر شود بریده نگردد و معصیت گوید که می اند  
شیخ المشایخ ابوالقاسم گرگانی قدس سره پدیدم رس ۱۳۷۰ که شرط محبت چیست  
گفت آنکه حظ خود بخوئی اندر محبت که هر اکات محبت از آنست که  
هر کسی ازان حظ خود طلبد و طالب حظ را تنهایی بمقتضای محبت و  
چون حظ خود فرو بگذارد و مخلوط صاحب خود را رعایت کند اندر محبتش  
معیب باشد یکی گوید از درویشان که وقتی از کوفه قصد کرم ابراهیم  
فواص رحمة الله علیه اندر ماه و از دی محبت خواستم گفت محبت  
ما امیری باید و فرمان برداری چه خواهی که تا امیر تو باشی یا می

گفتم امیر تو باش مرا گفت اکنون تو از فرمان امیر بیرون می گفتم روا  
باشد گفت چون بمنزلی رسیدم مرا گفت بنشین چنان کردم وی آب از چاه  
بر کشید سرد بود هیزم فراهم کرد و آتش بر افروخت و مرا گرم کرد  
و بمر کار که من قصد کردم مرا می گفت که بنشین و شرط فرمان نگاه  
دار چون شب اندر آمد بدان حکیم اندر گرفت وی مرقد خود را  
بیرون کرد و تا باعداد بر سر من ایستاده بود و مرقد ما بر دست  
ما افکند می داشت و من شرمند می بودم و بکم شرط هیچ سخن  
توانستم گفت چون باعداد شد گفتم اینجا اشخ امروز امیر من باشم  
گفت صواب آید چون بمنزل رسیدیم وی همان خدمت بر دست گرفت  
من گفتم از فرمان بیرون می گفتم از فرمان آن کس بیرون می آید  
که امیر ما خدمت خود فرایده تا بکدام هم بدین صفت با من صحبت کرد  
و چون بکدام آیدم من از شرم بگریختم تا در منی مرا بیدید و گفت  
ای پسر بر تو باد که با درویشان چنان صحبت کنی که من با تو  
کردم و از انس بن مالک رضی الله عنه (ص ۱۲۷۱) عه روایت کردند که  
گفت صحبت رسول الله صلی الله علیه وسلم و خدمته هشتاد و سه سال  
ما قال لی لقت قط و ما قال لی بشئ فعلت لہ فعلت کذا و لا بشئ  
لہ اقله لما لا فعلت کذا گفت ده سال رسول را صلی الله علیه وسلم  
خدمت کردم بخدای که هرگز مرا آن نگفت و هرگز هر کاری که نکردم  
چرا کردی و آنچه نکردم هرگز مرا نگفت که فلان کار چرا نکردی پس جمله  
درویشان دو قسم اند یکی میثاق و دیگر مسافران مشایخ را وقت آنست  
که باید تا مسافران را میثاق را بر خود فضل نهند از آنچه ایشان بر  
نقیب خود می روند و میثاق خدمت فن نشتند از آنچه اند مسافران  
علامت طلب است و اندر میثاق امانت یافت پس فضل باشد آن را



که یافت و فرو نشت بر آنکه می طلبد و میفهمد را هم باید که مسافران را  
بر خود فضل نمهند از آنچه ایشان اصحاب علائق اند و مسافران از علائق مفرد و  
و مجرد اند و مسافران اندر طلب اند و میفهمان اندر دقت و باید تا  
پیران مر جوانان را بر خود فضل نمهند که ایشان بدینا قریب الحمد تر اند  
و گناهان ایشان کمتر است و جوانان نیز پیران را بر خود فضل نمهند که  
ایشان اندر عبادت سابق اند و اندر خدمت مقدم و چون چنین باشد که یاد  
کردیم هر دو گروه بیکدیگر نجات یابند و الا هلاک گردند

## فصل

و حقیقت آداب باجماع خصال خیر باشد و ادیب ازان ادیب و موبده را  
ازان موبده خوانند که بر وی هر چه بیاید خیر باشد فلذی اجتماع فیه خصال  
الخیر فهو ادیب و اندر بهاری عادت کسی که علم لغت داند و مرثی (۱۳۷)  
و نحو داند و ادیب خوانند باز بنزدیک این طایفه الادب الوقوف مع المستصنات  
و معناه ان تعامل الله فی الادب سؤا و علانة و اذا كنت كذلك كنت ادیبا و  
كنت اعجیبا و ان لم تكن كذلك تنكث علی ضعة ادب و قف باشد بر کردار  
های ستوده گفتند معنی این چه بود گفت آنکه با خداوند معاملت بادب  
کنی اندر ظاهر و باطن و چون ادیب با معاملت آراسته شود تو ادیب  
باشی اگرچه زبانت عجمی باشد که معاملت را اندر معاملات قیمتی نباشد و  
اندر همه احوال عالمان بزرگوار تر از قایلانند و یکی را از مشایخ رضی  
الله عنه پرسیدند که شرط ادب چیست گفت من اندر سخنی جواب  
تو بگویم که شنیده ام یعنی ادب آن بود که اگر بگوئی گفتارت صدق  
باشد و اگر معاملت آری معاملات حق و گفتار صدق اگرچه درشت بود  
میلمح بود و معاملت خوب اگرچه دشوار بود نیکو بود پس چون

بگوید اندر گفت خود مصیب باشد و چون خاموش باشد اندر خاموشی خود  
لحنت و فرق نیکو کرده است شیخ ابو نصر سراج صاحب لمع اندر کتاب خود  
بیان ادب که گفته است الناس في الادب على ثلاث طبقات اما اهل الدنيا  
فاكثر آدابهم في الفصاحة و البلاغة و حفظ العلوم و اسرار الملوك و اشعار  
العرب و اما اهل الدين فاكثر آدابهم في بياضة النفس و تأديب المجامع و  
حفظ الحدود و ترك الشهوات و اما اهل الخصوصية (ص ۴۷۲) فاكثر  
آدابهم في طهارة القلوب و مراعاة الاسرار و الوفاء بالعهود و حفظ الوقت  
و قلة الالتفات الى الخواطر و حسن الادب في موافقة الطلب و ادقاقات  
الحضور و مقامات القرب مردان اندر آداب بر سر قسم اند یکی اهل دنیا  
که ادب بنزدیک ایشان فصاحت و بلاغت و حفظ علوم و سرهای ملوک و  
اشعار عرب است و دیگر اهل دین که ادب بنزدیک بپاوست نفس  
و تنادیب بوجارح و نگاه داشت حدود و ترک شهوات است و بیوم  
اهل خصوصیت اند که ادب بنزدیک ایشان طهارت دل بود و مراعات ستر  
و وفا کردن عهد و نگاه داشت وقت و کمترین نگرشستن بخاطر پرانده و  
نیکو کرداری اندر عقل طلب و وقت حضور و مقام قرب و این سخن  
جامع است و تفصیل این اندرین کتاب پرانده بیاید و الله ولی التوفیق



## باب آدابهم فی الصحیحة فی الاقامة

چون درویش اقامت اختیار کند بدون سفر شرط ادب وی آن بود که  
 چون مسافری بدو رسد بحکم حرمت بشادی پیش وی باز آید و وی را محبت  
 قبول کند و چنان داند که او یکی از انان ضیعت ابراهیم است علیه السلام از  
 کریمین و ا وی آن کند که ابراهیم علیه السلام با مهمانی خود یکدیگر بی شکست  
 آنچه بود فرا پیش آورد چنانکه خدای گفت عز و جل *فَمَاءٌ رَّيْبُغٍ* مسخین  
 و پیرسد که از کدام سوی آمدی و یا کجای روی و یا چه نام  
 داری مگر حکم ادب را پس آمدن نشان از حق بیند *ص ۱۴۷۲* و رفتن  
 نشان بسوی حق و نام نشان بنده حق هنگام نگاه کند تا راحت او اند  
 غلوت بود یا اند محبت اگر اختیار وی غلوت بود های او را خالی  
 کند و اگر اختیار وی محبت بود بی شکست محبت کند بحکم انس  
 و عشرت و چون مسافر شب سر بیالین باز نهد باید تا میقیم  
 دستی بر پای وی نهد و اگر بنگذارد و گرید که عادت ندانم اندرد  
 نیابد تا وی گران دارد نگیرد و دیگر بعد گریه بر وی عرض کند و  
 گریه پاکیزه ترین بردش و جامهای وی را از میزهای گریه نگاه  
 دارد و نگذارد که خادم اجنبی وی را خدمت کند باید که هم جنس  
 او را خدمت کند باعتقاد تا پاک گردانیدن وی آن کس از همه

آفات پاک شود و باید که تا پشت دی بخارد و زانو ها و کف پای  
و دستش بمالد و بیشتر ازین شرط نیست و اگر این میثم را دست من  
آن نباشد که او را چهارم از ساند تقصیر نکند و اگر نباشد تکلف نکند  
همان خرق او را نازی کند تا چون از گرابه بر آید آن اندر پوشد  
و چون از گرابه بجای خود باز آید و بعد دو و سه دیگر بپوشد اگر  
اندر شعر پیری باشد و یا جماعتی و یا امامی از ائمه اسلام او را  
گوید اگر صواب باشد بپذیرت ایشان دی شویم اگر بیاید صواب و اگر گوید  
دل آن تمام بر وی تکلف و انکار کند از آنچه وقت باشد مر طلب  
حق تعالی را که دل خود هم نداند نمیدی که چون ابراهیم خواص را  
گفتند که از مهابت اسفار خود ما را چیزی بگوی گفت عجب تر آن بود  
که خضر علیه السلام ص ۱۶۷۵ از من صحبت خواست اجابت نکردم و دل دی  
نداشتم و اندران صفت نخواستند حق کس را نزدیک دلم خطر و مقدار باشد که  
وی را رعایت باید کرد البته روا نباشد که میثم مر مسافر را بسلام گوی  
اهل دنیا بود و یا مهمانی ها و اقامت ها و بیادیت های ایشان و هر  
میتی را که از مسافران این طبع بود که ایشان را آلت گدائی ساند و  
ازین خانه بدان خانه برو خدمت تا کردن وی مر ایشان را اولی تر  
از آنکه آن قل بر تن ایشان رسانیدن و مرا که علی بن عثمانی الجلابی  
هم اندران سفار خود هیچ مشقت و رنج مصب تر اذان نمودی که  
خادمان جاهل و میثمان بی باک گاه گاه مرا بداشتندی و از خانه این  
خواج بخانه آن دهقان می بروندی و من بباطن با ایشان بکرامت می  
رفتمی و بظاهر مسامحتی می کردم و آنچه میثمان با من کردند از  
بی طبعی من نذر کردم که اگر من وقتی میثم شوم با مسافران این  
کفتم و از صحبت بی ادبان قایده بیش ازین نباشد که آنچه ترا خوش



نیاید از معاملات ایشان تو آن کنی و باز اگر درویشی مسافر منبسط شود  
 و روزی چند صحبت دارد و بایست دنیا اظهار کند میقم را ازان چاره  
 نباشد که دی را از بی بایست دی فرا برد یعنی در حال آنچه او را  
 اید حاضر گرداند و اگر این مسافر مدعی و بی همت بود میقم را بناید  
 له بی همتی کند و متاع دی باشد اندک بایستحای محال دی که این  
 نه طریقت منقطعان است چون بایست آمد بازار باید شد بست و داد  
 کردن و یا بدرگاه سلاطین یوانی دی را با صحبت منقطعان چه کار باشد  
 رس ۱۲۷۶ و گویند بنفید رضی الله عنه با اصحاب خود رحمهم الله بهمکم  
 ریاضتی نوشته بودند مسافری اندک آمد بر نعیم وی تکلیف کردند و  
 طهای پیش آوردند دی گفت مرا بجز این فلان چیز بایستی بنفید گفت  
 ترا بازار باید شد که تو مردی اسواتی نه ازان مساجد و صواح دتی  
 من از دمشق با دو درویش قصد به زیارت ابن الملاح کردیم و دی  
 بروستای رط می بود با یکدیگر گفتیم ما هر یکی را با خوشیین دانه  
 که داریم باید اندیشید تا آن پیر از باطن ما را خبر دهد و  
 دانه ما حل شود من با خود گفتم که مرا از دی اشعار و مناجات  
 حسین بن منصور باید خواست و آن یکی گفت مرا دعائی باید خواست  
 تا طلال به شود و آن دیگر گفت که مرا علوی صابونی باید چون  
 بنزدیک دی رسیدیم فرموده بود تا نزدی نوشته بودند از اشعار و مناجات  
 حسین پیش من نهند و دست بر شکم آن درویش مالید طلال  
 دی کم شد و آن دیگری را گفت علوی صابونی غذای خوانان بود  
 تو لباس اولیا داری لباس اولیا با مطالبه خوانان راست نیاید از  
 دو یکی باید انتقاد کن و در جمعه میقم را جز رعایت آن کس واجب  
 نباشد که او بر رعایت حق مشغول باشد و سادک حفظ خود باشد و

چون کسی بحفظ خود اقامت کند محال باشد که دیگری اندر حصول حفظ وی  
 با وی موافقت کند که درویشان راه بر آن یکدیگر ندانند راه نمران چون  
 کسی بحفظ خود اقامت کند دیگری را باید آید را خلاص کند و چون باز  
 حفظ خود را ترک کرد باید که بحفظ وی قیام کند (ص ۱۴۷۷) تا اندر ص ۱۴۷۷  
 هر دو حال راه برده باشد نه راه زده و معروف است اندر اخبار پیغامبر صلی  
 الله علیه و سلم که سلمان را با ابوذر غفاری رضی الله عنهما برادری داده بود  
 و هر دو از سرهنگان اهل صفه بودند و از رئیسان و خداوندان باطن بودند  
 روزی سلمان بخاضه بود اندر آمد زیارت جمال بود پیش سلمان از وی  
 شکایت کرد که این برادر تو امروز چیزی نخورد و شب نخید سلمان گفت  
 چیزی خوردنی بیار چون بیارود بود را گفت ای برادر می باید که تو  
 با من موافقت کنی که این روزه بر تو فریغه نیست بود در موافقت  
 کرد و چون شب در آمد گفت ای برادر می باید که اندر خفتن  
 نیز با من موافقت کنی ان لجمدك عليك حقاً و ان لزوجتك  
 عليك حقاً و ان لبيتك عليك حقاً چون دیگر روز بود بود در رضی الله  
 عنه نزدیک پیغامبر صلی الله علیه و سلم آمد پیغامبر صلی الله علیه و سلم  
 گفت من همان گویم که دوش سلمان گفت ان لجمدك عليك حقاً  
 بود در ترک حظوظ خود کرده بود سلمان رضی الله عنه بحفظ خود اقامت  
 کرد و در خود فرو گذاشت و برین اصل هر چه کنی صحیح و مستحکم  
 آید وقتی من اندر دیار عراق اندر طلب دنیا و فنا کردن آن  
 تپاکی می کردم و دامن بسیار بر آمده بود هر کسی را که بایستی  
 بودی بودی بمن آوردی و من در رنج حصول حوای ایشان مانده  
 بودم بپدی از سادات وقت بمن نوشت که ای پسر نگر تا دلی خود  
 از خدای مشغول کنی بغزانت دلی که مشغول صواب است پس اگر دلی



ص ۳۷۸ یابی عزیز تر از دل خود روا باشد که بفرزخت آن دل دل خود را مشغول گردانی و الا که دست ازان کار بدار که بندگان خدای را خدای پندیده باشد و اندر وقت مرا بدین سخن فراستی پدیدار آید این است احکام میمان اندر صحبت مسافران بر اختصار.

## باب آدابهم فی السفر

و چون در پیش سفر اختیار کند بدون اقامت شرط ادب دی آن بود  
که نخست باری سفر از برای خدا کند نه متابعت هوا و چنانکه  
بقاهر سفری می کند بیاطن نیز از صوای خود بگریزد و دوام بر طهارت  
باشد و اوراد خود را ضایع نکند و باید که بدان سفر مرادش حج باشد  
یا غروی یا زیارت موضعی و یا گرفتن قایده و یا طلب علمی و یا زیارت  
شیخی و بزرگی و ترقی و اگر نه مخطی باشد اندران سفر دی را اندران  
سفر از مرتبه و سجاده و رکوع و جلی و کفشی یا خلبین یا عصائی  
پاره نه تا مرقه عورت پوشد و بر سجاده نماز بگذارد و برکوه طهارت  
کند و بعضا آفت ها از خود دفع کند و او را اندران مآرب دیگر  
بود و کفش اندر حال طهارت بپای کند تا بسر سجاده آید که اگر  
کسی آلت بیشتر ازین دارد مر حفظ سنت را چون شانه و ناخن بری  
و سوزن و محکم هم روا باشد و باز اگر کسی زیادت ازین آلت  
سازد خود را در تنجک نگاه کنیم تا در چه مقام است اگر در مقام اراوت  
است آن هر یکی روا بندی و بتی و سدی و حجابی است مایه اظهار بخت  
نفس دی آن است و اگر در مقام تمکین و استقامت است دی را این  
و بیش ازین مسلم است و من از شیخ ابو مسلم فارس بن غالب الفارسی  
رضی الله عنه شنیدم (ص ۳۷۹) که روزی من نزد یک شیخ ابو سعید بن



ابی النخیر فضل الله بن محمد رضی الله عنه اندر آدم بقصد زیارت وی را یافتیم  
بر تختی اندک چهار بال شی خفته بود و پای ها بر یکدیگر نهاده و دق مصری  
بولیده و من هماره داشتم از دسج چون دوال شده و حتی از رنج گذاشته  
و کونه از مجاهدت زرد شده از دیدار وی انکار در دل من پدیدار آمد  
گفتم این درویش و من درویش من چنین مجاهده و وی اندک چنین راحت  
گفت دی اندک حال بر باطن من مشرب شد و تحت می بید مرا گفت  
یا ابا مسلم در کلام دیوان یافتی که خود بین درویش باشد چون من همه حق  
ما دیم حق تعالی گفت جز بر تخت نشافم و چون تو همه خود را دیدی  
گفت جز اندک خاک نشینی نعیم مشاهده آمد و نعیم تو مجاهده و این  
هر دو مقام است از مقامات راه و حق تعالی ازین منزله و درویش از مقامات  
فانی و از احوال رسته شنج با مسلم گفت هوش از من بشد عالم بر من  
سیاه گشت چون بخود باز آمدم توبه کردم و دی توبه من پذیرفت آن گاه  
گفتم ایها الشیخ مرا دستور باشد تا بروم که روزگار من رویت ترا تحمل  
تواند کرد گفت صلقت یا با مسلم آگاه بر درج مثل این بیت بر خواند شعور

آنچه گوئیم نتوانست شنیدن نجبر

هر چشم بیان یکسره دید آن بصر

پس مسافر را باید تا پیوسته حافظ سنت باشد و چون بمقیمی فرا رسد بحضرت  
نزدیک او اندک آید و سلام گوید و نخست پای چپ از پای فرات بردارد  
کند که پینامبر صلی الله علیه و سلم چنین کرد و چون اندک پادشاه نخست پای راست  
اندک روشد آگاه پای دیگر و چون (ص ۳۸۰) پای شویید اول پای راست شویید  
آگاه پای دیگر شویید و در رکعت بر محکم تکیه کند آگاه بر رعایت حقوق درویشان مشغول شود و بناید که  
بسیج حال بر میان اعتراض کند و با هر کسی نیازی کند بمائتی و یا سخن سخنی حای سفر خود گوید و  
یا علم و حکایات و دعاات گوید اندک میان جماعت که این جمله اظهار رضوت بود و  
باید که رنج جلد بکشد و بار ایشان تحمل کند از برای خدای ما که اندران

برکات بیار باشد و اگر میفان و یا غام ایشان برو حکمی کنند و دی را  
 بسلام گویی و یا بزیارتی دعوت کنند اگر تواند خلعت نهند اما بدل مر مراعات  
 اهل دنیا را منکر باشد و افعال آن برادران را عذری می نمود و تادیلی  
 می کند و باید که هیچ گونه رنج بایست محال خود بر دل ایشان ننهد و  
 مر ایشان را بدرگاه سلطانان نکند بطلب راحت و صفا خود و اندر جملة  
 احوال مسافر و میقم را اندر محبت طلب رضا خداوند باید بود بیکدیگر اعتقاد  
 نیکو باید داشت هر یکدیگر را اندر برابر بد نباید گفت و از پس غیبت  
 نباید کرد اندر آنچه شوم باشد بر طالب سخن خلق گفتن خامه بنا خوبی ازان چه  
 محققان اندر رویت فعل فاعل بیند و چون خلق بدان صفت که باشد ازان  
 خداوند بود و آفرید وی اگرچه میوب و بی عیب و محبوب و مکاشف بود  
 و خصومت بر فعل خصومت بر فاعل باشد و چون بپیشم آدمیت اندر خلق  
 نگرد از همه کس باز رهد و بداند که جملة خلق محبوب و مقصور و مطلوب  
 و عاجز اند و هر کسی جو آن نتواند کرد (ص ۱۴۸۱) و جو آن نتواند  
 بود که خلقت برانست و خلق را اندر ملک او تصرف نیست و قدرت بر  
 تبدیل مین جو حق را مطلق نه و باشد التوفیق



## باب آدابهم فی الاکل

بدانکه آدمیان را از غذا پاره نیست که اقامت تالیف طبایع جز طعام  
و شراب نیست اما شرط مروت آنست که اندران مہانت نکند و روز و  
شب خود را اندیشہ کمتر مستغرق نگرداند و شامعی رضی اللہ عنہ گوید من  
کان همته ما یدخل جوفه کان قیمته ما یمخرج منه مرید راه حق را  
میچیز مقررتر از خوردن بسیار نیست و پیش ازین اندرین کتاب اندر  
باب الجوع طری ازین معنی گفته ایم اما این جا این مقدار اندر خود  
باشد و اندر حکایات یافتیم که از ابو یزید پرسیدند که تو هیچ گرسنگی  
بسیار گویی گفت آری اگر زبون گرسنه بودی هرگز نگفتی اَنَا زَبَنُ الْأَعْلَى  
و اگر قارون گرسنه بودی باغی نشدی و ثعلبه تا گرسنه بود بجه زبانه  
ستوده بود و چون سیر شد نفاق ظاهر کرد و خداوند گفت اند صفت  
کَانَ زَبَنُ يَاكُلَا وَ يَمْتَسُوا وَ يُبْهِمُ الْأَمَلُ فَنُوتَ يُكَلِّمُونَ وَ قَوْلُهُ تَعَالَى وَ الَّذِينَ  
كَفَرُوا يَتَمَتَّعُونَ وَ يَأْكُلُونَ كَمَا يَأْكُلُ الْأَنْعَامُ وَ النَّارُ مَشْوَى لَهُمْ وَ سَمِعَ  
بن عبد اللہ گوید کہ حکم پر از خمر دوست تر دادم کہ پز از طعام حلال  
گفتند چما گفت از انچه چون شکم پر از خمر شد عقل با وی نیارامد و  
آتش شوقه میرود و خلق از دست و زبان دی ایمن شوند اما چون  
بطعام حلال پر شود فغولی آردد کند و شصوت قوت گیرد و نفس

بطلب نصیب معا خود سر بر آورد و گفته اند مشایخ در صفت ایشان که اکلم  
 رص ۱۴۸۲ کاکل المرضى و نومهم کنور الغرق و کلامهم ککله الشکلی خوردن ص ۴۸۲  
 شان چون خوردن بیماران و خواب شان چون خواب غرق شدگان و سخن شان  
 چون سخن بچه مرگن پس شرط آداب اکل آنست که تنها نخورد و آنچه  
 خورد اشیاء کند بیکدیگر که پیغمبر صلی الله علیه وسلم گفت شَرَّ النَّاسِ مَنْ  
 اَكَلَ وَحْدَهُ وَ ضَرَبَ عِبْدَهُ وَ مَنَعَ زَوْجَهُ وَ بَعْدَ مِنْهُ سَفَرُهُ بَشِيرُهُ غَامُوشُ  
 باشند و ابتدا بنام خدای کنند و چیزی کنند از نهاده و برداشت که امحاب  
 را اذان کراهیتی باشد و لقمه اول بر نمک زند و مر رفق خود را انعام  
 دهند و سمل بن جده الله پدیدند از معنی این آیت که إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُ بِالْ  
 إِحْسَانِ وَ الْإِحْسَانُ گفت عدل آن بود که انعام رفق اندر لقمه دهد و  
 احسان آن بود که او را بدان لقمه ادلی تر از خود داند و شیخ من گفت  
 عجب دادم اذان مدعی که گوید من ترک دنیا گرفته ام و اندر اندیشه  
 لقمه باشد و آنگاه باید که طعام بدست راست خورد و چو اندر لقمه خود ننگد  
 و در طعام خوردن آب آنک خورد گر اندر حال تشنگی و چون بخورد آنک  
 خورد چندانکه جگر تر شود و لقمه بزرگ نکند و خرد بخاید و شتاب نکند  
 که ازین ها بیم تنه بود و مخالفت سنت و چون از طعام فارغ شود  
 حمد گوید و دست بشوید و اگر از میان جماعت دو کس یا سه کس و  
 یا بیشتر پنهمان از جماعت بدوئی شوند و چیزی بخورند بعضی از مشایخ گفته  
 اند که آن حرام باشد و اندر صحبت خیانت بود اُولَئِكَ مَا يَأْكُلُونَ فِي  
 بُطُونِهِمْ إِلَّا النَّارَ رص ۳۸۳ و گروهی گفته اند که چون جماعتی باشد بر موافقت ص ۴۸۳  
 یکدیگر روا باشد و گروهی گفته اند که اگر یک کس باشد هم روا باشد که  
 او را نه انعام اندر حال وحدت می باید داد بل که اندر حال صحبت  
 می باید داد چون تنها باشد حکم صحبت آن ساعت اند وی برخیزد و



بدان مأخوذ نباشد و مهم ترین اصلی اندرین منصب آنست که دعوت درویشی را رد  
نکند و دعوت دنیا داری را اجابت نکند و بخانه ایشان نشوند و از ایشان چیزی  
نخواهند که اندران دهنی باشد مر اهل طریقت را از آنچه اهل دنیا محترم بینند  
مر درویشان را و در جمله مرد بکثرت متاع دیندار نباشد و بقت آن هم درویش  
نه هر که به تفصیل فقر بر فنا مقرر بود دی دنیا دار نبود اگر چه کلی باشد  
و هر که مکر فقر را باشد دنیا دار باشد اگر چه مضطرب باشد و چون بدعوت  
حاضر شود و در چیزی خوردن و تا خوردن تکلف نکند بر حکم دقت برود و چون  
موجب دعوت محرم باشد روا باشد که متاعی ذلت بر گیرد و اگر نامحرم بود  
بخانه دی رفیق روا نبود اما بمهمه دقت زلز تا کردن اولی تر که سهل است  
بعد الله گوید که الزلة ذلة زلز کردن ذلت بود و باشد التوفیق و الله اعلم

## باب آدابهم فی المشی

خداوند گفت عز و جل دَعَابُدُ الرَّحْمَنِ الَّذِینَ یَمْشُونَ عَلَى الْأَرْضِ هَوْناً  
 آیه باید که پیوسته طالب حق اندر روش خود که می رود بدانند که هر قدم  
 بر چه می نهند تا آن قدم بر دیت یا اذان دیت اگر بر دیت  
 (ص ۱۴۸۴) استغفار کند و اگر اذان دیت اندکان بهتر کند تا زیاده شود (ص ۱۴۸۴)  
 و از داؤد طائی رحمه الله علیه می آید که روزی داری خورده بود گفتند  
 او را که زمانی بدین سخن سرای اند فرا شد تا نایده داد و ظاهر شود  
 گفت می شرم دارم که بقیامت خدای مرا سوال کند که چرا قدمی چند بر  
 نصیب هوای خود نهادی چاکه گفت دَسْمَدُ أَنَا جَعَلْتُمْ بِمَا كَانُوا یَلْبِسُونَ  
 پس درویش باید که به بیداری در مراقبه رود سر افکنده و بیرج سو نگیرد  
 جز اعدا برابر و اند راه اگر کسی دی را پیش آید خود را از وی  
 در کشد مر نگاه داشت جامه را که بدو باز نیاید که مؤمنان و جامه  
 ایشان همه پاک باشد و این جز رطوبتی و خویشتن پدیدار آوری نباشد و  
 باز اگر آن کس کافری باشد و یا پلیدی بر دی ظاهر بیند روا باشد  
 که خود را آلود بدزد و چون با جماعتی می رود قصد پیش رفتن  
 نکند که زیادت بجهتن تکبر بود و نیز قصد باز رفتن هم نکند و زیادت  
 تواضع که چون تواضع را ببیند عین تکبر شود و تعلیل و کفش را



تا تواند از پلید شدن نگاه دارد بدو تا خداوند تعالی بهرکات آن جاده وی  
 را نگاه دارد بشب و باید که چون جماعتی و یا یک درویش یا کسی باشد  
 اندر راه با کسی بنشیند و او را انتظار خود نفرماید و آهسته رسد و شتاب  
 نکند که بررقن حریصان نمایند و هم نمود که بررقن مشکبران مانند و گام تمام  
 نمود (ص ۳۸۵) و در جمله باید که پیوسته روش طالب بدان منت بود که اگر  
 کسی گوید او را که کجای روی بقطع تواند گفت *إِنِّي خَاجِبٌ إِلَى رَيْفٍ*  
*سَهْدُونِي* و اگر جز این چنین باشد رفق دی بر وی وبال باشد از آنچه صحت  
 خلوات از صحت خلوات باشد پس هر که اندیشه او مجتمع باشد مرتقی را  
 اقدام وی محتاج اندیشه وی باشد و از ابو یزید روایت آرند که گفت  
 روش درویش بی مراقبت نشان غفلت بود که خود هر چه هست اندر دو  
 قدم حاصل آید که یکی بر نصیب های خود نمود و یکی بر فزاین های حق  
 این یک قدم را بر دارد و آن دیگر را بر جای بدارد که روش طالب  
 علامت قطع مسافت بود و قرب حق مسافت نیست و چون قرب وی  
 مسافتی نباشد طالب بجز قطع پای حاکم اندر محل سکون چه وجه باشد و  
 الله ولی التوفیق

## باب نهم فی السفر و الحضر

بدانکه مشایخ را رضی الله عنهم اندرین معنی اختلاف بسیار است نزدیک  
 گروهی مسلم نیست مرید را که بچند جز اندر حال غلبه نوم آن گاه که  
 خواب را از خود باز تواند داشت که پیامبر صلی الله علیه وسلم گفت  
 انور اخ الموت خواب برادر مرگ است پس زندگانی از خداوند تعالی نعمت  
 بود و مرگ بلا و لا محاله نعمت اشرف بود از بلا و از شبلی می آید  
 که گفت اطلع الحق علی فقال من نام غفل و من غفل حجب و یزید  
 گروهی روا باشد که مرید با اختیار بچند روز ۱۴۸۶ و اندر خواب تکلف کند از ص ۸۹  
 پس آنکه امر حق بجای آورده باشد که رسول گفت صلی الله علیه وسلم یفخ  
 القلم عن ثلث عن الثابت حق ینتبه و عن الصبی حق یمتله و عن المجنون  
 حق ینفق و چون از خفته قلم برداشته باشد تا آنگاه که بیدار گردد و غرق  
 از بدی او این شده باشد و اختیار از وی کوتاه شده باشد و نفس او  
 از مراد صا معزول شده باشد و کرنا کاتبین از روشن بیاسوده و زبانش از  
 دوعلی کوتاه شده و از دروغ و نیت باز مانده و ارادتش از عجب و بیا  
 امید بریده لَا یَمْلِكُونَ لَکُمْ شَيْئًا وَلَا نُنَاقِیَکُمْ مَوْتًا وَلَا حَیَاةً وَلَا تُشْوَی  
 و اذان بود که ابن عباس گوید رضی الله عنه لا شیئ اشد علی ابلیس من  
 نوم العاصی فاذا نل العاصی یقول متی ینتبه و یقوم حتی یعمی الله و این



خلات بنید راست با علی بن سعل الاصفهانی و اندرین معنی نامد لطیف ست  
 که علی سعل رحمة الله علیه بنید رحمة الله علیه نوشت و آن مسوع نیست مقصود  
 ازین آن ست که علی بن سعل گوید رضی الله عنه اندران نامد که خواب  
 غفلت است و قرار اعراض باید که محبت را ردد و شب خواب و قرار  
 نباشد که اگر بنمود اندران حال از مقصود مقصود شود و از خود و از  
 روزگار خود غافل بود و از حق تعالی باز ماند چنانکه خداوند تعالی وحی  
 فرستاد برآورد علیه السلام و گفت (ص ۱۴۸۷) یا دادد کذب من لدنی محبتی  
 فاذا جنة الليل نامد حق دروغ گفت آنکه دعوی محبت من کرد که چون  
 شب در آمد. غفلت و از دوستی من بپرداخت و بنید گوید رحمة الله علیه  
 اند خواب آن نامد بدان که بیداری با مسامت با ست اند راه حق و  
 خواب با فعل حق با ما پس آنچه بی اختیار ما بود از حق با تمام تر  
 انان بود که با اختیار ما بود از ما بحق و التو موهبة من الله تعالی  
 علی المحبین و آن عطائی بود از حق تعالی بر دوستان و تعلق این مسئل بعد  
 و سکر ست و سخن اندران تمامی گفته آمده است اما محب ست که بنید  
 رحمة الله مرد صاحب صوم بود و این جا وقت مر سکر را کرده است همانا  
 که اند وقت مطلوب بوده است و تعلق بر زبانش وقت بوده باشد و  
 نیز روا باشد که بر فته این باشد که خواب خود همین صوم باشد و بیداری  
 همین سکر ازانچه خواب صفت آدمیت است و تا آدمی اندر ملاحظة الاموات  
 خود باشد بصو منسوب باشد و تا غفلتی صفت حق ست و چون آدمی  
 از صفت خود فرا تر شود مطلوب باشد من دیدم گردمی از مشایخ که  
 خواب را بر بیداری فضل نمادند بر موافقت بنید ازانچه نمود اولیا و بزرگان  
 و بیشتری پیغمبران بخواه پیغمبر است و پیغامبر گفت صلی الله علیه وسلم از خدای  
 عز و جل ان الله تعالی یباهی بالبدن الذی تلد فی موحدة و یقول الله تعالی

لملائکته انظروا یا ملائکة الله (ص ۳۸۸) عیدی بوسه فی محل النبوی و بدنه علی  
 بساط الهادة خدای عز و جل بمباحات کند بنده که اندر سجود بخنجد و گوید  
 فرشتگان را بگریه اندران بنده من که چانش با من اندر دانه گفتن است و تشن  
 بر بساط عبادت و نیز گفته است رسول صلی الله علیه و سلم من نام علی طهارة  
 یعدن لروحه ان یطوف بالعرش و یسجد لله تعالی هر که بر طهارت بخنجد جان  
 دی را دهنوی دمنه که برو و عرش را لموات کن و خداوند تعالی را  
 سجد کن و اندر حکایات یافتیم که شاه شجاع الکراخی چهل سال بیدار بود  
 چون شبی بخت حق تعالی را در خواب دید و از پس آن برسته بختی امید  
 آن را و اندرین معنی قیس بن طمر گوید شعر  
 و انا لا استنعم و مالی نسیة

امل خیلا منك یلنی خیالیا

و دیدم گرومی که بیداری را بر خواب فضل می نهادندی بر موافقت علی  
 بن سهل رضی الله عنه اذ انچه دمی دل و کرات اولیا را تعلق به بیداری  
 بوده است و یکی گوید از مشایخ رضی الله عنهم و کان فی النور خلیف  
 لکان فی الجنة فدر که اگر اندر خواب هیچ چیزی بودی و یا مر محبت و  
 قربت را ملت بودی بایستی تا اندر بهشت که سرای قربت است خواب بودی  
 چون اندر بهشت عجب نباشد و خواب بدانتم که خواب حجاب است و ارباب  
 لطایف گویند که چون آدم علیه السلام اندر بهشت بخت حوا از پهلوی  
 (ص ۳۸۹) چپ دی پدید آمد همه بلا های وی از حوا بود و نیز گویند  
 چون ابراهیم گفت مر اسماعیل یا علیه السلام یا یحیی ائی آدی فی المآثر ائی  
 اذنبک اسماعیل گفت هذا جزاء من نام عن جیبیه لانه تنم لما اُمرت بتدلیه  
 الحلد این جزای آن کس است که بخنجد و از دوست خود قافل باشد اگر  
 نختی نفروندی که پسر را بپای کشت پس خواب تو ترا بی پسر گردانید و



مرا بی جان اما درد من یک ساعت باشد و درد تو همیشه و از شبلی می  
 آید که هر شب سکه نک آب با میلی اندر پیش نهادی و چون در خواب  
 غامضی شد میلی اندمان ندی و اندر دیده کشیدی و من که علی بن عثمان  
 الجلابی ام رضی الله عنه دیدم پیری را که چون از ادای فرایض فارغ  
 بختی و دیدم شیخ احمد سمرقندی را که بخارا بود چهل سال پیوسته بشب  
 نخفته بود و هر روز اندکی بختی و در روح این مسئله بدان باز گرد که چون  
 مرگ بنزدیک کسی دوستر از زندگانی بود باید تا خواب دوستر از بیداری بود  
 و چون زندگانی بنزدیک کسی دوستر از مرگ بود باید تا بیداری بنزدیک وی دوستر  
 از خواب بود پس قیمت نه آن را بود که بتکلف بیدار باشد بلکه قیمت  
 آن را بود که بیدارش گرداند چنانکه رسول صلی الله علیه و سلم را خداوند  
 بر گزید و بدرجه اعلی رسانید وی و نه اندر خواب تکلف کرد و اندر بیداری  
 آن گاه زبان آمد که قَدْ اَیَّلَ إِلَّا قَلِيلًا نَصْفَهُ (ص ۱۴۰) اَوِ الْقُصُومَةُ  
 قَلِيلًا و نیز هم نه آن را قیمت بود که بتکلف بخپد قیمت آن را  
 بود کش بخواباند چنانکه خدای عز و جل اصحاب الکف ما بر گزید و  
 بجل اعلی رسانید و لباس کفر از ایشان بر کشید ایشان نه اندر خواب  
 تکلف کردند و اندر بیداری تا حق تعالی بر ایشان بر گماشت و بی اختیار  
 ایشان مر ایشان را می پرورد چنانکه گفت خدای عز و جل وَ نَحْسِبُهُمُ لِقَائًا  
 وَ هُمْ رُكُودٌ وَ نَقْلُهُمْ ذَاتَ الْيَمِينِ وَ ذَاتَ الْشِّمَالِ و این هر دو اندر حال  
 بی اختیاری بود و چون بنده بدرجی رسد که اختیار وی برسد و تش از کمال  
 بریده گردد و همتش از غیر اعراض کند و اگر بخپد و یا بیدار باشد بدان  
 صفت که باشد عزیز باشد پس شرط خواب مردان را آن باشد اول خواب  
 خود را چون آخر محمد خود داند و از صامی توبه کند و خصمان را خوشنود  
 کند و لمعات پاکیزه بکند و بر دست راست روی سوی قبله بخپد و کارهای

دنیا را منت گرداند و نعمت های اسلام را شکر کند و شرط کند که اگر بیدار گردد  
 بر سر معامی نرود پس هر که در بیداری کارهای خود ساخته باشد او را از  
 خواب یا از مرگ بکی نباشد و اندک حکایات مشهور است که آن پیر بزرگ آن  
 امامی که اندک رعایت جاه و کلاه و رعزت نفس اندک مانده بود اندک آمدی گفتی  
 یا فلان می باید مردی را اذان سخن رنجی بدل می آمدی که این مرد  
 گدای هر زبان با من این رس ۱۳۹۱ سخن می گوید روزی گفت من فردا ص ۲۹۱  
 ابتدا کتم دیگر روز آن پیر اندک آمد این امام گفت یا فلان می باید  
 مردی سجاده بگسترانید و سر باز نهاد و گفت مردم اندک حال جاناش  
 بر آمد دی را اذان تنبیهی پیدا آمد دانست که آن پیر دی را می فرمود  
 که تدبیر مرگ کن چنین که من کرده ام و شیخ من رضی الله عنه مردمان  
 را بدان داشتی که جز اندک حال قلبه نوم نخپند و بچون بیدار شوند نیز  
 نخپند که خواب ثانی بر مردمان حق حرام باشد و بیکاری و اندین معنی سخن  
 دهان آید و الله اعلم بالصواب



## باب آدابهم فی الکلام و السکوت

خداوند گفت عز و جل دَمَنْ أَحَقُّ قَوْلًا وَمَنْ دَقًّا إِلَى اللَّهِ وَ عَمَلًا صَالِحًا و نیز گفت تَوَلَّيْتُكُمْ و نیز گفت تَوَلَّوْا أَمَّا بِاللهِ بَدَاكُمْ گفتار حق بنده فرمان است چون اقرار بخداوندی و شنا گفتنی بر وی و نطق را بدگاه وی خواندن و نطق نعمتی بزرگ است از حق تعالی بنده و آدمی بدان متمیز است از چیزهای دیگر و خداوند گفت دَلَّيْتُكُمْ كَيْفَ بَيِّنِي أَدَمُ یک قول منفران اندرین معنی نطق است پس هر چند که گفتار از حق بنده نعمتی ظاهر است آفت آن نیز بزرگ است که بیخامبر گفت صلی الله علیه وسلم اخوت ما اخاف علی امتی اللسان و در جمله گفتار چون خمر است که عقل را مست کند و مرد چون اندر شرب آن افتاد هرگز بیرون نتواند آمد و خود را اذان باز نتواند داشت و چون اهل طریقت را معلوم شد که گفتار آفت است سخن بود بضرورت در ۱۴۹۲ م گفته یعنی در ابتدا و انتهای سخن خود نگاه کردند اگر جمله حق را بوده است بگفته اند و الا که خاموش بوده اند اذانیچه معتقد بوده اند که خداوند عالم عالم الاسرار است و مذموم اند آنرا که حق تعالی را بجز این بشیر دانند بقول خدای عز و جل اَنْذَرْتَهُمْ اَنْ لَا تَسْمَعَ بِسْمِهِمْ وَ تَجْزِيَهُمْ مَّالِي وَ دُسُّنَا لَدَيْهِمْ يَكْفُرُونَ آیا می پندارند که من نمی دانم تهناتیهای ایشان

بی می دانیم و ملایکه نیز بر ایشان می نویسند و من عالم اینب اسم و وصل گفت  
 صلی الله علیه و سلم من صحت جنا آکر خاموش باشد نجات یابد پس اندر خاموشی فایده  
 و قوت بسیار است و در گفتن آفت بسیار و گرومی از مشیخ رحمهم الله  
 سکوت را بر کلام فضل نمادند و گرومی کلام را بر سکوت اذان جمله بعینه  
 گفت رضی الله عنه که عبارات جمله بجمه دعای است و آنها که اثبات معانی  
 بود دعای هدیه باشد و وقت باشد که بستوط قتل اندر حال اختیار عذر  
 گردد یعنی اندر حال خوف باوجود اختیار و قدرت بر قول خوف عذر نماندن شود  
 و انکار قولش مر حقیقت معرفت را زیان ندارد و هیچ وقت بنده بی معنی  
 بجز دوی معفو نباشد و حکم آن حکم منافقان پس دوی بی معنی نفاق آمد  
 و معنی بی دوی اخلاص لان من اتس بینه علی بیان استغنی فیما بیسته  
 و بین دینه من اللسان یعنی چون راه بر بنده کشاده شد از گفتار مستغنی  
 گشت از آنچه گفتار بر اعلام غیر را باشد و حق تعالی جل جلاله (ص ۱۴۹۳)  
 بی نیاز است از تنغیر احوال و غیر دی خود کرای آن نکند که بدیشان  
 مشغول باید شد و مومنه شود این بقول بعینه رضی الله عنه که گفت من  
 عرفت الله کمال سانه آکر حق را بدل شناخت زبانش از بیان باز ماند  
 که اندر بیان بیان حجاب نماید و از شبلی می آید که اندر مجلس بعینه  
 رحمهما الله بر پای خواست و بآواز بلند گفت یا مرادی و اشارت بحق  
 تعالی کرد بعینه گفت یا ابا بکر اگر مرادت حق است این اشارت چرا کردی  
 که دی انین مستغنی است و اگر مرادت نه دی است غلاف چرا گفتی  
 که حق بقول تو عظیم است شبلی بعد از الله علیه بر گفته خود استغفار کرد  
 و آن گرومی که کلام را بر سکوت فضل نمند گفتند که بیان احوال خود  
 را از حق با امر است که دوی بمعنی قایلیم بود و اگر کسی هر روز سال  
 بدل بر سر عادت می باشد و منورتی مانع وی نباشد تا اقرار بمعرفتش



نه پیوندد محکش حکم کارزان باشد و ندادند  
فرموده و رسول را صلى الله عليه وسلم گفت و اَمَّا بِنِعْمَةِ رَبِّكَ فَحَدِّثْ و ثنا و  
تقدّس نعمت به گفتار بود پس گفتار ما را از تعظیم امر ربوبیت را باشد و گفت  
نمودند تعالی اَدْعُوْنِي اَسْتَجِبْ لَكُمْ و نیز گفت اُجِيبْ دَعْوَةَ الدَّاعِ اِذَا دَعَاكَ  
و مانند این و یکی گوید از مشایخ که هر کرا بیانی نباشد از روزگار خویش  
او را روزگار نباشد که تاملق وقت تو هم وقت تست شعر  
لسان الحال افضل من لسان

و صمتی عن سوالی ترجمانی

و اندر حکایات یافتیم که روزی ابو بکر شبلی رحمه الله علیه در کرخ بنهاد (ص ۴۹۳)  
می رفت یکی را دید از مدعیان که می گفت السکوت خیر من الکلام فقال  
الشبلی سکوتک خیر من کلامک لان کلامک لغو و سکوتک هنل و کلامی خیر  
من سکوتی لان سکوتی حلم و کلامی علم و خاموشی تو بهتر از گفتار تو شبلی  
رحمه الله علیه گفت خاموشی تو بهتر از گفتار تو از آنچه گفتار تو نوار است و  
خاموشی تو هنل و گفتار من بهتر از خاموشی من از آنچه سکوت من حلم است  
و کلام من علم و اگر علم نگویم علم بران دارد و اگر بگویم علم بران دارد  
چون نگویم عظیم باشم چون بگویم عظیم باشم و من می گویم که علی بن  
عثمان الجلابی ام که کلامها بر دو گونه است و سکوتها هم بر دو گونه  
کلام یکی حق بود و یکی باطل و سکوت یکی حصول مقصود و دیگر غفلت پس  
هر کسی را گریبان خود باید گرفت اندر حال تاملق و سکوت اگر کلامش بحق  
بود گفتارش بهتر از خاموشی و اگر باطل بود خاموشی بهتر از گفتار و اگر  
خاموشی از حصول مقصود و مشاهدت بود خاموشی بهتر از گفتار و اگر از حجاب  
و غفلت بود گفتار بهتر از خاموشی و عالمی اندرین دو معنی سرگردانند و گاهی  
از مدعیان مشتی هذر و هوس و باراتی از معانی خالی بر دست گرفته اند

و می گویند که گفتار فاضل تر از سکوت و گرمی از بختل که متاده را از چاه  
نشانند سکوت بختل خود باز بسته و می گویند که خاموشی بهتر از گفتار و این  
هر دو چون یکدیگر باشند پس تا کرا فرا بگفتار آرند و کرا خاموش کنند آلا من

ص ۱۹۵

نطق اصاب او غلط و من اُلْطَقَ عصم من الشطط هر که بگوید در ص ۱۳۹۵ یا  
خطا گوید یا مواب و هر کرا بگفتار آرند از خطا و غلطش نگاه دارندش چنانکه  
ابلیس گفت لعنه الله انا خبیث قبیح و آدم را بگویندند دیننا ظلمنا اَلْقَسَا پس داعیان  
این طریقت اندر گفتار خود ماذون و مضطر باشند و اندر خاموشی شرم زده  
و بیچاره من کان سکوتیه جیاء کان کلامه حیوة از آن که خاموشی از جیاء  
بود کلامش مر دل ها را جیات بود از آنچه گفتار نشان از دیدار بود و گفت  
بی دیدار نزدیک ایشان غوار بود و تا گفتن دویستر از گفتن دارند تا با خود  
باشد و چون غایب شدند خلق مر قول ایشان را بر جان نگاهند ازان بود که  
آن پیر گفت رضی الله عن من کان سکوتیه له ذهباً کان کلامه لقیحیه مذهباً  
پس باید تا طالب ربانی را که خوض اندر بودیت بود خاموش کند تا ربانی  
که نطقش بر بودیت بود بگفتار آید و عبارت دی میاد دلمای مریدان شود و  
ادب اندر گفتار آنست که بی امر نگوید و جز اندر امر نگوید و اندر خاموشی  
آنکه جاهل نباشد و بختل یعنی نباشد و غافل نه و مرید را باید که اندر سخن  
پیران دخل و تصرف نکند و عبارت بر ایشان غریب نیارد و بدان زبان که شهادت  
گفته است و بتزجید مقرر آمده دروغ و فیت نگوید و مسلمانان را زنجاند و  
درویشان را بنام مجرّم نخواند و تا چیزی از وی پرسند نگوید پس بعضی گفتن  
ابتدا کنند و شرط خاموشی در پیش آن بود که بر باطل خاموش نباشد و شرط  
گفتن آنکه جز حق نگوید و این اصل را فرع بسیار است و لطایف بی شمار  
من بدین مقدار پسنده کردم تا کتاب مطلق نشود و الله اعلم در ص ۱۳۹۶

ص ۱۹۶



## باب آدابهم فی السؤال و ترکہ

خداوند گفت عز و جل لَا یَسْأَلُونَ النَّاسَ الْمَاعَا سِوَال بِالْهَاتِ نکندند و چون کسی از ایشان سوال کند منع نکند چنانکه خدای گفت مر پیغمبر را صلی الله علیه و سلم وَ اَمَّا السَّائِلَ فَلَا تَنْهَهُ و تا تواند سوال جز از حق تعالی نکند و غیر دی را در محل سوال ننهند که سوال اعراض باشد از حق بنیر حق و چون بنده از حق تعالی اعراض کرد بیم باشد که لا را اند محل اعراض بگذارد یافتیم که یکی از اهل دنیا مر را به صدقه را گفت یا را به چیزی بخواد از من تا مرادت حاصل کنم را به گفت ای خدا من شرم دارم از خالق دنیا که از دی دنیا خواهم پس چون شرم ندارم که از چون نوشتنی چیزی خواهم از دنیای گویند که اندر وقت بو مسلم صاحب دعوت درویشی را بی گناه بتمت دزدی بگرفتند و پنجاه طاق مراد را باز داشتند چون شب اند آمد ابو مسلم رحه الله علیه پیغمبر صلی الله علیه و سلم را بخواب دید دی را گفت یا با مسلم مرا خداوند تعالی تو فرستاده است که دوستی از دوستان من بی بوی اند زندان تست بر خیز دی را بیرون آر بو مسلم از خواب بخت و سود پای برهنه بدر زندان دید و بفرمود تا در زندان را بکشند و آن درویش را بیرون آورند و از دی عذر خواست و گفت که حاجتی بخواد درویش گفت ایها الامیر کسی که چنین خداوندی دارد که بنیم شب بو مسلم را از بستر

بر آنگیزد و بفرستد تا او را از بلاها برهانند روا باشد (ص ۱۴۹۷) که او از ص ۱۴۹۷  
 دیگران سوال کند و حاجت خواهد از مسلم علیه الرحمة گریان شد و آن درویش  
 از پیش وی برفت و باز گروهی دیگر گویند که روا باشد درویش را که از خلق  
 سوال کند که خداوند تعالی نمی گوید که لَا يَسْأَلُونَ اللَّهَ أَنَّمَا يَكُونُ  
 دلائل الحوائج و رسول صلی الله علیه وسلم نیز سوال کرد مر مافتنی کارهای  
 اصحاب ما و ما را نیز گفت که اطلبوا الحوائج عند حسن الوجوه و مشایخ رحمهم الله  
 تعالی به علت سوال کردن روا داشته اند یکی مر فراغت دل را لابد باشد و گفته اند  
 که ما دو کرده ما آن قیمت نفیسم که روز شب اندر انتظار آن گذاریم و جز او  
 حاجتی نباشد ما را بخداوند اندر حال اضطرار از آنچه میج مشغولی چون شغل طعام و  
 انتظار آن نیست و اذنان بوده که چون با یزید مر مرید شفیق را پرسید ده آن  
 حال که بزیادت دی آمده بود از حال شفق مرید گفت او از خلق فارغ  
 شد است و بر حکم توکل نشسته بود یزید رفته الله گفت چون باز گدی بگوی  
 مر او ما نگر تا دیگر خدای را بدو کرده نیازمانی چون گرسنه گدی دو کرده  
 از هم چنان خود بخواد و باز نامه توکل یکسوی نه تا آن شعر و ولایت  
 اند شومی معاملات تو بر زمین فرو نشود و دیگر مر ریاضت نفس را سوال  
 کرده اند تا دل آن بکشد و رنج اندر دل خود نمند و قیمت خود بدانند که ایشان  
 هر کسی را بچه می ارزند تا تکبر نکند ندیدی که چون شبلی رحمة الله بجنید رحمه  
 الله (ص ۱۴۹۸) آمد جنید گفت یا ابا بکر ترا نخواست آن اند سرست که من  
 پسر حاجب الحجاب غلبه ام و امیر سواره از تو هیچ کاری نیاید تا بازار  
 بیرون نشوی و از هر که بینی سوال کنی تا قیمت خود بدانی چنان کرد هر  
 روز در بازارش است تر بودی تا سر سال بدرج رسید که اندر همه بازار  
 گشت و کس چیزی نداشت باز آمد و با جنید بگفت جنید رحمة الله علیه  
 گفت یا ابا بکر اکنون قیمت خود بدان که خلق را بمیچیزی می نیزی دل اند



ایشان بودند و ایشان را هیچ چیز بر نگیرد این معنی را بیاضت را بود نه  
 مرکب را و از فد التون مصری رحمه الله علیه روایت کرده اند که گفت  
 رفیقی داشتم موافق خدای تعالی او را بحضرت خود برد و از عنایت دنیا بخت  
 حتی رسانیدش و او بخواب دیدم گفتم خدای تعالی با تو چه کرد گفت مرا بیاورد  
 گفتم بچه خصلت گفت مرا بر پای کرد و گفت ای بنده من بسیار ذل  
 و رنج سفگان و بخیلان کشیدی و دست بیش ایشان دراز کردی و اندران مبر  
 کردی ترا بدان بختیم و به دیگر آنکه مرحمت حق را از خلق سوال کردند و همه  
 مال حای دنیا را اذان حق تعالی دانستند و همه خلفان ما و کیلان وی دیدند و از  
 چیزی که بنصیب نفس ایشان باز گشت از وکیل وی بخواسته اند و سخن خود  
 با وی بگفته اند و اندر شاهد نظیر این بنده که بایست خود بویکل عرضه کند  
 بحرم و طاعت و نزدیک تر اذان بود که به خداوند پس سوال شان از غیر  
 علامت حضور و اقبال بود بحق نه سبب غیبت و اراض از حق ص ۱۳۹۹  
 یافتیم که یحیی بن معاذ رضی الله عنه را دطری بود روزی مر مادر را گفته  
 مرا فلان چیز می باید مادر گفت از خدای بخواه گفت ای مادر من شرم  
 دارم که بایست نفسانی از وی بخواهم و آنچه تو دمی هم اذان وی بود  
 روزی مقدر من باشد پس آداب سوال آن باشد که اگر مقصود سوال  
 به نیل خرم تر اذان باشی که بر آید و خلق را اندر میانه نه بینی و  
 از زمان و اصحاب اسواق سوال کنی و راز خود جز آن نگویی که به  
 حلالی مال وی موثق باشی و تا توانی سوال بر نصیب خود کنی و اذان  
 تجمل و کدخدائی نسازی و آن را ملک گردانی و هر حکم وقت را باشی  
 و حدیث فردا را بر دل نگذاری تا بملاک جاودانی مأخوذ گردی و خدای  
 را دام گدائی خود نسازی و از خود پارسائی پیدا کنی که تا از راه پارسائی  
 تو ترا چیزی پیش دهند یافتیم پیری را از محتشمان مقصود رحمم الله از پادیه

بر آمده بود فاقه زده و رنج راه کشیده بازار کوزه اندر آمد کنجشکی بر دست  
نشانده و می گفت که کیفیت که از برای این کنشک مرا چیزی دهد گفتند ای  
هذا این چه ی گوئی گفت محال باشد که من گویم از بحر خدای مرا چیزی  
دعید بدینا جز حقیری را تشیع توان آورد این اندکی است از بسیار آنچه اندرین  
باب شرط است مختصر کردم مرقع تعلیل را و الله اعلم



## باب آدابهم فی التزویج والتجریه

غداي عز و جل گفت هُنَّ يَبَاسٌ تَكُنَّ وَ اَنْتُمْ يَبَاسٌ كُنُّنَّ و رسول گفت  
صلی الله علیه و سلم تناكحوا تكتفوا فاقی اباهی بكم الامم دس ۱۵۰۰ يوم القيامة  
و لا بالسقط و نیز گفت ان اعظم النساء بركة اقلهن مونة و احسنهن  
وجها و اراخصهن مهرا و این از صحاح اخبار است و در جمله نکاح  
مباح است بر بملگی مردان و زنان و فریضه بر آنکه از حرام نتواند پرهیزد و  
ملت مر آن را که حق عیال بتواند گذارد و از مشایخ این قفله گروهی گفتند  
که تزویج مر دفع شمت را باید و کسب مر فراغت دل را و گروهی گفتند  
مر اثبات نسل را باید تا فرزندی باشد و چون فرزند بود اگر پیش از پدر  
از دنیا بشود شفع پدر باشد و اگر پدر پیش از وی شود دعا گوی مانند  
و اند خبر است که عمر بن الخطاب رضی الله عنه مر اتم کلثوم را که  
دختر قاطره بنت محمد مصطفی صلی الله علیه و سلم و رضی عنهما خطبه کرد از پدرش  
علی بن ابی طالب رضی الله عنه و کریم الله وجهه علی گفت او بس خود است و  
تو مردی پیری و مرا نیست آن است که او را برادر داده خود خواهم داد  
بعد الله بن جعفر عمر کس فرستاد یا ابا الحسن اندر جهان زنان بزرگ بسیارند  
و مراد من از ام کلثوم نه دفع شمت است که اثبات نسل است که  
از پیغمبر صلی الله علیه و سلم شنیدم که کل نسب و حسب ینقطع بالموت الا

ص...ه

نسبی و حبشی و یهودی و کل سبب و نسب الا سببی و نسبی اکنون مرا سبب  
هست بایم که نسبت نیز باشد تا بحر دو طرف متابعت وی محکم گردانیده باشیم  
علی رضی الله عنه ام کلثوم را بفرمود و زید بن عمر از وی پیامد رضی  
الله عنه (ص ۵۰۱) و پیغامبر گفت صلی الله علیه وسلم تنکم النساء علی اریمة علی (ص ۵۰۱)  
العلل و الحسب و الحسن و الدین فلیکم بذات الدین فانه ما استفاد امرؤ  
بعد الاسلام خیرا من زوجة مؤمنة موافقة لیسر بها اذا نظر الیهما فویلید  
و تعالید بمعترین چیزها از پس اسلام زنی مؤمنه موافقه باشد تا بدو انس  
گیرد مرد مؤمن و اندر دین بصحبت وی قوتی باشد و اندر دنیا موانعی که همه  
دخست ها اندر تنهایی است و همه راحت ها اندر صحبت و رسول گفت صلی  
الله علیه وسلم الشیطان مع الواحد و بحقیقت مرد یا زن بدون تنها باشد قرین وی  
شیطان بود که شمعوت را اندر پیش دل وی می آراید و هیچ صحبت اندر حکم  
حرمیت و ایمان چون زناشوئی نباشد اگر مجانبت و موافقت باشد و هیچ مشغولی  
و عقوبت چندان نه بود که چون زن یا جنس باشد پس درویش را  
باید که نخت اندر کار خویش تامل کند و آفت های تجرید و تزویج اندر  
پیش دل صورت کند تا دفع کلام آفت بر دیش سعمل تر بود نتایج آن  
باشد و در جمله در تجرید دو آفت یکی نرک سنتی از سنن مغلطه صلی  
الله علیه وسلم دیگر پروردن شمعوت اندر دل و خطر افتادن اندر حرام و تزویج  
را نیز دو آفت یکی مشغولی دل بگیری و دیگر شغل تن از برای حق نفس  
و اصل این مسئله بزرگ و صحبت باز گردد آنکه صحبت اختیار کند با خلق  
و را تزویج شرط باشد و آنکه عزلت جوید از خلق و را تجرید زینت بود و پیغامبر  
گفت صلی الله علیه وسلم (ص ۵۰۲) سیدوا فقد سبق المفردون یعنی بروید بر شما  
بهت گرفتند و حسن البصری گوید نجا المخطوفون و هلك المقتلون و از ابراهیم  
خوأم می آید که گفت پدیی اندر آدم بقصد زیارت بزرگی که آنها بود چون



بخانه دی برقم خانه دیدم پاکیزه چنانکه معبد ادب بود و اندر دو نوازیه آن  
 خانه دو محراب ساخته اند یک محراب آن پیر نشسته و اندر دیگر بخونه پاکیزه  
 و روشن نشسته و هر دو ضعیف گشته از بهرات بسیار بآمدن من نوازی بسیار  
 کردند و سه روز آنجا بودم چون باز خواهم گشت پرسیدم از آن پیر که این عقیقه  
 ترا چه باشد گفت از جانب دختر عم و از دیگر جانب جلال گفتم اندین دو  
 سه روز سخت بیگانه دار دیدم آنان اندر صحبت گفت آری شصت و پنج  
 سال است تا چنان است گفتم علت این مرا بگو تا بهر است گفت بزرگ  
 ما در کودکی داشتن یکدیگر بودیم و پدر دی او را بمن می داد که دوستی  
 ما را یکدیگر را معلوم می گشته بود مدتی رنج آن بکشیم تا پدر دی وفات  
 یافت پدر من عم دی بود او را بمن داد چون آن شب ابتدای یکدیگر  
 رسیدیم دی مرا گفت دانی که خدای تعالی با ما چه نعمت کرم کرده است  
 که ما را یکدیگر رسانید و دل ها را از آفت و خوف فارغ کرد  
 گفتم بلی گفتا پس ما امشب خود را از عوای نفس باز داریم و مراد  
 خود را زیر پای آریم و مر خدای را عبادت کنیم شکر این نعمت را گفتم  
 صواب آید دیگر شب همان گفت شش سیوم گفتم اکنون دو شب (ص ۵۰۳)  
 از برای تو شکر بگزاریم امشب از برای من نیز عبادت کنیم اکنون شصت  
 و پنج سال است که ما یکدیگر را ندیده ایم بحکم سلامت و همه عمر اندر  
 شکر نعمت می گزاریم پس چون دمی صحت اختیار کند باید تا وقت آن  
 مستوره از حلال کند و مهرش از حلال گزارد و تا از حقوق خداوندی  
 و از اموال خود بگذارد قصد فراش دی کند و حوص و مراد خود را اندر خود  
 بگذارد و با خداوند تعالی به وجه مناجات بگوید بار خدایا تو شصت و اندر خاک  
 آدم مشرقی را آبادانی عالم را و اندر علم خود خوانستی که مرا این صحبت باشد

یا رب این صحبت من دو چیز را گردان یکی مرخص حرام را بحلال و دیگر  
فرزند ولی رضی مرا ارزانی دار نه فرزندی که دل من از تو مشغول کند  
و از سهل بن جعد الله تسری می آید که او را پسر بیاید هر گاه که  
بخودگی از مادر طهاسم خواستی مادر گفتی از غذای خواه اندر عراب شدی و سجد  
کردی مادرش آن مراد اندر همان بعد دادی بی آنکه وی دانستی که آن  
مادر داده است تا غوی بدگاه حق کرد مدتی از دبیرستان اندر آمد و  
مادرش حاضر نبود سر بسجده تمامه خدای تعالی آنچه بایست او بود پدید  
آورد مادر اندر آمد و آن بید گفت ای پسر این از کجا ست  
گفت ازان جا که هر بار بود و چون ذکر صلوات الله و سلامه  
علیه نزدیک مریم رضی الله عنها اندر آمدی بتابستان میوه زمستانی دیدی  
و زمستان (ص ۵۰۴) میوه تابستانی دیدی بر وجه تعجب پهریدی که آن  
لایک لهذا وی گفتی من عند الله پس باید که باستعمال سنتی مر درویش  
را اندر طلب دنیا حرام و شغل دل نیکنند که هلاک درویش اندر خرابی  
دل دی بود چنانکه خرابی تو اگر اندر خرابی سرای و خان و مان بس آنچه  
توانگر را خراب شود آن را عوض بود و آنچه درویش را خراب شود  
آن را عوض نباشد و اندر زمانه ما ممکن نگردد که کسی را زنی موافق  
باشد بی ده بایست زیادت و فصول و طلب محال و ازان بود که  
گروهی تجرید و تخفیف اختیار کردند و رعایت آن چیز بر دست گرفتند  
که پیغمبر گفت صلی الله علیه وسلم خیر الناس فی آخر الزمان خفیف الحاذ  
قیل یا رسول الله ما خفیف الحاذ قال الذی لا اهل له ولا ولد له  
و نیز گفت سید سبقت المفردون برید که مفردان بر شما سبقت گرفتند  
و مجتمع اند مشایخ این طریقت بر آنکه بهترین و فاضل ترین اهل طریقت  
مفردانند و مجردان اگر دلی شان اند آفت خالی باشد و طبع شان از



ارادت از کتاب معاصی و شتمات معروض و موام در انکاب شتمت خبر مروی که  
 پیغمبر گفت صلی الله علیه وسلم حُبَّ الی من دیناکم ثلث الطیب و النعمه و  
 جعلت قرة عینی فی الصلوة حجت سازند و گویند چون زنان محبوب وی باشند  
 باید تا تزویج فاضل تر باشند گوئیم که پیغمبر صلی الله علیه وسلم گفت لی حضرتان  
 الفقر و الجهاد پس چرا دست از حرقش می دارید ص ۵۰۵ اگر آن محبوب  
 دیت این همه حرفت است پس بحکم آنکه هوا تان را بدان میلی بیشتر است  
 مر صوای خود را محبوب پیغمبر خواندن محال باشد و کسی که پنجاه سال  
 متابع صوای خود بوده باشد پندارد که متابع منت است او بر غلط غیلم  
 باشد و در جمله نختین فتنه که بر سر آدم علیه السلام پیدا آمد سبب  
 آن زن بود اندر بهشت و نختین فتنه که اندر دنیا پدیدار آمد هم بسبب  
 آن زنی بود یعنی فتنه هابیل و قابیل و چون خداوند تعالی دو فرشته را  
 خواست که عذاب کند هم سبب آن زنی گردانید و الی یومنا هم اسباب  
 فتن های دینی و دنیائی زنانند و پیغمبر گفت صلی الله علیه وسلم ما فتحت  
 بعدی فتحة اضرة علی الرجال من النساء هیچ فتنه نگذاشتیم پس از خود زبان کل  
 تر بر مردان از زنان پس فتنه ایشان اندر ظاهر چندین است اندر باطن  
 خود تا چند باشد و من که علی بن عثمان الجلابی ام رضی الله عنه از پس  
 آنکه مرا حق تعالی مرا یازده سال از آفت تزویج نگاه داشته بود هم  
 به تقدیر وی بفته اندر اقدام و ظاهر و باطنم اسیر صنعتی شد که با من  
 کردند بی آنکه رؤیت بوده بود و یک سال مستغرق بودم چنانکه نزدیک بود  
 که دین بر من تباه شود تا حق تعالی بکمال لطف و تمام فضل خود سعمت  
 را باستقبال دل بیچاره من فرستاد و یحیی خلاصی ارزانی داشت و الحمد  
 لله علی جزیل نعمائه و در جمله قاعده این طریقت بر تجربه نهاده اند چون  
 تزویج آمد حال دیگرگون شده و هیچ عکس نیست از عاکر شتمت الا که

(ص ۵۰۶) منش شمت آن را با متقاد بتوان نشاند از آنچه آفتی که از تو نبرد آت  
 دفع آن هم با تو باشد غیر بناید تا آن صفت از تو ذایل شود و زوال  
 شمت بد چیز باشد یکی آنکه اندر تحت تکلف در آید و دیگر آنکه از دایره  
 کسب و مجاهدت بیرون باشد اما آنچه اندر تحت تکلف آدمی ست آن گرسنگی  
 باشد و آنچه از تکلف بیرون ست یا غنی مقلقل است و یا حب صادق  
 که بتقابلی هم جمع شود و محبت سلطان خود اندر اجزای جد پراگند و  
 جلوه حواس را از وصف حواسی معزول کند و کن بنده را بند گرداند و هرل  
 را از وی فانی گرداند و احمد حقایق سرخی باوراد انصر رفت و آنها  
 می بود وی را گفتند ترا تزویج حاجت بود وی گفت نه گفتند چرا  
 گفت زانچه من اندر روزگار خود یا غایب باشم از خود یا حاضر بود  
 چون غایب باشم خود از کونین بادم نیاید و چون حاضر باشم نفس خود  
 را چنان دارم که چون نانی بیاید پندارد که هزار عدد یافته است  
 پس شغل دل عظیم کاری باشد بمر چه خواهی گو باش و گرومی  
 دیگر گفتند که ما نیز اختیار خود از هر دو حال منقطع کنیم تا از حکم  
 و تقدیر و پرده غیب چه ظاهر شود اگر تجرید نعیم ما آید  
 اندران بعفت کوشیم و اگر تزویج بود متابع سنت باشم و بزارغ  
 دل کوشم که چون داشت حق با بنده باشد در تجرید بنده چون آن  
 دوست بود در بلای زلیخا رضی الله عنها که اندر حال قدرت بر مراد  
 خود از مراد خود روی بگردانید و از مراد بی مراد گشت و بقمر حوا  
 و رؤیت (ص ۵۰۷) عیوب نفس خود مشغول باشد و اندران وقت که  
 زلیخا با وی خلوت کرد و اندر تزویج هم اگر داشت حق تعالی بود چون  
 تزویج ابراهیم علیه السلام بود و از غایت انهدادی که وی را  
 بر حق تعالی بود شغل اهل را شغل او نداشت تا چون سارده رشک



پیدا کرد و تلقی بغیرت کرد و ایمان هاجره را بر گرفت و بودای غیر ذی زرع  
 بود و بخداوند سپرد و مدی از ایشان بگردانید تا غنی تعالی بداشت خود مر ایشان  
 را بپرورد چنانکه خواست پس هلاک بنده را اندر تزدیج و تجوید است که  
 برای او اندر اثبات اختیار و متابعت صوای خود مست و شرط آداب متابل  
 آن مست که او را بودای از او داد وی فوت نشود و اعمال ضایع نگردد  
 و اوقات را تباه نکند و با اهل خود شفیق باشد و نفقه حلال سازد و  
 از برای او رعایت غلبه و سلاطین نکند تا اگر فرزندی باشد بشرط باشد و  
 اندر حکایات معروف مست که احمد بن حرب نیشابوری رحمه الله علیه مدوی با  
 جماعتی از رؤسای و سادات نیشابور که بسلام او آمده بودند نشسته بود که  
 آن پسر شراب خواری مست و سرود گویان اندر آمد و بریشان گذاشت  
 به بی حرمتی و از کسی نپندیشید آن جمله معنی شدند احمد آن تنقیر  
 اندر ایشان دید گفت شما را چه بود که تنقیری پدید آمد هر یک گفتند  
 بر گذشتن آن پسر برین حال بود که تشرم زده شدیم و دی از تو  
 پندیشید احمد گفت دی معذور است از آنچه شبی ما را از خانه همسایه

خودنی آورده من و یحیال از آن بخوریم آن شب ما را صحبت بود بیک  
 جا رص ۲۵۰۸ این فرزند از آن پیوست و خواب بر ما افتاد و اوراد  
 ما بشد چون بامداد بود تفتیح حال خود کردیم و بدان همسایه باز گشتیم تا  
 آنچه فرستاده بود از کجا بود گفت از عوی آورده بودند ما را چون نگاه  
 کردیم از خانه سلطانی بود و شرط آداب مجتهد است که چشم را از ناشایست  
 باز دارد و نگاه دارد و تا دیدنی نبیند و تا اندیشیدنی پندیشد و آتش  
 شمعوت بگریزی بپاشند و دل از دنیا و مشغولی حوادث نگاه دارد و مر صوای  
 نفس را طم و الحام نگوید و بو الهی شیطان را تاویل نازد تا در طریق  
 مقبول باشد این مست اختصار آداب و معاملت چنانکه اندک بر بسیار دلیل

باشد و الله اعلم

## کشف الحجاب العاشر فی بیان منطقتهم و حدود الفاظهم و حقایق معانیها

بدان اسدک الله تعالی که هر اهل هر صنعتی را و ارباب هر معاشی را  
 با یکدیگر اندر جریان اسرار خود عبارات است و کلماتی که بجز ایشان معنی  
 آن ندارند و مراد از وضع آن عبارات دو چیز باشد یکی حسن تفهیم و تسهیل  
 فواید ما تا بفهم مرید نزدیک تر باشد و دیگر کتمان سر ما از کسانی  
 که اهل آن علم نباشند و دلائل آن واضح است چنانکه اهل لغت مخصوص  
 اند عبارات موضوع خود چون فعل ماضی و فعل مستقبل و معج و متعل و  
 احوث و لیف و ناقص و آنچه بدان ماند و اهل نحو مخصوص اند عبارات  
 (ص ۵۰۹) موضوع خود چون رفع و ضم و نصب و فتح و خفص و کسر  
 و جزم و جر و منصرف و نا منصرف و آنچه بدین ماند و اهل عروض  
 مخصوص اند عبارات موضوع خود چون بحر و دوایر و سبب و دند و فاعله  
 و آنچه بدین و مملکان مخصوص اند عبارات موضوع خود چون فرد و زوج و  
 ضرب و قسمت و کعب و جذر و اضافت و تفسیف و تمعیف و جمع و تفریق و  
 آنچه بدین ماند و فقها مخصوص اند عبارات موضوع خود چون علت و معلول و  
 قیاس و اجتهاد و دفع و ازام و آنچه بدین ماند محدثان نیز مخصوصند عبارات  
 موضوع خود چون مند و مرسل و آماد و منواتر و جرح و تعیل و آنچه بدین  
 ماند و متکلمان مخصوصند عبارات موضوع خود چون عرض و جوهر و کل و جزو  
 و جسم و محدث و تجیز و تالی و آنچه بدین ماند پس این طایفه را  
 نیز الفاظ موضوع است هر کون و لعمرو سخن خود ما تا اندر طریقت خود بدان  
 تعریف کنند و آن را که خواهند مقصود خود دریابند و از آنکه خواهند بیروشانند  
 پس من بعضی از آن کلمات را بیانی مشروح بیاورم و فرق کنم میان هر دو



کلمه که مراد نشان اذان چه چیز باشد تا ترا و خوانندگان این کتاب را فایده تمام شود و مرا دعای نیک حاصل آید انشاء الله تعالی

### فمن ذلک الحال والوقت والفرق بینهما

وقت اندر میان این طایفه معروت است و مشایخ را اندرین سخن بسیار است و مراد من اثبات تحقیق است نه تطویل بیان پس وقت آن بود که بنده بدان از ماضی و مستقبل فارغ شود (ص ۵۱۰) چنانکه داری از حق بدل او پیوندد و سر دی را بدان مجتمع گرداند چنانکه انده کشف آن وقت نه از گذشته یاد آیدش و نه از تا آمده پس همه غلق را اندرین دست نرسد و نداند که سابق ما بر چه رفت و عاقبت بر چه خواهد جزو خداوندان وقت را که گویند علم ما مر عاقبت و سابق را ادراک نتواند کرد ما را اندر وقت با حق تعالی خوش است که اگر بغوا مشغول گردیم و یا اندیشه دی بر دل گزاییم از وقت محجوب شویم و حجاب پراگنده گی عظیم باشد پس هر چه دست بدان رسد اندیشه آن محال باشد چنانکه ابو سبید خزاز گوید رحمه الله علیه که وقت عزیز خود را جز بمریز نرین چیز ها مشغول کن و عزیز ترین چیزهای بنده شغل باشد بین الماضی و المستقبل و رسول گفت صلی الله علیه وسلم لی مع الله وقت لا یسعی ینه ملک مقرب و لا بنی مرسل مرا با خدای تعالی وقتی است که اندران وقت هرزه هزار عالم را بر دل من گذر نباشد و در چشم من خطر نه و اذان بود که چون شب سراج زینت ملک زمین و آسمان را بر دی عزمه کردند هیچ چیز باز ننگریست تا خداوند تعالی گفت مَا زَاغَ الْبَصَرُ دَمَا طَعْنُ زَانِحٍ عَزِيزٌ بود و عزیز را جز بمریز مشغول نکنند پس اذفات مومند دو وقت باشد یکی اندر حل فتنه و دیگر اندر حال و بهد یعنی یکی در عمل وصال و یکی در عمل

فراق و اندر هر دو وقت او مقصود باشد زانچه در وصل و فعلش بحق بود و در  
فصل فعلش بحق بود و اختیار و اکتساب دی اندران میان ثبات (ص ۵۱) نیاید م ۱۱۵  
تا او را وصفی بتوان کرد و چون دست اختیار بنده از روزگار وی بریده  
شود آنچه کند و بیند از وقت باشد و از جنید رضی الله عنه می آید  
که گفت درویشی را دیدم اندر بادیه در زیر میخانی نشسته اندر جای صعب  
و با مشقت گفتم ای برادر ترا چه چیز اینجا نشاند است بدین ساکنی اندین  
جای بدین صعبی گفت بدر آنکه مرا وقتی بود این جا ضایع شده است اکنون  
بدین جا نشسته و اندوه می گزارم گفتم چند گاه است تا این جای گفت  
دوازده سال است کون شیخ همتی در کاد من کند تا باشد که برادر خود  
برسم و وقت خود باز یابم جنید رضی الله عنه گفت من برفتم و حج کردم  
و او را دعا کردم اجابت شد و دی برادر خود برسد چون باز آمدم  
دی را یافتم همانجا نشسته گفتم ای جوان مرد کون وقت باز یافتی چرا  
اینجا جای فرا تر نشوی گفت اینجا شیخ های گاهی را لازمست کردم که  
محل وحشت بود و سرایه اینجا که گم کرده بودم را باشد که اکنون جائی  
ما که سرایه اینجا باز یافتم و محل انس من گشت بگذارم شیخ سلامت برود  
که خاک خوشنقش را با خاک این جایگاه برهم غواهم آمیخت تا بقیامت  
سر این خاک بر آمم که محل انس و سرور منست شعر

فصل امری یولی الجمیل محبت

و کل مکان انیت العز طیب

پس چیزی که حکم آن اندر تحت کسب آدمی نیاید تا بتکلف حاصل کند  
و به بازار ن فروشند تا جان بوض آن نصد و دی را اندر جلب و  
دفع آن اذات نمود هر دو طرف دی اندر رعایت آن تسادی بود و  
اختیار بنده اندر تحقیق آن باطل و شایع گفته اند الوقت سیف قاطع



از آنکه صفت شمشیر بریدن است و صفت وقت (ص ۵۱۲) نیز بریدن که وقت  
 پنج مستقبل و ماضی بود و آمده دی و فردا از دل محو کند پس  
 صحبت با شمشیر با خطر بود اما نلک و آتا هلاک یا ملک گرداند یا  
 هلاک گرداند اگر کسی هزار سال شمشیر را خدمت کند و کتف خود را حال  
 دی سازد اندر حال بریدن تمیز نکند میان گردن صاحب خود را زان غیر  
 دی از آنچه صفت دی قمر ست و با اختیار صاحب دی قمر دی از دی  
 زایل نشود و حل داردی بود بر وقت که او را مزین کند چنانکه روح  
 مر جسد را و لا محاله وقت بحال محتاج باشد که صفای وقت بحال باشد  
 و قیامش بدان پس چون صاحب وقت صاحب حال شود تغییر از دی منقطع  
 شود و اندر روزگار خود مستقیم که با وقت بی حال نوال روا باشد  
 چون حال بدو پیوست جسد روزگارش وقت گردد و نوال بران روا نباشد و  
 آنچه آمد و شد نماید از کون و نعوذ بود چنانکه پیش ازین مر صاحب وقت  
 را نازل وقت بود و ممکن غفلت کون نازل حال باشد و ممکن وقت  
 از آنچه بر صاحب وقت غفلت روا بود و بر صاحب حال غفلت روا نباشد  
 و گفته اند که الحال سکون اللسان فی قنون البیان مر زبان صاحب حال از  
 بیان حاش ساکت بود و معاشق تحقیق حاش ناطق و ازان بود که آن پیر  
 گفت منی الله عن السؤال عن الحال بحال عبارت از حال حال باشد از آنچه  
 حال قفا نقل بود و استاد ابو علی ذائق رحمه الله علیه گوید که اندر  
 دنیا یا در عقبی یا سرور و یا شور نصیب وقت است آن بود (ص ۵۱۳)  
 که اندمانی و باز حال چنین نباشد که آن داردی است از حق بنده  
 چون بیابید این جلد را از دل نفی کند چنانکه بنوب پیغامبر علیه السلام  
 صاحب وقت بود گاه از فراق اندر فراق چشم سفید می کرد و گاه از  
 وصال اندر وصال مینا شد گاه از موی چون موی شد و گاه از ناله

چون نال شدی و گاه از مدح چون روح بودی و گاه از سرور چون  
 سرور و ابراهیم علیه السلام صاحب حال بود نه فراق می دید تا خوردن  
 بودی و نه وصال تا سرور شدی متاده و ماه و آفتاب جمله بدو  
 حال وی می کردند و وی اندر رویت از جمله فارغ تا هر چه  
 نگریستی هر حق را دیدی و می گفتی لَا أُحِبُّ الْآخِرِينَ پس گاه عالم مجسم  
 صاحب دقت شود از آنچه اندر مشاهدت غیبت بود و از فتنه حبیب دشت  
 محل وحشت بود و گاه بخرمی دشت چون جهان باشد اندر نیم مشاهدت که  
 هر زمان از حق بدو نفع بود و بشارتی و باز اگر صاحب حال را  
 حجاب عا باشد یا کشف نعمت جمله بر وی یکسان باشد که وی پیوسته  
 اندر محل میان باشد پس حال صفت مراد بود و وقت درجه مرتبه یکی  
 در راحت دقت با خود بود و یکی در فزع حال با حق و یکی در است  
 وقت در غمت نشان دما بین المنزلیین

### وَمِنْ ذَلِكَ الْمَقَامِ الْتَّكْوِينُ وَالْفَرْقُ بَيْنَهُمَا

مقام بجا است از اقامت طلب بر ادای حقوق و مطلوب بشدت اجتماع  
 و صفت نیست وی هر هر یکی را در میان حق تعالی مقامی است (ص ۵۱۴) ص ۵۱۴  
 که اندر ابتدای طلب شان را سبب آن بوده است و هر چند که طالب  
 از هر مقام بهره یابد و بر هر یکی گذری کند قرائش بر یکی اذان جمله  
 باشد از آنچه مقام و ارادات از ترکیب و جبلت باشد و روش و معالمت  
 چنانکه خداوند تعالی ما را خبر داد از قول مقدس گفت وَ مَا مَنَّا إِلَّا لَهُ  
 مَقَامٌ مَّعْلُومٌ پس مقام آدم علیه السلام توبه بود و اذان نوح علیه السلام زهد  
 و اذان ابراهیم علیه السلام تسلیم و اذان موسی علیه السلام انابت و اذان  
 داود علیه السلام حزن و اذان عیسی علیه السلام رجا و اذان یحیی علیه السلام



خوف و اذان پینمبر ما علیه الصلوة و السلام ذکر هر چند که هر یک را اندر هر  
 محل ثمری بود آخر رجوع نشان باز بدان مقام اصلی خود بودی و من اندر  
 منصب حارثیان طری از مقامات بیان کرده ام و میان حال و مقام فرقی کرده  
 ام اما این جا ازین چاره نیست و بدانکه راه خدای بر سه قسم  
 است یکی حال و دیگر مقام و سیوم تمکین و خداوند عز و جل همه  
 انبیا را از برای بیان کردن راه خود فرستاده تا حکم مقامات را بیان  
 کنند و صد و بیست و چهار هزار دانه پینمبران صلوات الله علیه امین آمدند  
 با صد و بیست و چهار هزار دانه مقام و با آمدن پینمبر ما علیه السلام  
 اهل هر مقامی را حالی پدیدار آمد و بدان جای پیوست که کسب خلق  
 اذان منقطع بود تا دین تمام شد بر خلق و نعمت بغایت رسید تا  
 خداوند گفت عز و جل الْيَوْمَ اكْمَلْتُ لَكُمْ دِينَكُمْ وَ اَنْتُمْ رَضِیْتُمْ ۱۵۱۵ عَلَیْكُمْ  
 رِغْمَتِي وَ رَضِیْتُ لَكُمْ الْاِسْلَامَ دین آن گاه تمکین متکلمان پدیدار آمد و اگر  
 خواهم که احوال جمله بر شمرم و مقامات شرح دهم از مراد باز مانم  
 اما تمکین عبارت است از اقامت محققان اندر محل کمال و درجه اعلی  
 پس اهل مقامات را از مقامات گذر ممکن بود و از تمکین گذر محال  
 باشد از آنچه مقام درجه متدیان است و تمکین تزار گاه منتقیان از  
 بدایت بنهایت گذر باشد و از نهایت گذشتن روی ندارد از آنچه  
 منازل راه باشد و تمکین تزار اندر پیشگاه و دوستان حق اندر راه غایب  
 باشد و اندر منازل بیگانه سر ایشان در حضرت بود و در حضرت آلت  
 آفت و ادوات غیبت و علت و اندر جاہلیت شعرا مر ممدوحان خود  
 را مدح و محاملت کردند و تا چند گاه بر نیامی شعر را ادا نکردندی  
 چنانکه چون شاعری بمرکز ممدوحی بر رسیدی شمشیری بکشیدی و پای ستور  
 بند شقی و شمشیر بشکستی و مراد اذان آن بودی که مرا ستوری بدان

می بایست تا مسافت حضرت تو بدان بنوردم و شمشیر بدان تا حدودان خود را  
 که مرا از خدمت تو مانع گردند از خود باز دارم اکنون که بتو رسیدم آلت  
 مسافت بچه کار آید هنوز را بکنتم که رجوع از تو روا ندارم شمشیر بشکستم  
 که قطع از درگاه تو بر دل نگام و چون چند روز بر آمدی آن گاه  
 شعر بر خواندی و حق تعالی موسی را صلوات الله علیه همین فرمود که  
 چون بقطع منازل و گذاشتن مقامات محل تنگی رسیدی ابواب در ۵۱۴ تلویح از تو  
 ساقط شد حق تعالی فرمودش فَأَخْلَعُ نَعْلَيْكَ وَ أَلْقِ عَصَاكَ نعلین از پای بیرون  
 کن و عصا بپاش که آن آلت مسافت است اندر حضرت وصلت و حشمت  
 آلت مسافت محال باشد پس ابتدای دوستی طلب کردن بود و احتیای قرار  
 گرفتن آب تا اندر رود باشد روان بود چون بدبیا رسد قرار گیرد و  
 چون قرار بگرفت طعم بگرداند تا هر که را آب باید بصحت وی میل  
 نکند و بصحت وی آن کس میل کند که در او جواهر باید تا تبرک  
 جان بگوید و شعله طلب بر پای بندد و نگویند بدبیا فرو شود تا جواهر  
 عریض و در میگون وی بدست آرد یا جان عریض خود خا کند و یکی گوید  
 از مشایخ رحمهم الله انگین رفیع تلویح تنگی رفیع تلویح است و تلویح هم  
 از عبارات این طایفه است چون حال و مقام و با یکدیگر بمعنی نزدیک  
 اند و مراد از آن تلویح تغییر و گشتن از حال بحال خواهند و مراد ازین  
 کلمه آنست که ممکن متردد نباشد و رخت یکسو بحضرت برده باشد و  
 اندیشه غیر از دل ستوده نه ممانتی رود بود که حکم ظاهرش بدل کند و  
 نه حالی باشد که حکم باطنش متغیر گرداند چنانکه موسی صلوات الله علیه و علی  
 بنیفا متلون بود حق تعالی یک نظر که بطور تجلی کرد هوش از وی بشد  
 چنانکه خدای عز و جل گفت وَ خَرَّ مُوسَى صَعِقًا و رسول صلی الله علیه و سلم  
 ممکن از کلمه تا نقاب تو بین در عین تجلی بود از حال شکست و متغیر



ص ۵۱۷  
نه شد و این درجت اعلی بود و الله اعلم پس تمکین در دو گونه باشد یکی آنکه نسبت آن بشاهد (ص ۵۱۷) حق باشد و یکی آنکه اضافت آن بشاهد خود باشد آن را که نسبت تمکین وی بشاهد خود بود و باقی الصفة باشد و آن را که حواله بشاهد حق بود فانی الصفة باشد و مر فانی الصفة را محو و سحر و محن و فتا و بقا و وجود و عدم درست نیاید از آنچه اقامت این اوصاف را موصوف باید و چون موصوف مستغرق باشد و حکم اقامت وصف از وی ساقط بود و اندرین معنی سخن بسیار است و من برین اختصار کردم و با الله التوفیق

### ومن ذلك المحاضرة والمكاشفة والفرق بينهما

ص ۵۱۸  
بدانکه محاضرة بر حضور دل افتد اندر لطایف بیان و مکاشفه بر حضور تخیل سر افتد اندر حقیقه بیان پس محاضرة اندر شواهد آیات باشد و مکاشفه اندر شواهد مشاهدات و علامت محاضرة دوام تفکر باشد اندر رویت آیت و علامت مکاشفه دوام تخیل اندر کنه عظمت فرق میان آنکه اندر افعال تفکر شود و تفکر اندر مبهان آنکه اندر جلال متخیل بود که ازین دو یکی ردیف قلت بود و دیگر قرین محبت ندیدی که چون خیال صلوات الله علی نبینا و علیه و سلم اندر ملکوت آسمان ها نگاه کرد و اندر حقیقت وجود آن سهام و تفکر کرد دلش بدان مکه حاضر شد بر رویت فعل طالب فاعل گشت تا حضور وی فعل را نیز دلیل فاعل گردانید تا در کمال معرفت گفت إِنْزِلْ وَجَّعْتُ رُجْحِي لِلَّذِي فَطَرَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ حَقِيقًا وَجَلِيبُ را چون ملکوت بردند چشم (ص ۵۱۸) از رویت کل فرا کرد فعل ندید و خلق ندید و خود را هم ندید تا بفاعل مکاشف شد پس اندر کشف شوق بر شوق بیفزود و تعلقش بر تعلق زیاده شد

طلب رؤیت کرد رؤیت روی نبود رای قربت کرد قربت ممکن نشد  
و قصد وصلت کرد وصلت صورت نیست هر چند که بر دل حکم  
تغزیه دوست ظاهر تر شد شوق زیادت تر شد نه روی اعراض بود  
و نه امکان اقبال متمیز شد پس اینجا که غلت بود کفر نمود  
و اینجا که محبت بود وصلت شرک آمد و هجرت سرایه شد از آنچه در  
غلت حیرة اندر هستی بود و آن شرک باشد و در محبت هجرت اندر  
چوگی و این توجید باشد و ازین معنی بود که پیوسته شبلی گفتی رحمة الله علیه  
یا دلیل المتحیرین نرادنی تعجیل از آنچه زیادتی تخییر اندر مشاهدت زیادتی  
درج باشد و اندرین معنی گویند و اندر حکایات مشهور است که چون ابو  
مبید خراز رحمة الله علیه با ابراهیم سعد علوی رحمة الله علیه در لب دریا آن  
دوست خدای را بدیدند پرسیدند از وی که راه به حق چه چیز است  
گفت راه بحق دو است یکی راه عوام و دیگر راه خواص گفتند که این  
را شرح کن گفت راه عوام آنست که تو برانی که بعلتی قبول کنی  
و بعلتی رد کنی و راه خواص آنکه ایشان معلل علت بینند نه علت و  
حقیقت این حکایات بشرح گذشته است و مراد جو این نیست و باشد  
المتوفیق

### ومن ذلک لقیض والبسط والفرق بینهما

بدانکه قبض و بسط دو اجالت اند از اعلی که تکلف بر بنده ازان (ص ۵۱۹) ص ۵۱۹  
ساقط است چنانکه آدنش بکسی نباشد و رفتش بکسی نه بود خداوند  
گفت عَزَّ و جَلَّ و اللهُ یَقِیضُ و یَبْسُطُ پس قبض عبارت است از  
قبض قلوب اندر حالت حجاب و بسط عبارت است از بسط قلوب اندر  
حالت کشف و این هر دو از حق است بی تکلف بنده و قبض اندر روزگار



عارفان چون فوت باشد اندر مدزگار مریدان و بسط اندر مدزگار اهل معرفت  
 چون رجا باشد اندر مدزگار مریدان بقول این گوده که قبض و بسط را  
 برین معنی محل کنند و از مشایخ گروهی برانند که تربیت قبض رفیع تر است  
 از تربیت بسط مردود معنی را یکی آنکه ذکرش مقدم است اندر کتاب  
 و دیگر آنکه اندر قبض گدازش و قهر است و اندر بسط نوازش و لطف  
 است لا محاله گدازش بشریت و قهر نفس فاضل تر باشد از پرورش و لطف  
 از انچه آن عجاب اعظم است و گروهی برانند که تربیت بسط رفیع تر است  
 از تربیت قبض از آنکه تقدیم ذکر قبض اندر کتاب علامت تقدیم فعل  
 بسط است از انچه اندر عرف و عادت عرب آن است که اندر ذکر  
 مقدم دانند چیزی را که اندر فضل مؤخر بود چنانکه خداوند گفت عَزَّ  
 وَجَلَّ قِمْتُهُمْ ظَالِمٌ لِّنَفْسِهِ ذَرِمْنَهُمْ مُّقْتَصِدٌ وَ مِنْهُمْ سَابِقٌ بِالْخَيْرَاتِ و نیز  
 گفت إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ التَّوَّابِينَ وَ يُحِبُّ الْمُتَصَدِّقِينَ و نیز گفت يَا مَوْحِدُ  
 اقْنُتِي لِرَبِّكِ وَ اسْجُدِي وَ ارْكَعِي مَعَ الرَّاكِعِينَ و نیز اندر بسط سرور  
 است ص ۱۵۲۰ و اندر قبض ثبور و سرور عارفان جز در وصل معرفت  
 نباشد و ثبور شان جز در فصل مقصود نه پس قرار اندر محل وصل بمختار  
 از قرار اندر محل فراق و شیخ من گفتی رحمة الله علیه که قبض و  
 بسط هر دو معنی است که از حق بنده پیوند که چون آن معنی بر دل  
 نشان کند یا سر بدان سرور شود و نفس مقهور یا سر  
 مقهور شود و نفس سرور اندر قبض سر یکی بسط نفس وی باشد  
 و اندر بسط سر دیگری قبض نفس دی بود و آنکه اذنان معنی بحر  
 این عبارت کنند تبخیر انفاس باشد و اذنان بود که با بزرگ گفت  
 رحمة الله علیه قبض القلوب فی بسط النفوس و بسط القلوب فی قبض  
 النفوس پس نفس مقبوض از خلل محفوظ باشد و سر مبسوط از زلل مضبوط

از آنچه اندر دوستی غیرت مذموب است و قبض علامت غیرت حق تعالی باشد  
 دوست را با دوست معاشرت شرط است و بسط علامت معاشرت باشد و اند  
 آزار مروت است که تا میخی بود نهند و تا میخی بود نگریت از آنچه  
 میخی منقبض بود و میخی منبسط چون فرا بیکدیگر رسیدندی میخی گفتی یا  
 میسی اینم شدی از قلیعت میسی گفتی یا میخی زوید شدی از رحمت  
 پس در گریستن تو حکم ازلی را بگرداند و نه خنده من قضا کرده را  
 باز گرداند پس لا قبض و لا بسط و لا طمس و لا انس و لا هو  
 و لا صحو و لا حق و لا عجز و لا جحد الا من الله جز آن نباشد  
 که مرده است

### ومن ذلک الانس والهیبة والفرق بینهما

بلان اسدک الله که هیبت و انس را دو حالت در ۱۵۲۱ اند احوال ص ۵۲۱  
 صاعیک طریقت و آن است که چون حق تعالی بدل بنده تجلی کند بنامه  
 جلال نعیب دی اندران هیبت بود و باز چون بدل بنده تجلی کند  
 بنامه جمال نعیب دی اندران انس باشد تا اهل هیبت از جلالش بر  
 تعب باشند و اهل انس از جمالش بر طرب پس فرق بود میان دلی که  
 از جلالش اندر آتش دوستی سوزان بود و ازان دلی که از جمالش افدند  
 مشاهده فروزان بود پس گویی از مشایخ گفته اند که هیبت درجه عارفان  
 است و انس درجه مریدان از آنچه هر کرا اندر حضرت حق تنزیه اومانش قدم  
 تمام تر بود هیبت را بر دیش سلطانی بیشتر بود و از انس طبعش نفوذ  
 تر از آنچه انس با نفس باشد و چون مجانت و مشاکلت بنده را  
 با حق مستقیم باشد انس با دی صورت بگیرد و از دی بطن نیز انس  
 محال باشد و اگر انس ممکن شود با ذکر وی ممکن شود ذکر وی غیر



دی باشد از آنچه آن از صفت بنده باشد و آرام با غیر اند محبت کذب  
و دومی و پنداشت بود و باز هیبت از مشاهده عظمت باشد و عظمت  
صفت حق بود بسیار فرق باشد میان بنده که کارش از خود بخود باشد  
و میان بنده که کارش از قنای خود بقنای حق بود و از شیخ شبلی  
رحمة الله علیه حکایت آمد که گفت من چندین گاه پنداشتم که طلب الله  
محبت حق می کنم و انس با مشاهده دی می گم کنون دانستم که  
انس بر با جنس نباشد و باز گروهی گفتند که هیبت قرینه فراق و  
عقوبت بود و انس نتیجه وصل و رحمت باید تا دوستان (ص ۵۲۲)  
از اخوات هیبت محفوظ باشد و با انس قرین که لا محاله انس محبت  
اقتضا کند و چنانکه محبت را همانست محال است مر انس را هم  
عال باشد و شیخ من گفتی رحمة الله علیه عجب دارم از آنکه گوید  
انس با حق تعالی ممکن نشود از آنکه گفته است و إِذَا سَأَلَكَ عِبَادِي  
عَنِّي فَإِنِّي قَرِيبٌ - يَا عِبَادِيَ لَا حُوفٌ عَلَيْكُمُ الْيَوْمَ وَلَا أُنْثَمُ الْعَذَابُونَ  
و لا محاله چون بنده این فضل بیند او را ت گیرد و چون دوست  
گرفت انس گیرد از آنچه از دوست هیبت بیگانی بود و انس بیگانی و  
صفت آدمی نیست که با منعم انس گیرد و از حق با چندین نعمت  
و ما را بود معرفت محال باشد که ما حدیث هیبت بکنیم و من  
که علی بن عثمان الهلایی ام که هر دو گروه اندرین معیوب اند  
با اختلاف شان از آنچه سلطان هیبت با نفس باشد و هوای آن و  
فا گردانیدن بشریت اذن و سلطان انس با سر بود و پروردن معرفت  
در سر پس حق تعالی بتجلی جلال نفس دوستان را فانی کند و بتجلی  
جمال سر شان را باقی گرداند پس آنکه اهل فنا بودند هیبت را مقدم  
گفتند و آنکه ارباب بقا بودند انس را تفضیل نهادند و پیش ازین باب

اندر فنا و بقا شرح آن داده شده

### ومن ذلک القمەر واللفظ والفرق بینهما

این دو عبارتست مر این طایفه را که اندر روزگار خود بیان کنند و مرادشان از قمر تأیید حق باشد بقا کردن مرادها و باز داشتن نفس از آوردن حاجی آنکه ایشان را اندران مراد باشد و مراد از لفظ تأیید حق باشد بقای سر و دوام مشاهده در ۱۵۲۳ و قرار حال اندر درجه ۵۲۳ ص

استقامت تا حدی که گروهی گفته اند که کرامت از حق تعالی حصول مرادست و این اهل لطف بودند و گروهی گفته اند که کرامت آنست که حق تعالی بنده را بمراد خود از مراد وی باند دارد و به بی مرادش مقصور گرداند چنانکه اگر بدربار شود در حال تشکی دربار نشود گویند اندر بنده دو درویش بودند از قشمان قرا یکی صاحب قمر و یکی صاحب لطف و پیوسته با یکدیگر بنهار بودند و هر یکی مر روزگار خود را مزیت نهادی بر روزگار صاحب خود یکی می گفتی لطف از حق بنده اثرش ایشان است از آنچه گفته است الله لطیف بعباد و دیگری گفتی قمر از حق بنده اکل ایشان است از آنچه گفته است و هو الغاهر فوق عباده و این سخن همان ایشان دراز شد تا وقتی این صاحب لطف قصد که کرد و بادی فرو شد و بکمر رسید سالها خبر دی کس نیافت تا وقتی یکی از که بنهاد ای آمد او را دید بر سر راه باده گفت ای او چون بران شوی آن رفیق مرا اندر کرخ بگوی که اگر خواهی تا بادی را با مشقت آن چون کرخ بنده بینی با عجایب آن گویند که این که بادی اندر حق من چون کرخ بنده است همین که این درویش بکرخ بنده رسید وی را بید و پیغام گوارد رفیق او گفت چون باز گروهی او را بگوی که اندران شرفی نباشد که بادی با مشقت



ما اندر حق تو چون کرخ بغداد گرداند تا از درگاه مگریزی شرف درین باشد  
 که کرخ بغداد را با نعمت و انجمن آن اندر حق ما بادی گردانید (ص ۵۲۳)  
 با مشقت و ما اندران ختم باشیم و از تنبلی می آید که گفت اندر  
 مناجات خود ای بار خدایا اگر آسمان را طوق من گردانی و زمین را  
 پای بند من گردانی و عالم را جمله بخون من نشسته گردانی می از  
 تو بدو گردم و شیخ من گفتی که سالی مر اوایا خداوند را اجتماعی  
 بود اندران میان بادی و پیر من حصری رحمة الله علیه مرا با خود آنها  
 بود گردمی را دیدم هر یک بر تختی می آمدند و گردمی را بر  
 تختی می نمودند و گردمی می پریدند و هر یک می آمدند این جنس  
 حصری رحمة الله علیه بیشان التفات نکرد تا جوانی دیدم که می آمد  
 علیل گشته و عصای شکسته و پای از کار بسته سر برهنه و اندام  
 سوخته و ضعیف و نحیف شده بدون پدیدار آمد حصری بر بخت و  
 و پیش باز شد و دی را بدرجه بلند بنشاند من متعجب شدم  
 از پس آن از شیخ پرسیدم گفت او دلی است از اولای خداوند  
 که متابع ولایت نیست که ولایت خود متابع دی ست و کلمات هیچ  
 التفات نکند و در جمله آنچه با خود را اختیار کنیم بلای ما بود و من  
 جز آن نخواهم که حق مرا اندران آفت نگاه دارد و از شتر نسیم باز  
 رها کند اگر مرا اندر قعر دارد تنقی لطف نکنم و اگر اندر لطم دارد  
 ارادت قهرم نباشد که ما را بر اختیار دی اختیار نیست

### ومن ذلک النقی والاثبات والفرق بینهما

مناجی این طریقت ربی الله عنهم هو صفت آدمیت را باثبات تمایز حق  
 تعالی نفی و اثبات خوانده اند و بنفی نفی صفت بشریت خوانده اند و

ص ۵۲۵

باثبات اثبات سلطان حقیقت ازانچه مو ذهاب کل بود و نفی کل جز (ص ۵۲۵)  
 بر صفات نیکم ازانچه بر ذات در حال بقای یکت نفی صورت بگیرد  
 پس باید که تا نفی صفات مذموم باشد باثبات خصال محموده یعنی نفی دوی  
 بود اندر دوستی حق تعالی باثبات معنی ازانچه دوی از ریوانات نفس  
 باشد و اندر جریان طاعت ایشان چون بکم اوصاف منظور سلطان حق  
 گردد گویند که نفی صفات بشریت است باثبات بقای حق و اندرین  
 معنی پیش ازین اند باب فقر و مفوت و فساد بقا ضمن رفته است  
 و بران اختصار کردم و نیز گویند که مراد بدین نفی اختیار بنده باشد  
 باثبات اختیار حق و ازان بود که آن موافق گفت اختیار الحق باشد  
 مع علمه خیر من اختیار عبده لنفسه مع جعله بریده ازانچه دوستی  
 نفی اختیار محبت باشد باثبات اختیار محبوب و این مقرر است بنویک هم  
 و اندر حکایات یافتیم که درویشی اندر دریای عراق غرق می شد یکی گفت  
 ای انی خواهی تا بری گفت نه گفت پس خواهی تا غرق شوی گفت  
 نه گفت عجب کاری نه هلاک اختیار کنی و نه نجات گفت مرا با اختیار  
 چه کار باشد که من اختیار کنیم اختیار من آنست که حق مرا اختیار کند  
 و مشایخ گفته که کترین درجه اندر دوستی نفی اختیار خود است پس اختیار  
 حق ازلی است نفی آن ممکن نگردد و اختیار بنده عرضی بود نفی بدین روا  
 بود باید تا دوست اختیار عرضی را به زیر پای آورد تا اختیار ازلی بقا یابد  
 چنانکه موسی علیه السلام چون بر کوه منبسط شد تا از حق تمتی رویت کرد  
 و اثبات اختیار خود کردید ما حق گفت زب آهائی حق گفت کن شکر کنی  
 گفت یا خدا یا دیار حق و من مستحق منع آن رس ۱۵۲۶ چرا فزین آمد ص ۵۲۶  
 که دیار حق است آا اختیار اندر دوستی باطل است و اندرین معنی سخن  
 بسیار آید آا مراد من پیش ازین نه بود تا بدانی که مقصود دوم ازین



جاءت چه چیز است و با الله التوفیق و ازین جمله ذکر جمع و تفرقه و ثبات  
و بقا و غیبت و حضور گذشته است اندر مذاهب متفقۀ آنها که ذکر  
مسموم و سکر و اشکال است این معانی آنها باید طلبید از آنچه های بیان  
جمله این ها بود اما بحکم لابد آن جا بیاد مردم تا مذنب هر کسی بدان  
مشرح شود

### ومن ذلك المسامرة والمحادثة والفرق بينهما

این دو عبارت است از دو حال از احوال کاملان طریقت حق و حقیقت  
و آن حدیث ستر باشد مقرون بکوت زبان یعنی محادثة و حقیقت مسامره  
دوام ارتباط بود بیکان ستر بظاهر معنی بدانکه مسامره دقتی بود بنده را  
با حق بشب و محادثة دقتی بود بر روز که اندران سوال و جواب بود  
ظاهری و باطنی و ازان است که مناجات شب را مسامره خوانند و دعوات  
بعد از نماز محادثة پس حال روز مبینی بود بر کشف و ازان شب مبینی بود  
ستر و اندر دوستی مسامره کامل تر بود از محادثة و تعلق مسامره بحال  
پیغمبر است صلی الله علیه و سلم پس چون حق تعالی خواست تا وی را  
دقتی باشد باری جبرئیل را علیه السلام یا براق به نزدیک وی فرستاد تا وی  
را بشب از کتف بقباب قسین رسانید و با حق را از گفت و از وی  
سخن بشنید و چون بنمایید رسید زبانش اندر کشف جمال لال گشت  
و دلش اندر کتف عظمت (ص ۵۲۷) متعیر و طش از ادراک باز ماند  
و زبانش از جوارات عاجز شد گفت لا احمی شعله علیک و تعلق محادثة  
بحال موسی است که چون وی خواست تا وی را با حق دقتی باشد وی  
را از پس چهل روز از دهره و اختار بر روز بطور آمد و سخن خداوند  
تعالی شنید تا منبسط شد و سوال رویت کرد و از مراد باز ماند و معش

از وی باشد چون مجوش باز آمد گفت تَبَيَّنْتُ إِلَيْكَ ۲۰ زَن ظاهر شد میان آنکه  
آورده باشد مُهَمَّاتُ الدُّعَى اَسْمَاءُ يَسْتَوِي و میان آنکه آورده باشد وَ لَمَّا جَاءَهُ مُوسَى  
بِثَبَاتِنَا پس شب وقت خلوت دوستان بود و زود وقت خدمت بندگان و لا محاله  
چون بنده از حد محدود آمده گذرد و او را زجر کند باز دوست را مدد نباشد  
تا آنکه گذشتن آن مستوجب طاعت شود که هر چه دوست کند جز پسندیده  
دوست نباشد

### دین ذلک علم الیقین دین الیقین و حق الیقین الفرق بین ها

بدانکه حکم اصول این جمده عبارات از علم بود و علم بی یقین و صحت بنا  
معلوم خود علم نباشد و چون علم محاصل آمد فجب اندران چون مین باشد اذانچه  
فردا مومنانی که امر حق را نه بینند هم بدین صفت بینند که امروزش می دانند  
و اگر به غلات آن بینند یا رؤیت معصع نباشد فردا و یا علم درست نیاید  
امروز این مرد در غلات ترجید باشد اذانچه امروز علم غلق بود درست  
باشد و فردا رؤیت نشان درست پس علم یقین چون مین یقین باشد و حق  
یقین چون علم یقین و بعضی گفته اند (ص ۵۲۸) که مین یقین استغراق علم  
بود در رؤیت و آن محال است اذانچه رؤیت مر حصول علم را ملحق است  
چون سماع و مانند این چون استغراق علم اندر سماع محال بود اندر رؤیت نیز  
محال بود پس مراد این طایفه بطلان یقین علم معالقات دنیا است و احکام و  
ادامه و از مین یقین علم محال نزع و وقت بیرون رفتن از دنیا و از  
حق یقین علم بکشف رؤیت اندر بمشقت و کیفیت احوال آن معاینه پس  
علم یقین درجه طاعت حکم استقامت نشان بر احکام امد و مین یقین  
منظم عارفان است حکم استعداد نشان مرگ را و حق یقین فلکاه و دستان  
است حکم اعراض نشان از کل موجودات پس علم یقین نمابعدت بود



و بین یقین بمرات و حق یقین مشاهدت بود و این یکی مایه ست  
و از دیگر غایق و بیوم غامض الخاص

### ومن ذلک العلم والمعرفة والفرق بیستهما

علمای اصول فرق نکرده اند میان علم و معرفت و هر دو را یکی گفته  
اند بجز آنکه گفته اند شاید که حق را عالم خوانند و نشاید که عارف  
خوانند مردم ترفیق را اما مشایخ این طریقت رضی الله عنهم علمی را  
که مقرون معارف و حال باشد و عالم آن عبارت از حال خود که آن  
را معرفت خوانند و هر عالم آن را عارف و هر علمی را که از معنی  
مجرد بود و از معاملات خالی آن را علم خوانند و هر عالم آن را عالم  
پس آنکه بمنی چیزی و حقیقت آن عالم بود و عارف خوانند و آنکه عبارت  
مجرد و حفظ آن بی حفظ معنیش عالم بود او را عالم خوانند و ازان معنی  
است که چون (ص ۵۲۹) خواهند این طایفه بر اقران خود افتخار کنند و  
را دانستند خوانند و هر حوائج را این منکر آید و مراد شان نه نکوش دی  
است بمحصول علم بلکه مراد شان نکوش دی است بزرگ معاملات لان السالعه  
قائم بنقصه و العارف قائم برتبه و اندرین معنی سخن رفته است اندر کشف  
حجاب المعرفة و این ها این مقدار کفایت باشد

ص ۵۲۹

### ومن ذلک التشریع والحقیقة والفرق بینهما

این دو عبارت ست مری قوم را که یکی از صحت حال ظاهر کنند  
و یکی از اقامت حال باطن و دو گروه اندرین معنی بخلطه یکی علمای ظاهر  
که گویند فرق نکنیم از آنچه شریعت خود حقیقت است و حقیقت شریعت و  
یک گروه از محدث که قیام هر یک ازین بی دیگری روا دارند و

گیرند که چون حال حقیقت کشف گشت شریعت بر نبرد و این معنی قرامطه  
 است و اذان ثبوت و اذان موسسان ایشان و دلیل بر آنکه شریعت ائمه  
 حکم از حقیقت جدا است آنکه تصدیق از قول جدا است ائمه ایمان و  
 دلیل بر آنکه ائمه اصل یکی است آنکه تصدیق بی قول ایمان باشد و قول  
 بی تصدیق گردش نه و زرق ظاهر است میان قول و تصدیق پس حقیقت  
 عبارت است از معنی که نسخ بران روا باشد و از عهد کوم تا قنای عالم  
 حکم آن متناهی بود چون معرفت یحیی و صحت مامت خود بخصوص نیست  
 و شریعت عبارت است از معنی که نسخ و تبدیل بران روا بود و چون  
 احکام و امار پس شریعت فعل بنده بود و حقیقت داشت خداوند ص ۵۳۰  
 و حفظ و عصمت دی پس اقامت شریعت بی وجود حفظ حقیقت محال  
 باشد و اقامت حقیقت بی شریعت هم محال و مثال این بهمان شخصی  
 باشد زنده بجان چون جان از دی جدا شود آن شخص مرداری شود  
 و جان چون بادی که قیمت شان مفارقت یکدیگر است هم چنین شریعت بی حقیقت  
 ریائی بود و حقیقت بی شریعت نقای و خداوند تعالی گفت وَ الْذِّينَ جَاهِدُوا  
 بَيْنَنَا وَتَهْدِيَهُمْ سُبُلَنَا مجاهده شریعت آمد و هدایت حقیقت آن یکی حفظ  
 بنده باشد هر احکام ظاهر را بر خود و آن دیگر حفظ حق بود هر  
 احوال باطن را بر بنده پس شریعت از مکاسب بود و حقیقت از  
 مواهب نوع آخر این حدود عباراتی است که استعارت پذیرد ائمه کلام  
 ایشان و تفصیل و شرح حکم آن مشکل تر شود و من بر اختصار بیان  
 این نوع بحکم الله الله تعالی الحق مراد شان از حق خداوند باشد  
 جل و علی از آنچه این نامی است از نام صای حق چنانکه گفت ذَلِكَ  
 بِأَنَّ اللَّهَ هُوَ الْحَقُّ الْحَقِيقَةُ مراد شان باین لفظ اقامت بنده باشد ائمه  
 محل وصل خداوند و وقوف ستر دی بر محل تنزیه الخطوات آنچه بر دل



گردد از احکام تفریق الوطانت آنچه در متر متوکل بود از معانی الهی الطمس نفی  
 معنی باشد که اثر آن مانند الرمس نفی معنی باشد با اثر آن از دل العلائق  
 ابایی که طالبان تعلق بدان کنند و از مراد باز مانند الوساظ ابایی که بتعلق  
 گردن (ص ۵۳۱) آن مراد رهند الزفائد زیاده افوار باشد الفوائد ادراک سر مر  
 لایه خود را الملبأ اعتماد دل بمحصول مراد آن المتبأ غلام یافتن دل از غفل  
 آفت العسکنة استزراق ادمان آودیت بکلیت اللوامع اثبات مراد با وجود نفی آن  
 اللوامع اعتماد نور بر دل با بقای فایده آن الطوالع طلوع افوار مهارت بر دل  
 الطوبسق دادوی بدل بشارت یا بزربر اندر مناجات شب اللطيفة اشارتی از دقایق  
 حال السر نمغتن احوال دوستی النجوى نمغتن آفات از اطلاع غیر الاشارة اجمال غیر  
 از مراد بی جبارت زبان الایعلم تویض خطاب بی اشارت و عبارت الواسد ملول  
 معانی بدل الانتباه زوال غفلت از دل الاشتباه اشکال حال اندر دو طرف  
 حکم حق و باطل التماس دعال تردد از حقیقت حال الانزعاج تحریک دل بود  
 اندر حال وجه ایتست معنی بعضی از الفاظ ایشان بر اختصار نوع آخر این حدود  
 الفاظی است که اندر توجید حق تعالی استعمال کنند و اندر بیان اعتقاد شان  
 اندر خلائق بی استصابت و آن جمله یکی تخت العالم جبارت ست از مخلوقات  
 خداوند تعالی و گویند که هزده هزار عالم و پنجاه هزار عالم و فلاسف گویند  
 دو عالم یکی عالم علوی و دیگر سفلی و علای اصول گویند از عرش تا ثری  
 هر چه هست عالم ست و در جمیع عالم اجتماع مختلفات بود و اهل این  
 طریقت نیز عالم ارواح و عالم نفوس گویند و مراد شان نه آن بود که مراد  
 فلاسف است (ص ۵۳۲) که مراد شان بدان اجتماع ارواح و نفوس باشد  
 المحدث متأخر اندر وجود یعنی نبوده و پس بوده القدیم سابق اندر وجود  
 و همیشه آنکه هستی وی سابق بود بر همه هستی ها را و این بجز  
 خداوند تعالی نیست اذلال آنچه مر آن را اول نیست اکید آنچه مر آنرا

ص ۵۳۱

ص ۵۳۲

آخر نیست الذات متی چیز و حقیقت آن الصفة آنکه نعت به پذیرد ازانچه نمود  
تایم نیست الاسم غیر مستی التسمية خبر از مستی التی آنکه عدم منفی  
اتقنا کند الاثبات آنکه وجود مثبت اتقنا کند الشیطان آنکه وجود یکی دیگری  
ردا بود الضد آنکه ردا نمود وجود یکی با بقای وجود دیگر امر یک حال  
الیقین آنکه وجود هر یک بقای دیگری ردا بود الجوهر اصل چیزی آنکه نمود تأیید بود  
العرض آنکه بجزء تأیید بود الجسم آنکه مؤلف بود از اجزای پراکنده السؤال  
طلب کردن حقیقتی بود الجواب خبر دادن از مضمون سوال الحث آنکه موافق امر  
بود القییم آنکه مخالف امر بود السقه ترک امر بود الظلم تضاد چیزی  
بجای که نه اندر خور آن آن بود العدل تضاد هر چیزی بجای خود العلقه  
آنکه بدان اعتراض نتوان کرد که او کند نیست آن حدود که طالب را  
ازین چاره نباشد بر سبیل اختصار نوع آخر این جهات است که بشرح  
حاجتمند باشد و اندر بیان مقفوف متداول است و مقفوف شان ازین عبارت  
نه آن باشد که اهل سان را معلوم گردد از ظاهر لفظ الخواطر از خاطر  
حصول معنی خواهند اندر دل با سرعت تعادل آن خاطری دیگر و قدرت صاحب  
خاطر بود بر دفع کردن آن از دل و اهل خواطر متابع خاطر اول باشد  
اندر اموری در ۱۵۳۲ که آن از حق تعالی باشد به بنده بی علت  
و گویند که خیر نتایج رحمت الله علیه را خاطری پدید آید که بنید رحمت الله  
علیه بر دست آن خاطر را خواست که از خود دفع کند خاطر دیگر  
بد آن آمد هم بدفع آن مشغول شد سه دیگر خاطر بیرون آمد بنید  
ما رحمت الله علیه دید بر در ایستاد گفت یا خیر اگر خاطر اقل را  
متابع بودی و سیرت مشایخ بجای آوردی مرا چنین بر در بنایستی ایستاد  
و مشایخ گفته اند اگر آن خاطر بود که خیر را اشراف افتاد اثنان بنید  
چ بود گفتند که چون بنید پیر خیر بود و لا محاله پیر بر کل احوال



مرید مشرت باشد الواقع از واقع معنی آن خواهند که اندر دل پدیدار آید و  
بقا یابد بملکات خاطر و هیچ حال را طالب را آن دفع کردن آن نباشد چنانکه  
گویند خطر علی قلبی واقع فی قلبی پس دل صاحب عمل خواهرند تا واقع  
بوز بر دل صورت نگیرد که خوش آن جمله حدیث حق باشد و اذانت که  
بجای مرید را اندر راه حق تعالی بنده پیدا آید آن را قید گویند و گویند  
در واقعی افتاد و اهل لسان باز بواقع اشکال خواهند اندر مسائل و چون  
کسی آن را جواب گوید و اشکال بر دارد و گویند واقع حل شد اما اهل  
تحقیق گویند که واقع آن بود که حل آن روا نباشد و آنچه حل شود  
خاطر بود و واقعی که بند اهل تحقیق اند چیزی حقیر نباشد که هر زمان  
حکم آن بدل شود و از حال بگردد و الله اعلم بالعوالم الاختیاریه آن  
خواهند که اختیار آن خواهند بر اختیار حق را بر اختیار خود یعنی بدانچه حق  
تعالی ایشان را در ۵۳۳ اختیار کرده است از خیر و شر پسنده کار باشد  
و اختیار کردن بنده بر اختیار حق تعالی را هم با اختیار حق بود که اگر  
آن بودی که حق تعالی او را بی اختیار اختیار کردی وی هرگز اختیار خود  
فرد نگذاشتی و از او بپذیر رحمت الله علیه پذیردند امیر که باشد گفت آنکه  
او را اختیار نداده باشد و اختیار حق او را اختیار گشته باشد و از بنده رحمت  
الله علیه می آید که وقتی او را نب آمد گفت بار خدایا مرا عافیت ده بر سر  
ندا آمد که تو کیستی که اندر ملک می سخن می گوئی و اختیار کنی می تمیز  
ملک خود بهتر از تو می دانم تو پس اختیار کن اختیار کن نه خود را  
با اختیار خود پدید آور و الله اعلم الامتحان بین لفظ امتحان دل اولیا خواهند  
که از حق تعالی گوناگون بلا صاحب دل ایشان رسد چون خوف و حزن و قبض  
و هیبت و مانند این چنانکه خداوند تعالی گفت اُولَئِكَ الْوَحْيُ الْآمِنُ اللهُ

كَلَّمَهُمْ لِلتَّوْحَى لَهُمْ مَفْهِمَةٌ وَ اَجْرٌ عَظِيمٌ اِنْ دَرَجَ رَفِيعٌ يَشَاءُ اللهُ وَ اللهُ اعْلَمُ

با الصواب، البلاء، بلا، امتحان، دوستان خواهند بود، گونه مشقت ها و بیماری ها و  
 رنجها و هر چند که بلا بر بنده وقت بیشتر پیدا می کند قربت زیاده می شود  
 و را با حق که بلا لباس اولیا است گامواره امینا و غذای انبیا نمیدی که  
 پیناسه گفت صلی الله علیه وسلم نحن معاشر الانبياء اشد الناس بلاء و نیز  
 گفت اشد الناس بلاء الانبياء ثم الاولياء ثم الاعمال فالامثل و در جمله بلا  
 هم رنجی باشد که بر دل و تن بنده (ص ۵۳۵) مومن پیدا آید که حقیقت  
 آن نعمت بود و حکم آن که سر آن شد پوشیده باشد با احتمال کردن  
 آلام آن او را شراب باشد و باز آنچه بر کافران باشد که آن نه  
 بلا بود که آن شقاوت بود و هرگز مر کافر را از شقا شفا نباشد  
 پس مرتبه بلا بزرگتر از مرتبه امتحان بود که تاثیر امتحان بر دل بود  
 و تاثیر بلا هم بر دل و هم بر تن و این قوی تر بود و الله  
 اعلم بالصواب التعلی تخی تشبه باشد بقوم منوره بقول و علی و پیغمبر گفت  
 صلی الله علیه وسلم ليس الايمان بالتعلی و التعمی لكن ما وقع في القلوب  
 و صدقه العمل پس مانند کردن خود با گروهی بی حقیقت معاملات تخی  
 بود و آنرا بمانند و نباشد بود فعیبت شوند و راز شان آشکارا شود  
 هر چند که نزدیک اهل تحقیق ایشان فعیبت شوند و راز شان آشکارا التعلی  
 تخی تاثیر افاد حق باشد حکم اقبال بدل مقبلان که بدان تخی شایسته آن  
 شوند که بدل مر حق را تعالی بینند و فرق میان این رؤیت و رؤیت  
 اعیان آن بود که تخی اگر خواهد بیند و اگر خواهد نه بیند یا وقتی  
 بیند و وقتی نه بیند باز اهل اعیان اند بخت اگر خواهد که نه بیند  
 توانند که نه بیند که بر تخی ستر هاین بود و بر رؤیت حجاب را  
 نباشد و الله اعلم التعلی تخی اعراض باشد از اشتغال ماند مر بنده را  
 از خداوند و یکی اذان دنیا است که دست اذان غالی کند و دیگر ارادت



ص ۵۳۶

بقی که دل اذان خالی کند و سر دیگر متابعت صوا که سر اذان صافی  
 کند و چهارم محبت خلق که خود را برای خالی سازد (ص ۵۳۶) و دل از  
 اندیشه ایشان پروراند التذود معنی شروء طلب غلام باشد از آفات و محب  
 و بیقراری اندران که هر طالب از حجاب اقد پس حیل طایب را اندر  
 کشف حجاب و اسفار ایشان را و تعلق شان را بمر چیز شروء خوانند و  
 هر که در ابتدای طلب بیقرار تر باشد اندر انتها وصل نمکین تر گردد القصد  
 مراد شان از قصد صحت عزیمت باشد بر طلب حقیقت و قصد این طایفه  
 اندر حرکت و سکون بسته نیست ادا آنچه دوستند اندر دوستی اگرچه ساکن بود  
 قاصد بود و این غلات عادت است از آنچه قصد قاصدان را یا بر ظاهرشان  
 از قصد تاثیر بود یا در باطن شان تشافی بجز دوستان که بی غلت طلب  
 کنند و بی حرکات خود قاصد باشند و هر مغایرت شان خود قصد بود که قصد  
 بنایت کنند چون دوستی حاصل بود هر قصد بود الاصطناع بدین سخن آن  
 خواهند که بنده را خداوند تعالی محظوب گرداند بغای جلا نصیب صادی و  
 زوال جلا حظ صای نفسش و اوصاف نفس وی را اندر وی تبدل کند تا  
 بتبدل فوت و تبدل اوصاف نفسانی از خود بخود شود و مخصوص اند بدین  
 درجهت پیغامبران و گروهی از مشایخ این معنی هم بر ادبیا روا دارند و اند  
 اعلم یا لواء الاصطفاء اصطفای آن بود که حق تعالی دل بنده را معرفت  
 خود را فارغ گرداند تا معرفت وی معنای خود اندر دل وی گستراند و  
 اندرین درجه خاص و عام نوزمان هر یکی اند از عامی و مطیع و ولی و  
 نبی چنانکه خداوند (ص ۵۳۷) تعالی گفت عَزَّ وَ جَلَّ ثُمَّ آدَشْنَا الْكَتَابَ الَّذِي  
 اَصْطَفَيْنَا مِنْ وِبَادِنَا فَمِنْهُمْ ظَالِمٌ لِنَفْسِهِ و مِنْهُمْ مُّقْتَصِدٌ و مِنْهُمْ سَابِقٌ  
 بِالْخَيْرَاتِ الاصطلاح اصطلاح تجلیات حق بود بخلیقت بنده را مقصود خود گرداند  
 باهمان لطف اندر نفی ارادش و قلب متقی و قلب مصطلم هر دو بیک

ص ۵۳۷

معنی باشد جز آن که اصطلاح اخلاق و ارتقا امتحان است اندر جویان عبارات  
 اهل طریقت را و الله اعلم بالصواب الزین محاسبی بود بر دل که کشف آن جز  
 بیان نمود و آن محاسب کفر و فساد است چنانکه خدای گفت سوره و بل و  
 دل کنار را بیان صفت کرد كَلَّا بَلْ كَانَ عَلَىٰ قُلُوبِهِمْ مَّاءٌ كَاذِبًا يَكْتُمُونَ و  
 گرد می گفتند که بین آن بود که زوال آن خود ممکن نشود بیج صفت اندر  
 دل کافر اسلام پذیر باشد و آنچه از ایشان اسلام آرند اندر علم خدای سوره و  
 جل مومن بوده باشد الذین فین محاسبی بود بر دل که با استغفار بر خیزد و آن  
 بر دو گونه باشد یکی خفیه و دیگر فلیط مر اهل غفلت و کبایر را بود  
 و خفیه مر هم را باشد چه دل و چه نبی نمیدی که پیغمبر صلی الله علیه  
 وسلم گفت الله لیخاف علی قلبی و انی لاستغفر الله فی کل یوم مائة مرة  
 پس مر فین فلیط را توبه بشرط باید و خفیه را رجوعی صادق بحق و توبه  
 باز گشتن بود از معصیت بطاعت و رجوع باز گشتن بود از خود بخواند  
 پس توبه از جرم کند و جرم بندگان مخالف امر بود و اذان (دستان ص ۵۳۸) م ۵۳۸  
 مخالفت امانت پس جرم بندگان معصیت بود و اذان (دستان رویت دهد خود  
 اگر کسی از خطا بصواب باز گردد گویند تایب است و اگر از صواب  
 باصواب باز گردد گویند آیب است و این جمله اندر باب توبه گفته ام  
 التلبیس نمودن چیزی را بخلاف آن بخلق تلبیس خوانند چنانکه خداوند تعالی گفت  
 وَ لِلْبَیِّنَاتِ عَلَیْهِمْ مَا یَلْبِیْسُونَ و جز حق تعالی را این صفت محال باشد اندر  
 کافر را نعمت امان می نماید و مومن را نعمت کافر تا وقت انقضاء حکم دی  
 باشد اندر هر کسی و چون یکی ازین طایفه خضالی عموده را پویشاند لعنات ندوان  
 گویند که تلبیس می کند و جز این ها این عبارت استعمال نکنند و نفاق و  
 ریا را تلبیس خوانند هر چند که اندر اصل تلبیس باشد اندر آنچه تلبیس جز اندر  
 امانت فعل حق مستعمل باشد الشرب علوات طاعت و لذت کرامت و



راحت مُنس را این طایفه شرب خوانند و هیچ کس کاری بی لذتی شرب  
 نتواند کرد و چنانکه شرب تن از آب باشد و شرب دل از راحات و  
 طراوت باشد شیخ من رضی الله عنه گفتی که مرید بی شرب و طراوت با شرب  
 از ارادت و معرفت بیگانه باشد ازانچه مرید را باید که از کردار خود  
 شربنی بود تا حق طلب اندر ارادت بجای آورد و طراوت را بناید که شرب  
 باشد تا بدون حق با شرب او را عالی بود اگر بغض باز گردد نیاراند و  
 الله اعلم الذوق هم مانند شرب باشد اما شرب جز اندر راحات مستعمل نیست  
 و ذوق (ص ۲۵۲) مر رنج و راحات را محتمل بود چنانکه کسی گوید ذقت  
 الحلاوة و ذقت البلاء و ذقت الراحة همه درست آید و باز شراب را گویند  
 که شربت بکاس الوصل او بکاس الودّ و مانند این ازانچه خدای تعالی چون  
 حدیث شرب یاد کرد گفت کُلُوا و اشربُوا هَبْنِي بِمَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ و چون  
 از ذوق یاد کرد گفت ذُقْ إِنَّكَ أَنْتَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ و های دیگر گفت  
 ذُقُوا مَنْ سَقَرْنَا اینست احکام حدود الفاظ متداول ایشان که یاد کردم و  
 اگر بجای آن ثبت کنم کتاب مملول شود و الله اعلم بالصواب

ص ۵۲۱

## کشف الحجاب الحادی عشر فی السماع

بدان که اسباب حصول علم را پنج است یکی سمع و دیگر بصر و  
 بسم ذوق و چهارم ششم و پنجم لمس و خداوند تعالی مر دل را این پنج  
 دریازیه است و هر جنس علم یکی ازین باز بسته چون سمع را علم  
 باصوات و اجزاء و بصر را علم بالوان و اکران و ذوق را علم بحال و مرتبه  
 و ششم را علم بنیق و رایج و لمس را علم بختوت و لین و ازین پنج حواس  
 چهار ما در محل مخصوص نموده است و یکی را شایع گردانیده است اندر همه  
 اعضاء یعنی سمع را محلش گوش گردانیده است و بصر را چشم و ذوق را کام

و ششم را بینی و لمس را اندر همه اقسام مجال داده است از آنچه جز پنجم  
 نبیند و جز بگوش نشنود و جز به بینی نبویند و جز به بکم مزه نیابد اما  
 همه تن بمسایش نرم را از درشت و گرم از سرد باز داند و از روی جواز  
 باین باشد که این هر یک اندر همه اعضا شایع باشد چنانکه لمس و بزرگیک  
 معتزله هر یکی جز در محل مخصوص روا نباشد (ص ۵۴۰) و نقص قول ایشان  
 بحاصله لمس که آن را محلی مخصوص نیست و چون یکی ازین پنج را محلی  
 مخصوص نیست و این یکی بدین صفت روا بود پس دیگران را نیز روا بود  
 بمیمن صفت و مراد این جا این ماجرا نیست اما ازین مقدار چاره ندیم  
 مر تحقیق بیان معنی را پس چهار حواشی که ذکر آن گذشت بی پنجم آنکه  
 سمع است یکی ببیند و یکی ببوید و یکی بچشد و یکی بمسود و روا باشد  
 که اندر دیدن این عالم بدیع و بوئیدن چیزهای خوش و چشیدن نعمت های  
 نیکو و بسودن چیزهای نرم مر عقل را دلیل گردد و بخدادنش راه نمایند  
 از آنچه بداند که عالم محدث است که محل تغییر است و آنچه از حادث  
 خالی نباشد محدث بود و این را آفریدگاری است نه از جنس دی که این  
 ممکن است و آفریدگار دی ممکن و این مجسم است و آفریدگار دی مجسم  
 آفریدگارش نفی است و آن محدث و آفریدگارش تا متناهی است و او قناهی  
 و قادر است بر همه چیزها و بر همه کارها توانا و عالم است بمهمه  
 معلومات و تصرفش اندر ملک باین است آنچه خواهد تواند کرد و رسولان  
 فرستاد با برهان های صادق اما گردیدن دی رسولان دی واجب نیاید تا دوجوب  
 معرفت بسمع معلوم خود نگرداند و آنچه موجب شرع و دین است و از نیست  
 که اهل سنت فضل نمهند سمع را بر بصر اندر دار تکلیف و اگر محضی گوید  
 که سمع محل خبر است و بصر موضع نظر و دیدار خداوند قاضیتر (ص ۵۴۱)  
 از شنیدن کلام دی باشد باید تا بصر قاضیتر از سمع باشد گوئیم بالسمع

ص ۵۴۰

ص ۵۴۱



می دانیم که رویت خداوند جایز بود مومنان را اندر بهشت که اندر جوار  
 رویت بنقل حجاب آن از کشف اولی تر نباشد از آنچه ما بجز دانستیم که مومنان  
 را مکاشف گرداند و حجاب از پیش چشم ایشان بر گیرد تا خدای را عز و جل  
 به بینند پس سمع فاضل تر آمد از بصر و نیز جمله احکام شریعت بر سمع  
 مبنی است که اگر سمع نبودی ثبوت آن حال بودی و نیز انبیا علیهم السلام  
 که آمدند نخست بگفتند تا آنکه مستمع بودند برگزیدند آنگاه معجزه نمودند و اندر  
 دید معجزه تاکید آن هم بسمع بود و بدین دلایل هر که سماع را انکار کند  
 به کفایت شریعت را انکار کرده باشد و حکم آن بر خود پوشیده و اکنون من  
 مستوفی حکم این ظاهر کنم انشاء الله عز و جل

## باب سماع القرآن و ما يتعلق بها

اولی ترین مسوعات مردل را بخواهید و ستر را بزداید و گوش را  
بلذت کلام خداوند عزّ اسمه است و مأمورند همه مؤمنان و مکلف همه  
کافران از آدمی و پری بشنیدن کلام ایزدی و از معجزات قرآن یکی آن  
ست که طبع از خواندن و شنیدن آن لول نگردد ازانچه اندران رقت  
عظیم است تا حدی که کفار قریش شب ها بیامندی اندر نماز و پیغامبر  
صلی الله علیه وسلم اندر ناز بودی ایشان می شنیدندی آنچه دی می خواندی  
و تعجب می نمودندی چون نظر بن الحارث که آنفع ایشان بود و قننه بن  
ربیع که بلاغت سحر می نمود (ص ۵۳۲) و ابو جهمل بن هشام که بطلب  
د برابین ید بیضا می نمود و مانند ایشان تا حدی که پیغامبر صلی الله علیه وسلم  
ثبی سورة می خواند عقبه از حوش بشد با ابو جهمل گفت مرا معلوم گشت  
که این نه سخن مخلوقات نیست و خداوند تعالی پریان را بفرستاد تا از ج نوح  
بیامند و سخن خدای تعالی بشنیدند چنانکه خدای تعالی گفت فَقَالُوا إِنَّا سَمِعْنَا كَلِمَاتًا  
بَعَثْنَا لَهَا رَا خِرَادَ اَنْهَ قَوْلِ پریان که این قرآن راه ناست دل بیاران  
را بگریز صواب و گفت یَهْدِنِي إِلَى الرُّشْدِ قَامَتَا بِهِمْ وَ لَنْ تُشْرِكَ بِرَبِّنَا أَحَدًا  
پس پند آن یکوتر است از همه پند ها و لفظش موهب تر از لفظها و  
ارش لطیف تر از همه امر ها و نمیش زاجر تر از همه نیسها و وندش



دل ربای تر از همه دمه ما و دیدش جان گداز تر از همه وعید ما و قعه اش  
 مشعج تر از همه قصه ما و امثالش فصیح تر از همه مثل ما هزاره دل را  
 سماع آن مید کرد ست و هزار جان را لطایف آن بشارت بلا داده عزیزان دنیا  
 را ذلیل کند و ذلیلان دنیا را عزیز کند چون عمر بن الخطاب رضی الله عنه بشنید  
 که خواهرش و دامادش مسلمان شدند قصه ایشان کرد با شیر آخته مر قتل ایشان  
 را ساخته و دل از مهر ایشان برداخته تا حق تعالی شکری را از لطف  
 اندر زدایای سوره که کین بساخت چون بدر سرای خواهر آمد خواهرش می  
 خواند طاه ما أَنْزَلْنَا عَلَيْكَ الْقُرْآنَ لِتَشْكُرَ إِلَّا تَذَكَّرُ لِمَنْ يَخْشَى بَالش میبد ذبیان  
 آن شد و دلش بسته لطایف آن گشت طریق صلح جتن گرفت باز جنگ

۵۲۳ م

بر کشید از مخالفت بموافقت آمد و مردن بست که چون رس ۱۵۴۲ پیش  
 رسول صلی الله علیه وسلم بر خوانند إِنَّ لَدَيْنَا أَنْكَالًا وَ جَحِيمًا وَ طَلَامًا ذَا  
 عَصَا وَ عَذَابًا أَلِيمًا دی بمیوش شد ببقاد و گویند که مردی بر خواندش پیش  
 عمر رضی الله عنه إِنَّ عَذَابَ رَبِّكَ كَوَاقِعٌ دی نره بزد و بمیوش شد برداشتنش  
 و بخانه بردند و تا یک ماه پیوسته بیار بود از دجل و ترس خدای  
 تعالی گویند که مردی پیش عبد الله بن حنظل رضی الله عنه بر خواند لَهُمْ مِنْ  
 جَهَنَّمَ مِهَادٌ وَ مِنْ فَوْقِهِمْ غَوَاشٍ گریستن بر دی افتاد تا حاکی گوید من  
 پنداشتم که جان از دی جدا شد آن گاه بر پای خواست گفتند ای استاد  
 بشن گفت هیبت این آیت مرا از نشستن باز دارد و گویند که پیش  
 عبید رضی الله عنه این آیت بر خوانند که يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لِمَ تَقُولُونَ  
 مَا لَا تَفْعَلُونَ وی گفت بار خدایا ان قلنا قلنا بك و ان فعلنا فعلنا بك  
 بتوفیقك فاین القول و الفعل و از شبلی می آید که پیش دی بر خوانند وَ  
 اذْكُرْ رَبَّكَ إِذَا نَسِيتَ دی گفت شرط ذکر نیان ست و همه عالم اندر  
 ذکر دی مانده اند نره بزد و هوش از دی بشد و چون بمیوش آمد

گفت عجب دایم ازان دلی که کلام حق بشنود و بر های ماند و عجب ازان  
 جانی که کلام دی بشنود و بر نیاید و یکی گوید از شاخج که دقتی کلام خدای  
 تعالی می خوانم وَ اتَّقُوا يَوْمًا تُرْجَعُونَ فِيهِ إِلَى اللَّهِ صَافِي آواز داد که نرم تر  
 خوان که چهار کس از پریان از هیبت این آیت مرمده اند و درویشی  
 گفت که من ده سال است تا قرآن بجز اندر نماز مقدار بجز نماز نخوانده  
 ام و نشنیده ام گفتند چرا رس ۵۴۴ گفت ترس آن را که بر من  
 حجت نشود روزی من نزدیک شیخ ابو العباس شتتانی رضی الله عنه اندر  
 آدم دی را یافتم که می خواند هُتَيْبُ اللَّهِ مَثَلًا عَبْدًا مَمْلُوكًا لَا يَقْدِرُ عَلَى  
 شَيْءٍ وَ هِيَ گریست و نره می زد تا بی موش شد پنداشتم که از دنیا بردت  
 گفتم ایجا اشخ این چه حالت است گفت یازده سال است تا دردم اینجا  
 بریده است و ازین ها نمی توانم گذشت و از ابو العباس عطا پریدم  
 که شیخ هر روز چند از قرآن خواند گفت پیش ازین اندر ثیاب روزی ده ختم  
 کردی اما اکنون چهارده سال است تا هنوز بسورة الانفال امروز بریده ام  
 گویند که ابوالعباس ثعالب خدای را گفت بر خوان بر خواند که يَا أَيُّهَا الْعَزِيزُ مَثَلًا  
 وَ أَهْلًا الْقُرْ وَ حُشْنَا بِبِضَاعَةٍ مُّزْجَلَةٍ باز گفت بر خوان بر خواند که قَالُوا  
 إِنَّ يَسْبِقُ فَتَدَّ سَرَقَى أَخْ لَهُ مِنْ قَبْلُ باز گفت بر خوان بر خواند که  
 لَا تَتَوَكَّبَ عَلَيْكُمْ إِلَهَكُمْ يَغْفِرُ اللَّهُ لَكُمْ الْآيَةَ آنگاه گفت بار خدایا من  
 بجای بیش از برادران یوسفم و تو بکرم بیش از یوسفی با من آن کن که او  
 با برادران جانی کرد و با این همه جلد ناموند همه اهل اسلام از مطلع و  
 حاصی باستماع قرآن از آنچه بخدای تعالی گفت وَ إِذَا قُرِئَ الْقُرْآنُ فَاسْتَمِعُوا لَهُ وَ  
 أَلْعِنُوا تَلَعَلَّكُمْ تُرْحَمُونَ استماع با سکوت فرمود خلق را اندر آن حال که کسی قرآن  
 بخواند و نیز گفت فَبَيِّنْ لَهُمْ عِبَادَ الَّذِينَ يُسْمَعُونَ الْقَوْلَ بشارت ده مر آن را  
 که اندر حال استماع قرآن متابع احسن آن باشد یعنی بادام آن قیام کند



ص ۵۳۵

و بتعلیم نشود و نیز گفت الَّذِينَ إِذَا ذُكِرَ اللَّهُ وَجِلَتْ قُلُوبُهُمْ دل های  
 ص ۵۳۵ ۱۵۴۵ مستعان کلام حق پر و جل باشد و نیز گفت الَّذِينَ آمَنُوا وَ  
 تَطْمَئِنُّ قُلُوبُهُمْ بِذِكْرِ اللَّهِ أَلَا بِذِكْرِ اللَّهِ تَطْمَئِنُّ الْقُلُوبُ آرامش دل ها  
 اندر ذکر خداوند بسته است عز و جل و مانند این بسیار است از آیات  
 موکد این قول و باز برعکس آن نگوییم بر آن روی که کلام خدای  
 بحق نشوند و از گوش بدل راه نهند و گفت تَعَالَى حَسْبُ اللَّهِ عَلَى قُلُوبِهِمْ  
 وَ عَلَى سَمْعِهِمْ وَ عَلَى أَبْصَارِهِمْ غَشَاوَةٌ مواضع سمع شان محطوم است و نیز  
 گفت اندر قیامت اهل دوزخ گویند لَوْ كُنَّا نَسْمَعُ أَوْ نَعْقِلُ مَا كُنَّا فِي  
 أَصْحَابِ السَّعِيرِ اگر قرآن را بحق بشنیدی و یا تحقیق بدانستی بدوزخ گرفتار  
 نمی شدی و نیز گفت وَ مِنْهُمْ مَنْ يَسْتَمِعُ إِلَيْكَ وَ جَعَلْنَا عَلَى قُلُوبِهِمْ أَكِنَّةً أَنْ  
 يَفْقَهُوهُ وَ فِي آذَانِهِمْ وَقْرًا گروهی از تو بشنوند بر دل های شان حجاب  
 باشد و در گوشهای شان مسم تا چنان باشد که نشنیده باشند و نیز گفت  
 وَ لَا تَكُونُوا كَالَّذِينَ قَالُوا سَمِعْنَا وَ هُمْ لَا يَسْمَعُونَ بر وجه شکایت گفت  
 چنان مباشید که آن گروهی گفتند شنیدیم و نشنیدند یعنی شنیدند اما نه بدل  
 و مانند این آیات بسیار است اندر کتاب خدای عز و جل و از پیغامبر صلی  
 الله علیه و سلم می آید که مر این مسود را گفت اقرأ على فقال انا اقرأ  
 عليك و عليك أنزل فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم اني ارجو ان  
 اسمعه من غیری و این دلیل واضح است بر آنکه مستمع کامل حال تر از قاری  
 بود که گفت من آن دوست دارم که بشنوم از غیر خود از آنچه قاری از عل  
 گوید یا از غیر حال و مستمع جز بحال نشود ص ۵۳۶ ۱۵۴۶ که اندر لفظ نوی  
 از تکبیر بود و اندر استماع از تواضع و نیز گفت پیغمبر صلی الله علیه و سلم  
 شبیهی سورة هود شنیدن سورة هود را پیر کرد و گویند این اذان گفت  
 که اندر آخر سورة هود این آیت بود که قَأْتِكُمْ كَمَا أَمَرْتُ و آدمی عاجز

ص ۵۳۶

ست از شصت و هفت بقیقت از آنچه بنده بی توفیق حق هیچ چیز نتواند  
کرد پس چون گفتندش قَسَمُوا كَمَا أُمِرْتُ بِهِ شَدَّ و گفت این چگونه خواهد  
بود که من بکلم این امر قیام توانم کرد از رنج دل و تن از وی بشد  
رنج بر رنج زیادت شد تا روزی اندر خانه خود می برخاست دست ما  
بر زمین نهاد و قوت کرد ابو بکر صدیق گفت این چه حال است  
یا رسول الله و تو هنوز جوان و تندرست گفت سوره عود مرا پیر  
کرد یعنی سماع این امر بر دلم چندان قوت گرفت که قوتی ساقط شد و  
یکی از اصحاب از ابو سعید الخدری روایت کرد که گفت كنت في عصبة فبها  
ضعفاء المهاجرين و ان بعضهم يستتر بنا من العري و قارئ يقرأ علينا و  
نحن نستمع لقراءته قال فجاء رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى قام علينا  
فلما راه القارئ سكت قال فسلم فقال ما ذا كنتم تصنعون قلنا يا رسول  
الله كان قارئ يقرأ علينا و نحن نستمع لقراءته فقال النبي صلى الله عليه  
وسلم الحمد لله الذي جعل في امتي من أمري ان اصبر نفسي معهم قال  
ثم جلس وسطنا ليعدل نفسه فينا ثم قال بيده هكذا فخلق القوم فلم  
يعرف رسول الله صلى الله عليه وسلم (ص ۵۴۷) منهم احد قال و كانوا  
ضعفاء المهاجرين فقال النبي صلى الله عليه وسلم ابشروا صالحيك المهاجرين با  
لفوز التامر يوم القيامة تدخلون الجنة قبل اغتياء بنصف يوم كان مقداره  
خمس مائة عام من با گروهی بودند از فقرای مهاجرین که ایشان بعضی از نام  
خود پوشیده بودند بعضی دیگر از بهنگی و قاری بر ما می خواند و ما سماع  
می کردیم قرائت وی را تا پیغامبر صلی الله علیه وسلم بیاید و بر سر ما  
بناهد چون قاری وی را بید خاموش شد و پیغامبر بر ما سلام کرد و  
گفت شما اندر بچار بودید گفتیم یا رسول الله قاری می خواند و ما  
سماع می کردیم قرآن خواندن او را آنگاه پیغامبر صلی الله علیه وسلم گفت



الحمد لله که در اتمت من گروهی آفرید که مرا بفرمود تا اندر صحبت ایشان مبر کنم آنگاه اندر میان ما بنشست چون یکی از ما تا خود را با ما برابر کرد پس حلقه کردند این گروه و کس اندر میان آن حلقه پیغمبر را صلی الله علیه و سلم می نشاخت آنگاه مرا ایشان را گفت بشارت مرا شما را ای درویشان معجزین به فیروزی تمام تر اندر روز قیامت که اندر آید در بهشت پیش از تو اگران به نیرود و آن پانصد سال باشد و این خبر را بچند روایت مختلف بیارند اما اختلاف اندر بشارت است معنی همه درست است

## فصل

و تداراة بن ابی ادنی از کبار صحابه بود رضوان الله علیهم اجمعین مردمان را امامتی کردی آیتی بر خواند و زعته بزد و جان بداد و ابو نعین از بزرگان تابعین بود و صالح مزی رحمة الله علیه آیتی بر دی خواند شهنه از دی جدا شد و از دنیا برفت و ابراهیم (ص ۵۳۸) نخی رحمة الله علیه روایت آورد که اندر دهی از دیحای کوفه می رفتم پیر زنی را دیدم در نماز ایستاده آواز خیر بر ظاهر دیدم تا از نماز فارغ شد بگفتم تبرک دی را سلام کردم مرا گفت قرآن دانی گفتقم بلی گفت آیتی بر خوان بر خوانم دی باگی بکرد و جان باستقبال رویت فرستاد رحمه الله و احمد بن ابی الحواری رحمه الله روایت آورد که اندر بادی جوانی دیدم با مرقد خشن بر سر پاهای ایستاده مرا گفت یا احمد بوقتی آمدی که مرا سماع می باید کرد تا جان بدهم آیتی بر خوان گفت خداوند تعالی مرا الحام داد تا بر خوانم که إِنَّ الدِّينَ قَالُوا رَبُّنَا اللَّهُ

۵۳۸

ثُمَّ اسْتَقَامُوا گفت یا احمد بخدای آسمان و زمین که همان بر خواندی  
که اندرین ساعت بر من فرشته بر می خواند در حال جان بیاد و اگر  
جمله حکایاتی که بدین معنی متصل است بیایم از مراد خود باز می مانم  
و با عُدَّ التوفیق

[illegible][illegible]



## باب سماع الشعر وما يتعلق به

و در جمله ثنیدین شعر مباح است و پیغامبر صلی الله علیه وسلم شنیده است و صحابه رضی الله عنهم گفته اند و شنیده و از دی می آید صلوات الله و سلامه علیه که گفت ان من الشعر لحكمة و نیز گفت الحكمة ضالة المؤمن حیث وجدها فهو احق بها از شعر شریعت که حکمت باشد و حکمت فائده مومن بود که از دی غایب است آنکه بیاید اولی تر باشد و نیز پیغامبر گفت صلی الله علیه وسلم اصدق کلمة قالها العرب قول لبید راست ترین کلمه که عرب گفته است شعر

ص ۵۴۹

الا کلّ شیء ما خلا الله باطل (ص ۵۴۹) و کلّ نعیم الا محالة ذایل و عمرو بن الشریب روایت کند از پدرش رضی الله عنهما قال استنشدنی رسول الله صلی الله علیه وسلم هل تدری من شعر ائمة بن ابی الصلت شیئا فانشدته مائة قافیة فجعلت كلما مریک علی بیت قال هیئة فقال رسول الله صلی الله علیه وسلم کاذب ان یسلم فی شعره هیچ روایتی کند از ائمه ائمة بنی الصلت گفتیم بی حد بیت روایت کردم و اندر آخر هر بیت که می گفتیم او می گفت هیئة یعنی دیگر بگوی و مانند این روایات بیاید آمده است از دی صلی الله علیه وسلم و از صحابه رضی الله عنهم و عمر رضی الله عنه گفت موان را اندرین فط صا افتاده است گروهی

شنیدن جمله اشعار حرام گویند و روز و شب غیبت مسلمان می گویند و گروهی  
 جمله آن را حلال دانند و روز و شب غزل و صفت مدی و زلف بانان  
 شنوند و اندرین معنی بر یکدیگر حجج آورند و مراد من اثبات و نفی و گفت و  
 شنود ایشان است اما مشایخ متصوف را رضی الله عنهم اندرین باب طریق آن  
 است که از پیغمبر صلی الله علیه و سلم پرسیدند از شعر وی گفت کلام حسنه  
 حسن و قبیحه تمییز سختی است که نیکو آن نیکو بود و زشت آن زشت  
 یعنی هر چه شنیدن آن حرام است چون عیب و بختان و فواحش و ذم  
 کسی و کلمه کفر بنثر و بنظم همه حرام باشد و هر چه شنیدن آن بثر حلال  
 است چون حکمت و مواظب و استدلال اند آیات خداوند و نظر اندر شواهد  
 (ص ۵۵۰) حق بنظم هم حلال باشد و در جمله هم چنانکه نظر اندر جمالی  
 که محل آفت بود حرام و محظور است شنیدن آن نیز بنظم و نثر حرام  
 و محظور بود و شنیدن صفت آن بران وجه نیز حرام بود و آنکه این  
 معنی را مطلق حلال گوید نظر و بسودن را نیز حلال باید گفت آن گاه  
 آن کفر و زندقه باشد و آنکه گوید که من اندر زلف و چشم و خد  
 و خال همه حق می شنوم و حق می طلبم پس واجب کند تا بگوید اندر  
 نگر و خد و خال او بیند و گوید که من همه حق می بینم و حق  
 می طلبم از آنچه چشم و گوش عقل عبرت ست و منع علم پس واجب  
 کند که تا دیگری گوید من می بسامد مر شخصی را که آن یکی شنیدن صفت  
 آن روا می دارد و آن دیگر دیدن وی روا می دارد و گوید من هم  
 اندران حق می طلبم و گوید که حواسی از حواسی ادلی تر نباشد مر ادراک  
 معنی را آنگاه کثرت شریعت باطل شود و رسول گفت صلی الله علیه و سلم  
 العیسان تزیینان هم حکم این بر خیزد و هم فحاشا بسودن تا عریان منقطع  
 شود و حدود شرمی ساقط گردد و این فحاشا ظاهر بود و چون جمله



منصوبه مستقران مستعان را دیدند که سماع می کردند بحال ایشان پیدا شدند که بنفش  
می کنند چون ایشان را بیدیدند گفتند که حلال است و اگر حلال نبستی ایشان  
نکندی بدان تقلید کردن ظاهر بر گرفتند و باطن بگذاشتند تا خود هلاک  
شدند و قومی را هلاک کردند و این از آنکات زمانه است و بجای  
خود شرح تمامی بگویم انشاء الله تعالی

## باب سماع الاصوات الموهوبه لوالالحان

ص ۵۵

پیغمبر گفت صلی الله علیه وسلم زیتوا اصواتکم بالقرآن بیاریند آوازهای  
خود را بقرآن خواندن و خداوند تعالی گفت یَبْنِیْهِ فِی الْخَلْقِ مَا یَشَاءُ  
مفسران گفتند که این موت حسن باشد پیغمبر گفت صلی الله علیه وسلم  
من املد ان یسمع صوت دادد فلیسمع صوت ابی موسی الاشعری هر که  
خواهد که موت دادد بشود گو که موت بد موسی اشعری بشنود و اندر  
اجار مشهور است که اندر بهشت مر اهل بهشت را سماع باشد و  
آن چنان بود که از هر درختی موتی و لحنی مختلف می آید چون آن  
اصواتی که با یکدیگر مختلف بودند مؤلف شوند طابع را اندران لذت عظیم  
باشد و این نوع سماع عاقبت است اندر میان خلق از آدمی و غیر  
آن که زنده اند بکلمه آنکه روح بلیف است و اندر اصوات لطافتی  
است چون بشنود جنس بنفس یابی شود و این قول گروهی است که گفتیم  
و الباقی را و آنان که دعوی تحقیق کنند از اهل خبرت اندرین سخن بسیار  
ست و اندرین تألیف الحان کتب ساخته اند و مر آن را عظم داده  
و امروز آثار صنعت ایشان ظاهر است اندر مزامیر که آن را مرتب  
کرده اند مر قوت هوا و طلب سبب و هوا را بکلمه موافقت با شیطان  
تا مدی که گویند اسحاق مرسل اندر باغی خا می کرد و هزار دستانی



ص ۵۵۲

می رسانید از لذت خنای دی خاموش شد و او سماع می کرد تا از درخت  
 اندر افتاد و مرد و ازین جنس حکایات بسیار شنید ام آنا مراد من بجز این  
 این نیست که ایشان گویند (ص ۵۵۲) همه هانودان را تالیف طابع از تالیف  
 و ترکیب اصوات بود و الحان و ابراهیم خواص رضی الله عنه گوید که دقتی  
 بجای از ایجای عرب رسیدم و بلاه ضیف امیری از امر نزل کردم یاهمی  
 دیدم مغلول و مسلسل بر در نیمه گنده اندر آفتاب شفقش اندر دلم پدید آمد  
 و قصد کردم تا او را بشناعت بخوام از امیر چون طعام پیش آوردند مرا کلام  
 ضیف را امیر بیاد تا با من موافقت کند چون دی قصد طعام خوردن کرد من  
 او را کردم و بر عرب هیچیز سخت تر اذان نیاید که کسی طعام ایشان نخورد مرا  
 گفت ای بوافرد چه چیز ترا از طعام خوردن باز می دارد گفتم امید می که  
 بر کرم تو دادم گفت همه اطاک من ترا و تو طعام من بخور گفتم مرا  
 بلکه تو حاجت نیست این غلام را اندر کار من کن گفت نخست از  
 جوش پیرس آگاه بند از دی بر گیر که ترا بر همه اطاک من حکم است  
 تا در ضیافت مائی گفتم بگو تا جوش چه چیز است گفت بدانکه این غلامی  
 است عادی و موتی خوش دارد من این را بفضاع خود فرستادم با اشتری  
 چند تا مرا نظر آورد دی برفت و دو بار شتر بر هر اشتری نهاد  
 و اندر راه مدعی می کرد و اشتران می شناختند تا بدوئی قریب اینجا  
 آمد با دو چندان بار که فرموده بودم چون بار اشتران فرود گرفت اشتران  
 یگان و دوگان همه هلاک شدند ابراهیم رضی الله عنه گفت مرا سخت  
 آمد گفتم ایها الامیر مشرف تو ترا بجز راست گفتن نفرماید آنا مرا  
 برین قول برحانی باید تا درین سخن (ص ۵۵۲) بودم اشتر چند از  
 بادیه بیجاه سار آوردند تا آب دهند امیر پرسید چند روز است که تا  
 این اشتران آب نخورده اند گفتند سه روز این غلام را فرمود تا

ص ۵۵۳

بمدی موت بر کشاد اشتران اندر موت دی و شنیدن آن مشول شدند و هیچ  
 دکان آب نکردند تا ناگاه یک یک در رسیدند و در بادیه پدیدار شدند و آن  
 غلام را بکشاد و بمن بخشید و ما بعضی ازین اند مشاهده می بینیم که چون  
 اشتران و خریده ترغیم می کنند اند راه اشتر و خر را طری پدیدار می آید  
 و اندر خرابان و عراق عادی است که میادان که شب آمو گیرند لمشتی بزنند  
 تا آمو آواز آن بشنود بر های بالیند ایشان مر را را بگیرند و مشهور  
 است که در هندوستان گرد می اند که بدشت بیرون می روند و غنا  
 می کنند و لمن می گرداند آمو آن بشنود قصد ایشان کنند ایشان گو می گردند و غنا می کنند تا  
 از لذت آن چشم فرو گیرند و بنشیند ایشان مر را را بگیرند و اندر کوهان خود این حکم خاموست که چون بگیرند اندر گواوه  
 کسی توانی بزند خاموش شوند و مر آن قوا را بشنوند و الجا مر این  
 کودک را بگویند که حسن دی درست است و بزرگی زیک باشد و اذان  
 بود که یکی از ملک بجم را وفات آمد از دی پسر دو ساله ماند  
 و در آن گفتند این را بر تخت ملک باید نشاند با بودر جمهر تدبیر کردند  
 دی گفت صواب آید اما نباید آرمود تا حسن او درست مست که  
 ندو امید می توان داشت گفتند تدبیر این چیست بزمود تا غنیاں بر سر  
 دی غنا کردند اندر از میان بطرب آمد و دست (ص ۵۵۴) و پای  
 زدن گرفت بودر جمهر گفت ازین امیدواری ست ملک و اصوات را تاثیر  
 ظاهر از اذان ست بزرگ عتقا که باطهار برهان دی حجت آید و هر  
 که گوید مرا بالغان و اصوات و مزامیر خوش نیست او یا دروغ گوید و یا  
 نفاق کند و یا حق ندارد و اندر جمله طبقه مردان و ستوران بیرون باشد و منع  
 گرد می بدان اذان است که رعایت امر خداوند کنند و فقها متفق اند که چون  
 اوقات تلاهی نباشد و اندر دل بشنیدن آن لمن فستی پدیدار نیاید شنیدن آن  
 مباح است و برین اجاز و آثار بسیار است چنانکه عائشه رضی الله عنها



روایت آورد قالت عندی جاریة تفق فاستاذن عمر فلما استنته فزت فلما دخل عمر  
تبسم رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال له عمر ما اضحكك يا رسول الله قال  
كانت عندنا جاریة تفق فلما سمعت حرك فزت فقال عمر لا ابوح حتى  
اسمع ما كان سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم فلما دعا رسول الله صلى الله  
عليه وسلم الجارية فاستاذت تفق و رسول الله صلى الله عليه وسلم يسمع و  
بیاری از صحابه رضی الله عنهم اند این روایت کرده اند و شیخ ابو جعفر الحنفی  
السلمی این جمله را جمع کرده است اندر کتاب السماع و باباحت آن قطع  
کرده و مراد مشایخ متصوفة ازین سماع بجز اذان ست اذانچه اندر اعمال فایده باید  
باباحت طلبیدن کار حرام باشد و بر عمل مباح ستوراندندگان مکلف را باید  
تا از کردار فایده طلبند وقتی من ببرد بدم یکی از این اهل حدیث اگر  
معروف ترین ایشان بود (ص ۵۵۵) مرا گفت که من اندر باباحت سماع  
کتابی کردم گفتم بزرگ مصیبتی که اندر دین پدید آمد که خواجه امام لموی را  
که اصل همه فسق ما ست حلال کرد مرا گفت پس اگر حلال نمی داری تو  
بجای می کنی گفتم حکم این بر دجومت بر یک چیز قطع نتوان کرد اگر  
تاثیر آن اند دل حلال بود سماع آن حلال بود و اگر حرام بود حرام و  
اگر مباح بود مباح چیزی که حکم ظاهر حکمش فسق است و اندر باطن  
مالش و روشش بر دجوه است اطلاق آن بیک چیز عال باشد دانش اعلم

## باب احکام السماع

بدانکه سماع را اندر بطایع حکم حای مختلف است هم چنانکه ارادت  
 اندر دل خاصا مختلف است و ستم باشد که کسی مر آن را بر یک  
 حکم قلع کند و در جلد مستعان بر دو گروه اند یکی آنکه معنی شنوند و دیگر  
 آنکه صوت شنوند و اندرین هر دو اصل فزاید و آلت است از آنچه  
 شنیدن اصوات خوش فطیان آن معنی باشد که افند مردم مرکب بود اگر  
 حق حق بود و اگر باطل باطل کسی را که بایه بطبع فساد بود آنچه بشنود  
 همه فساد باشد و جعلی این معنی اندک حکایت داد و صلوات الله علی  
 بیتنا و علیه بیاید که چون حق تعالی او را خلیفه خود گردانید او را صوت خوش  
 داد و خلق او را مزامیر گردانید و کرد ما را اصل مر وی گردانید تا حدی  
 که دوش و لیور از کوه و دشت سماع آواز دی بیامندی و آب  
 از رقیق بانادی و مرفان از صوای افندی و افند آثار است که یک  
 ماه آن خلق انسان محو شیخ چیز نخوردندی و الحفال نگزیتندی و شیر  
 نخوانندی و هرگاه خلق (ص ۱۵۵) از آنها باز گشتندی بسیار مردم از لذت  
 کلام و صوت و لحن دی مرده بودند تا حدی که گویند یک بار هفت صد  
 کینزک غذا بشمار برآمده بود که مرده بودند و دوازده هزار پیر نیز مرده  
 بودند و آنگاه چون حق خواست که مستمع صوت و متابع طبع را جدا کند



از اهل حق و مستحق حقیقت ابلیس را اضطراب طبعی تزلزل گرفت و ارادت  
 و سراس انسان در دل وی پدید آمد دستوری خواست با تمام جیل خود با ایشان  
 دستوری یافت بیاید و تازی و ظهور ساخت و اندر برابر سماع داد و صلوات الله  
 علی بنیتا و علیه مجلسی فرد گسترند تا آنکه آنکه که صوت داد و صلوات الله علی  
 بنیتا و علیه می شنیدند برو گرده شدند یکی اهل شقاوت بودند و دیگر اهل  
 سعادت آنکه اهل شقاوت بودند بمزایم ابلیس یال شدند و آنکه اهل سعادت بودند  
 با صوت داد و باز آنکه اهل سنی بودند صوت داد و غیر آن صلوات  
 الله علی بنیتا و علیه اندر پیش دل شان نبود از آنچه همه حق را می دیدند  
 که هزار دیو شنیدند اندران فتنه از حق دیدی و اگر صوت داد و شنیدند  
 اندران هدایت از حق دانستند تا از کل باز ماندند و از تعلقات اراض  
 کردند و هر دو گرده را چنانکه بود بدید صوب را بمعنای و خطا را بخلای و  
 آن را که سماع بدین صفت بود هر چه بشنود همه حلال باشدش و گردشی  
 گفتند از میان که ما را سماع بر خلای آن می افتد که هست (ص ۵۵۷)  
 و این حال باشد از آنچه کمال ولایت آن بود که هر چیزی را که بینی  
 بدان بینی که هست تا دیده درست باشد و اگر بر خلای آن بینی دیدار  
 درست نیاید عمیدی که پیغامبر صلی الله علیه وسلم گفت اللهم ارنا الاشياء  
 كما هي بار خدایا بخانی ما را هر چیزی را چنانکه هست و بدون دیدن  
 درست هر چیز ما را آن بود که بینی بدان صفت مر آن را که  
 هست باید که تا سماع نیز درست آن بود که بشنوی هر چیزی را  
 چنانکه هست آن چیز اندر رفت و حکم و آنکه که به مزایم مقوی شوند و  
 بسوا و شصت مقرون شوند از آنست که می خلای آن می شوند که هست  
 اگر بر موافقت حکم آن سماع کنند از همه آفات برهندی ندیدی که  
 اهل ضلالت کلام خدای تعالی بشنوند و اندران ضلالت شان ضلالت بر ضلالت

زیاده شد چنانکه نصر بن الحارث هذا اساطیر الادبیین گفت و عبدالله بن سعد بن ابی سرح که کتاب وی بود گفت قَسَّ بَارَكَ اللَّهُ أَحْسَنُ الْخَالِقِينَ و گوهی لَا تُدْرِكُهُ الْبَصَارُ را دلیل نفی مذبت ساقطه و گوهی ثُمَّ اسْتَوَى عَلَى الْعَرْشِ را اثبات مکان و جهت گفته و گوهی وَ جَاءَ رَبُّكَ وَ الْمَلَكُ صَفًّا صَفًّا را دلیل بجای گفته چون دل شان محلّ فضیلت بود شیعین کلام خداوند ایشان را شیخ سود نداشت و باز موصی چون اندر شعر شاعر نظر کردند آفریده طبع او را بدید و آفریننده خاطرش را اندون اقله فعل او را بر فاعل دلیل کرد تا آن گره اندر حق را گم کردند و این گره اندر باطل راه یافتند و انکار این معانی رس ۱۵۵۸ مکمله جهان باشد و الله اعلم

## فصل

و شلیخ را رضی الله عنهم اندرین معنی کلمات لیلیف ست بیش از آنکه بجملگی آن را این کتاب محل نمکند آا آنچه ممکن شود من اندرین فصل اثبات کنم تا قایده تمام تر باشد و الله اعلم ذی النون مصری رضی الله عنه گوید السماع وارد الحق یرجع القلوب الی الحق فمن اصغى الیه بحق تحقّق و من اصغى الیه بنفس تزندق سماع دارد حق ست که دل را بدان برانگیزد و بر طلب وی حویس کند هر که آن را بحق شنود بحق راه یابد و هر که بنفس شنود اندر زندقه افتد و مراد آن پیرانین در آنست که باید تا سماع علت وصلی حق باشد بلکه مراد آنست که مستمع باید تا معنی بحق شنود نه صوت مجرّد و دل وی محل وارد حق باشد پس چون آن معنی بدل رسید دل را برانگیزد آنکه اندر سماع متابع حق باشد مکاشف شود و آنکه معانی و متابع نفس بود محبوب گردد که تعلق بتادیل کند همگانه ثمره آن



سماع کشف باشد و ازان این سماع ستر اما ذنقه پاری است مرتب  
 و زبان عجم زنده تاویل بود و بدان سبب ایشان تفسیر کتاب خود را نند  
 و بازند خوانند و چون خواستند اهل لغت که ابائی بوس را نامی کنند  
 و ذیق نام کردند ایشان بکم آنکه می گفتند هر چیزی که این مسلمان می  
 گویند آن را تاویل است که ظاهر مکر آن را لغت کند و تنزیل دخول  
 باشد اندر دیانت و تاویل صلح بود از دیانت و امروز بلیقت ایشان از شیعه  
 معر همین گویند و این اسم دذنی مر ایشان را اهم فلم گشت پس مراد  
 ذو النون رس ۵۵۹ انین آن بوده است که اهل تحقیق و سماع محقق  
 شوند و اهل صرا تاویل که آن را تاویل بعید کنند و بدان سبب به قس  
 افتد و شبلی رحمة الله علیه گوید که السماع ظاهرة فتنه و باطنه عبدة لمن  
 عوت الاعانة حل له استماع العبدة و الا فقد استدعى الفتنه و  
 تعرض للبلية ظاهر سماع فتنه است و باطنش عبرت آنکه اهل اثرات است  
 مراد را استماع عبرت حلال باشد و الا آن دیگر ما طلب فتنه است و  
 تعلق به بلا یعنی آن را که کیفت دلش متفرق حدیث حق نیست سماع بلای وی  
 است و آفت گاه دی و ابو علی مددباری رحمة الله علیه گوید اندر سوال و جواب  
 مردی که او را پرسید از سماع لیستنا تخلصنا رأساً برأس کاشکی ما این سماع  
 مر بسر برمی ازانکه آدمی اندر گزاردن حق همه چیز ما عاجز است و چون  
 حق چیزی فوت شود بنده تفسیر خود به بیند و چون تفسیر خود دید گوید  
 کاشکی برابر برمی یکی گوید از مشایخ السماع تنبیه الاسرار لما یبه من الغیبات  
 گفت سماع بیدار کردن ستر ما است از چیز صافی که غیبت واجب کند تا  
 بدان پیوسته حاضر باشد بحق زانچه غیبت اسرار مدبران را سخت بکوهیده  
 است و از ذوم ترین اوصاف ایشان باشد از انچه دوست از دوست اگر چه  
 قایب بود حاضر بود بدل و چون غیبت دل آمد دوستی برخواست از دی

و شیخ من گوید رضی الله عنه السماع زاد المضطرب فمن وصل استغنى عن ۵۶۰  
 عن السماع سماع توشه باز ماندگان ست هر که رسید به را سماع حاجت  
 نیست از آنچه اندر محل وصل حکم سمع معزول بود که سمع هر خبر را بود و  
 خبر از غایب بود چون معاینه شد سماع متلاشی شود حصری گوید رحمة الله  
 علیه ایش تعمل بالسماع ینقطع اذا قطع ممن یستمع منه ینیقی ان یکون  
 سماعک متصلا غید منقطع کجی سامعی را که چون سماعی خاموش شود آن  
 وجه منقطع شود باید که سماع تو سماع متصل باشد پیوسته که هرگز  
 بریده نشود و این نشان از اجتماع همت داده است اندر موفقه بمرت  
 که چون بنده بآن درجه برسد همه عالم سماع وی شود از حجر و مد و این  
 درجه بزرگ ست و الله اعلم



## باب اختلاف فهم فی السماع

اختلاف است میان مشایخ و محققان اندر سماع گردمی گفتند که سماع آلت  
 نفیست است دلیل آوردند که اندر مشاهده سماع محال باشد که دوست اندر  
 محل وصل دوست اندر محال نظر بدوست مستغنی بود از سماع از آنچه سماع خبر  
 را بود و خبر اندر محل میان دوری و حجاب و مشغلی باشد پس سماع آلت  
 مبتدیان باشد تا از پراگندگی های غفلت بدان مجتمع شوند آنکه مجتمع بود لایزال  
 بدان پراکنده گردد و گردمی گفتند که سماع آلت حقیقه است از آنچه محبت یکتا  
 خواهد تا کلی محبت محبوب مستغرق نشود وی اندر محبت نافع باشد پس چنانکه  
 دل را اندر محل وصل نفیست محبت است و سر را مشاهده و روح را  
 وصلت و تن را خدمت باید تا گوش نیز (ص ۵۶۱) نفیست بود چنانکه چشم را  
 است از رؤیت سخت نیکو گفت آن شاعر اندر محل عزل که دوی دوستی  
 غم کرد شعر

ص ۵۶۱

الا فاستغنی خمرًا و قتل لی فی الخمر

و لا تستغنی سمرًا اذا امکن الجمر

یعنی به آب ای دوست مرا تا چشم ببیند و دستم بجاود و کام  
 بچند و بینی بویید آنکه یک مانه بی نفیست می ماند و آن گوش است  
 پس بگو این غم است تا گوش نیز نفیست باید تا همه حواس ها اندر

بند آن شوند اذن لذت یابند و گویند که سماع آلت حضور است که  
غایب خود غایب است و غایب منکر بود و منکر اهل آن نبود پس  
سماع بر دو گونه باشد یکی بماسله و دیگری بی واسطه آنچه از تباری  
شود آلت غیبت باشد آنچه از باری تعالی شود آلت حضور و اذن بود  
که آن پیر گفت من معذقات را دران عقل منضم که سخن ایشان بشنوم  
یا حدیث ایشان گویم بجز خامگان حق و الله اعلم بالصواب



## باب مراثیم فی حقیقه السماع

بدانکه هر یکی را از ایشان اندر سماع مرتبه است که مشرب و ذوق دی  
 ازان بر مقدار مرتبه دی باشد چنانکه تائب هر چه شنود او را هد حسرت  
 و ندامت بود و مشتاق را مایه شوق رؤیت و موقن را تاکید یقین و مرید  
 را تحقیق بیان و محبت را باعث انقطاع علایق و فحیر را اساس نویدی از  
 کل و مثال اصل سماع چون آفتاب باشد یکی را می شنود که بر همه چیزها  
 بتابد اما هر چیزی را بر مقدار مرتبه دی ازان ذوق ص ۵۶۲ و مشرب  
 باشد یکی را می سوزد و یکی را می فروزد و یکی را می نوازد و یکی  
 را می گداند و این جمله طوایف که گفتیم اندر تحقیق آن بر سه مرتبه  
 اند یکی ازان مبتدیان و دیگر متوسطان و سیوم کاملان و من اندر شرح حال  
 هر یک اندر سماع فصل بیارم تا بفهم تو قریب تر باشد انشاء الله تعالی

### فصل

بدانکه سماع دوازد حق مست و تزکیه نفس از هرل و لغو مست و بیحج  
 حال طبع بتدی قابل حدیث حق نباشد و از ورود آن معنی ربانی مرطع  
 را اثری باشد بحقت و قهر چنانکه گردمی اندر سماع بمیوش شوند و گردمی  
 بپاک گردند و هیچ کس نباشد الا که طبع او از حد اعتدال بیرون شود

و این را برهان ظاهر است و معروف است که اندر نوم چیزی ساخته اند  
 اندر بیمارستانی سخت بجنب که آن را انگلیون خوانند و اندر هر چیزی که عجیب  
 بسیار باشد آن را یونانیان بدان نام خوانند آن را چنانکه صفت را انگلیون  
 خوانند آن بر وضع مانی را و مانند این و مراد ازین نه اتحاد حکم است و آن  
 مثال دودی است از دود های و اندر هفته دو روز بیماران را آنجا برند  
 و دود گیرند بر مقدار علت آن بیمار را آواز آن بشنوند آنگاه او را  
 از آنجا بیرون آرند و چون خواهند که کسی را هلاک کنند زمانی بیشتر آنجا  
 بماند تا هلاک شود و تحقیقت آجال مکتوب بت آنا مرگ را اباب باشد  
 و آنا املتا و دیگران پیوسته آن می شنوند و اندر ایشان هیچ اثر نکند  
 و از آنچه موافق نیست آن با طبع (ص ۵۶۳) ایشان و <sup>م ۵۶۳</sup> است بطبع این  
 مبتدیان و اندر هندوستان [دیدیم] که اندر زهر قاتل کرمی پدید آمده بود و  
 زندگی او [بدان زهر بود] از آنچه بکثرت او همه آن بود و اندر ترکستان  
 دیدیم [بشمیری بسعد] اسلام که آتش اندر کوهی افتاده بود و می سوخت و  
 [از سنگ های آن] نوشادر بدون می جوشید و اندران آتش موشی بود  
 [چون از آتش] بیرون آمدی هلاک شدی و مراد بجز امنیت غرض آن است  
 که بجز که اضطراب مبتدیان اندر طول دارد حق تعالی ازان می باشد که جبه  
 ایشان را آن را مخالف است چون آن متواتر شود بتدی اندرون ساکن  
 شود ندیدی که چون جبرئیل علیه السلام در ابتدا پیام پیمبر صلی الله علیه  
 و سلم طاقت رؤیت وی نداشت و چون بنهایت رسید اگر یک ساعت یامی  
 متنگدل شدی و این را شواهد بسیار است و این حکایت هم دلیل اضطراب  
 مبتدیان است و هم برهان سکون منتیمان اندر سماع و معروف است که  
 بنید را رحمة الله علیه مریدی [بوده است] که اندر سماع اضطراب بسیار  
 کردید و مدویشای بسیار مشغول [شدندی پیش شیخ] شکایت کردند او را



گفت اگر بعد ازین اندر سماع [اضطراب کنی نیز من با تو] صحبت کنم و ابو  
محمد جبریری گوید اندر سماع من [انده وی] نگاه می کردم لب بر هم نهاده بود  
و خاموش بود تا از هر موئی چشمه از اندام وی بکشید و حوش از وی بشد  
و [یک روز] بیخوش بود پس من تمامم وی اندر سماع درست دهم ۱۵۶۴ ص ۵۶۴

بود یا صومت پیر بر دلش قوی تر بود و گویند که مردی اندر سماع فرو برد پیر  
وی را گفت خاموش باش وی سر بر زانو نهاد و بدون نگاه کردند مرده بود  
و از شیخ بر مسلم فارس بن غالب الفارسی شنیدم گفت درویشی اندر سماع اضطراب  
می کرد یکی دست بر سر وی نهاد که بنشین نشستن وی بود و رفتن از دنیا  
و بنید رحمة الله علیه می گوید دیدم درویشی را که اندر سماع جان بداده و  
دقی روایت آورد از دجاج که گفت من با ابن القزلی بر کناره دجله می  
رفتم میان بصره و اُبَی بکوشکی فرا رسیدیم مردی دیدم بر بام کوچک نشسته و  
کینزک در پیش وی غنای می کرد و این بیت می گفت شعر

فی سبیل الله و ذلَّ کان منی لك اقبل

كل يوم تتكون خیر هذا بك اجمل

و جوانی را اندر دیر آن کوئیک ایستاده با ابرق و مرتقه گفت ای  
کینزک بخدای بر تو که این بیت باز گوی که از زندگانی من یک  
نفس بیش نمانده است تا باری باستماع این برآید کینزک دیگر باره بخواند آن  
معاودت کرد آن جوان فرو برد و جان از وی جدا شد خلاوند کینزک  
[ما گفت که تو] آزادی و خود فرد آمد و تجمیز [وی مشغول شد و  
هم] اهل بصره بر وی نماز کردند پس آن [مرد بر پای خواست و گفت]  
یا اهل بصره من که فلاح بن فلاحم هم [اطلاک خود سبیل کردم] و مالیک  
ما آزاد کردم هم از انجا برت [و کس خبر آن مرد نیافت] ۱۵۶۵ ص ۵۶۵  
این حکایت آن ست که مرید را اندر غلبه سماع حال چندین بیاید که سماع

دی فاستقان را از فقر نجات دهد و [اندرین] زمانه گرومی گم شدگان بهماع  
 فاستقان حاضر شوند و گویند ما سماع از حق می کنیم و فاستقان مر ایشان را  
 اندران موافقت کند بر سماع کردن و بهشت و فخر حویص تر شوند تا خود  
 را و ایشان را هلاک کند و از پند رحمة الله علیه پرسیدند که اگر ما بر وجه  
 اعتبار اند بکلیسا تنبیه روا بود و اذان مراد ما بهر آن نباشد تا ذل کفر  
 ایشان بر بینیم و بر نعمت اسلام شکر کنیم دی گفت اگر بکلیسا در توانید  
 شد چنانکه چون شما بیرون آئید تن چند از ایشان با خود بدرگاه توانید  
 آورد برودید و اگر نه نشدید پس اهل صومعه اگر بخرابات شود خرابات صومعه  
 دی شود و خراباتی چون بصومعه شود صومعه خرابات دی شود یکی گوید از  
 مشایخ کبار که من بهخدا می رفتم با درویشی آواز منقّی شنیدم میخواند شعر  
 مثنی آن تکلن حقاً تکلن احسن المثنی

و الا فقتد عشنا بها زمنا رغداً

آن درویش نعره بزد و از دنیا برفت و مانند این ابو علی مددباری گوید  
 رحمة الله علیه که درویشی [را دیدم] که آواز منقّی مشغول گشته بود من نیز  
 گوش نهادم بدم ۳ دی چه می گوید آن کس بعوت حیرین می گفت شعر  
 آمد کفّ بالخضوع الی الذی جاد بالصنع

۵۶۶ م آنگاه آن درویش بانگی بکرد و بیفتاد رم ۱۵۶۷ چون نزدیک او شدم او را  
 مرده یافتیم یکی گوید با ابراهیم خواص برامی می رفتم اندر که طربانی اند  
 دلم پدید آمد و بر خواندم شعر

صبر عند الناس اتی عاشق غید ان لم یرضوا عشق لمن

مالیس فی الانسان شیء حسن الا و احسن منه صوت حسن

ما گفت یا ابراهیم باز گوئی این بیت را باز گفتیم دی بکم تواجد قدی چند  
 بر زمین زد چون نگاه کردم آن اقدام دی چون در موم بدان سنگ



فرو می رفت آنگاه بیهوش بیناد چون بموش آمد مرا گفت اندر روضه  
بمشت بودم تو ندیدی و ازین بنس حکایات بیش ازان است که این کتاب  
آن را نقل باشد و من معاینه اندر درویشی دیدم که اندر جبال آذر بیجان  
می رفت متفکر و بانمود می گفت این بیت ما را بشتاب شعور

و الله ما طلعت شمس ولا غربت

الا و انت منى قلبى و دسواس

ولا جلیت الى قوم احدتهم

الا و انت حدیثی بین جلاس

لما ذکرک محزوناً و لا طریاً

الا و حیک مقرون بانفاس

و لا همت بشرب الماء من عطش

الا رأیت خیالاً منك فی الکاس

فلو قدرت علی الاثنان لوزتکم

مجیاً علی الوجه او مشیاً علی الراس

از سماع این متغیر شد زمانی بنشت و پشت شکی باز نهاد و بان برادر رحمت  
الله علیه

## فصل

و گروهی از مشایخ این طایفه شنیدن قصاید و اشعار خواندن قرآن بالحن  
چنانکه حروف از حد بیرون روند کلاهیت داشته اند و مرغان را عذر فرموده  
اند (ص ۵۶۷) و خود پرهیز کرده اند و اندران غلو نموده و ایشان چند گروهند  
و هر یکی را اندران علت دیگر است گروهی ازان آمانند که اندر تخریم آن روایات  
یافته اند و اندران متابع سلف صالح شده و بدیشان تقلید کرده چنانکه زهر

کردن پیغمبر صلی الله علیه و سلم مر شیرین کینزک حنان بن ثابت را از غنا کردن  
و دره زدن عمر رضی الله عنه مران صحابی را که غنا می کرد و انکار کردن علی  
کرم الله وجهه بر معاویه بدانچه کینزکان منبته داشت و منع کردن وی مر حسن  
رضی الله عنه را [ از نظاره آن زن حبشه ] که غنا می کرد و گفتی که او  
توین شیطان است و مانند این و نیز گویند دلیل بزرگ ترین ما بر کراهیت  
داشت غنا اجماع امت است و مانند این و اندر زمانه ما و پیش از  
ما بر آنکه آن کراهیت است با آنکه گردهی حوام مطلق می گویند و اندرین  
معنی از ابو الحارث بنانی روایت کنند که من اندر سماع کردی بحد دوم  
نشی یکی بصومعه من آمد گفت جماعتی از طلب درگاه خداوند تعالی مجتمع اند و بیدار شیخ نشاندند  
منظر اگر فضل [کنید] و رنج شود گفت [ بیرون آمدم و بر اثر وی  
می رفتم پس برآ نیامد که برگردمی رسیدم که حلقه زده بودند و پیری اندر  
بیان ایشان بود مرا کراحتی کردند فوق العاده و آن پیر گفت اگر فرزانی تا  
بیتی بر خوانند من اجازت کردم دو کس بالحن خوش ابیات خواندن گرفتند  
ابیاتی که شرا در فراق گفته بودند و ایشان جمله بتواجد و خاستند و زرق  
های خوش می زدند و اشارت های (ص ۵۶۸) لطیف می کردند و من  
بتعجب مال ایشان مانده بودم و نوشی [وقت ایشان] بود تا صبح نزدیک  
آمد آنگاه آن پیر مرا گفت ایها الشیخ [هیچ پرسى مرا] که تو کیستی و  
این گروه کیانند گفتم حشمت تو مرا از سوال باز می دارد وی گفت او  
خود عزراذیل بوده است اکنون ازین دین جمله فرزندان وی اند و اندرین نشستن  
و غنا کردن دو فایده است یکی آنکه مصیبت فراق خود دارم و ایام  
دولت را یاد کنم و دیگر آنکه پارسا مردان را از راه ببرم و اندر غلط  
انگهم او گفت ارادت سماع اذان گاه از دل من نفی شد و من که  
علی بن عثمان الجلابی ام رضی الله عنه از شیخ الاسلام ابو ابیاس الاصفهانی



تنیدیم رضی الله عنه که گفت روزی در محمی یوم گرومی سماع می کردند دیوان دیم  
 برهنه اندر میان ایشان پای بازی می کردند و اندر ایشان می دیدند و ایشان  
 گرم شدند و [گرومی] دیگرند که از خونت و خطر مریدان تا اندر بلا بطالت  
 نیفتند و برایشان تقلید کنند و از سر توبه [با سر معصیت باز نیایند و موا  
 اند] ایشان قوت بگیرد و موس مر عزمیت [صلاح ایشان را فسخ نکند] که  
 آن معرض بلا و فتنه است سماع نکردند و اندر میان ایشان نه نشسته و از  
 جیند رضی الله عنه می آید که مر مریدی را گفت اندر حال ابتدای توبه او که اگر  
 سلامت دین می خواهی و رعایت توبه کنی اندر سماع صوفیان که کنند مکر شو  
 و خود را او اهل آن بدان تا [جوانی و چون پیر] شادی رس ۵۶۹ مردمان  
 را بر خود بزه کار مکن گرومی دیگر گفتند که اهل سماع [گروه اند  
 یکی آهنگ که لاهی باشند و دیگر آهنگ که لاهی باشند لاهی در عین فتنه باشند و  
 اذان ترسند لاهی بریاضات و مجاهدات و بافطلاح دل از مخلوقات و امراض سر  
 از مکومات فتنه از خود دور کرده باشند و اذان ایمن شده چون ما  
 نه ازین گروه باشیم نه اذان گروه نزدیک آن ما را بهتر و  
 مشغول شدن پیگیری که موافق وقت ما ست ادلی تر گرومی دیگر  
 گفتند چون عوام را اندر سماع فتنه است و از شنیدن ما اعتقاد  
 مردمان مشوش می شود و از درجت ما اندران مجوبند و ما بزه کاری  
 شوند پس عام را شفقت کنم و خاص را نصیحت کنم و برزیت غیرت دست  
 اذان بداریم و این طریقی پسندیده است و گرومی گفتند که پیامبر صلی الله  
 علیه و سلم گفت من حسن اسلاح السوء تنوك ما لا یعنیه دست از چیزی  
 بداریم که اذان گریز ست از آنچه ما لا یعنی یعنی مشغول شدن تصنیع وقت  
 است [و وقت دوستان] با دوستان عزیزه خارج نباید کرد و گروه دیگر  
 از خواص گفتند که سماع خبرست و لذت آن یافت مراد و این

کودکان باشد که اندر جهان خبر را چه مقدار بود پس کار مشاهدت دارد  
این ست احکام سماع که یاد کردیم بر وجه اختصار اکنون اندر دهد و  
وجود و تواجد ایشان بانی مرتب گردانم بتوفیق الله تعالی



## باب الوجد والوجود والتواجد والمراتبه (ص ۵۷۰)

ص ۵۷۰

بناکه وجد و وجود مصدر اند یکی بمعنی آمده و دیگری بمعنی یافتن و قائل  
هر دو بدون یکی باشد و جز فرق نتوان کرد میان آن چنانکه گوید وجد  
یعجد وجوهاً و وجداناً چون بیافت وجد یعجد وجداً چون اندوگین شد و  
نیز وجد یعجد جدّةً چون توانگر شد و وجد یعجد موجدّةً چون در  
حتم شد و فرق این جمله بمصادر باشد نه بافعال و مراد این طایفه از  
وجد و وجود اثبات دو حال باشد که مر ایشان را پدیدار آید اندر سماع  
یکی مترون آمده باشد و دیگر موصول یافت مراد و حقیقت آمده فقد  
محبوب و نفع مراد باشد و حقیقت یافت حصول مراد و فرق میان حزن  
و وجد آن بود که حزن نام اندوهی بود که اندر نصیب خود باشد  
و دهر نام اندوهی باشد که اندر نصیب غیر باشد بر دهر محبت و این  
تغییرات جمله صفت طالب مست و الحق لا یتغییر و کیفیت دهر اندر  
تحت عبارت یناید از آنچه آن الم است اندر معاینه و الم را بقلم بیان  
توان کرد پس دهر ستری باشد میان طالب و مطلوب که بیان اندر کشف  
آن غیبت بود و بکیفیت وجود نشان و اشارت درست یناید از آنچه این  
طرب مست اندر مشاهدت و طرب را بطلب اندر نتوان یافت پس دهر  
مضی باشد از محبوب بحسب که اشارت از حقیقت آن معزول بود و

بنزدیک من و جد اصابت الهی باشد مر دل را یا از فرج یا از طرح یا از  
 تعب یا از طرب وجود ازاله [غمی از دل و معادقت] مراد آن و صفت  
 واجد آتا حرکت بود اندر فلیان [شوق اندر حال] رس ۱۵۷۱ حجاب و آتا  
 ص ۵۷۱ سکون اندر حال مشاهدت اندر حال کشف آتا زفیر و آتا نفیر آتا حنین و  
 آتا اینین آتا عیش و آتا طیش آتا کرب و آتا طرب و مختلفه مشایخ تا وجد  
 تمام تر یا وجود گردمی گویند که وجود صفت مریدانست و وجد نعمت عارفان  
 و چون درجه عارف از مرید بلند تر بود باید که وصف ازان وی کاملتر  
 بود ازانچه هر چیزی که اندر تحت یافت اندر آمد [مردک] شد و اندر  
 آن صفت جنس است زیرا که ادراک حد اقتضا کند و خداوند تعالی  
 بی حد است پس آنچه بنده یافت بجز مشربنی نبود و آنچه نیافت طالب  
 او اندران منقطع شد و از طلب آن عاجز واجد حقیقت باشد و گردمی  
 گویند که وجد حرقت مریدان بود و وجود تحفه عیان مجتهد تر از مریدان باید  
 تا آرام با تحفه تمام تر باشد از حرقت اندر طلب و این معنی کشف  
 نگردد بجز اندر حکایتی و آن آنست که روزی شبلی رحمه الله علیه اندر [فلیان  
 مال خود بنزدیک] بنید رحمه الله علیه آمد وی را یافت آمده [گین] گفت  
 ایما اشخ چه بوده است بنید رحمه الله علیه گفت من طلب وجد شبلی  
 رحمه الله علیه گفتم لا بل من وجد طلب آنگاه مشایخ اندرین سخن گفتند  
 اند ازانچه یکی نشان از وجد داد و آن دیگر اشارت بوجود کرد و بنزدیک  
 من مقبره قول بنید است رحمه الله علیه ازانچه چون بنده بشناخت که معبود  
 او از جنس او نیست آمده وی دراز رس ۱۵۷۲ گردد و اندرین معنی سخن رفت  
 ص ۵۷۲ است اندرین کتاب و متفقه مشایخ رضی الله عنهم که سلطان علم قوی تر باید  
 از سلطان وجد ازانچه چون قوت مر سلطان وجد را باشد واجد بر عمل خطر بود  
 و چون قوت مر سلطان علم را بود عالم در عمل امر و مراد ازین جمله آنست که



اندر همه احوال باید تا طالب متابع علم و تشرع بود و چون بوجد مطلوب شود  
 خطاب از وی بریزد و چون خطاب برخواست ثواب و عقاب بر خیزد و چون  
 ثواب و عقاب برخواست کرامت و اهانت بر خیزد پس آنگاه حکم دی حکم بمانین  
 بود نه اذان اولیا و مقرران و چون سلطان علم غالب باشد بر سلطان حال  
 بنده اند کشف ادا و نواهی بود اندر سر پرده عزت ذکر و همیشه مشکور  
 و باز چون سلطان حال غالب بود بر سلطان علم بنده از حدود خارج شود  
 و از خطاب محوم ماند اندر عمل نقص خود اما معذور و اما مغرور و معین  
 این معنی قول بنیدست [رضی الله عنه که گفت] اذ انچه راه دو است  
 یا بسلم یا بروش روش [که بی علم بود اگرچه] یکنو بود جمل و نقص  
 باشد و علم اگر بی روش بود عزت و شرف باشد اذان بود که بو  
 یزید رحمة الله علیه گفت که اهل الهمّة اشرف من اسلام  
 اهل المنیة بر اهل همت کفر و کفران صورت نگیرد اما اگر تقدیر  
 کنند اهل همت با کفر کامل تر باشد از اهل منیت بایمان و  
 بنید مرثلی را رحمة الله گفت (ص ۵۷۲) الشیخ سکران و لو افاق  
 من سکوة لجهاد منه امامه ینتفع به و اندر حکایات مشهور است که  
 بنید و محمد بن مسروق و ابو العباس بن عطا مجتمع بودند قوال بنی  
 خواند ایشان تواجد می کردند وی ساکن می بود گفتند ایما شیخ ترا  
 ازین سماع هیچ نصیب نمی باشد وی بر خواند قول خدای تعالی  
 تَسْبِيحًا جَامِدًا وَ هِيَ تَمَرُّ مَرَّ الثَّمَلِ اَی تواجد تکلف بود اند  
 اتیان دهد و این عرض کردن انعام و شواهد حق باشد بر دل  
 و اندیشه اعمال و تمنّی روش مردان و گردهی اندران مترسم اند  
 که تقلید کرده اند بحکات ظاهر و تزئین رقص و تزئین اشارات ایشان  
 و این حرام محض باشد و گردهی محقق اند که مراد شان اندران طلب

احوال و درجه ایشان است و حرکات و رسوم و پیغامبر گفت صلی الله علیه وسلم  
 من تشبه بقوم فهو منهم و نیز گفت اذا قرأتم القرآن فابکوا و ان لم  
 تبکوا فتبکوا و این خبر ناخوش است مباحث تواجد را و اذان بود که آن  
 پیر گفت رضی الله عنه هزار زنگ بدو بخورد و یک قدم اذان صدق  
 آید و سخن اندرین باب بیش اذان است اما من برین اختصار کردم و بالله  
 التوفیق و الله اعلم بالصواب

---



## باب الرقص وما يتعلق به

بدانکه اعمد تشریفات و طریقت مر رقص را هیچ اصلی نیست ازانچه آن لحو  
بود باتفاق همه عقلا چون بجهت باشد و نومی چون بحزل بود و هیچ کس  
از مشایخ آن را نستهوده اند و اندران (ص ۵۷۴) فلو نکرده اند و هر  
اثر که اهل حشو اندران بیارند آن همه باطل بود و چون حرکات دهری و  
مسائلات اهل تواجد بدان مانده بود مست گردمی از اهل منزل بدان  
تقلید کردند و اندران غالی شده و اذان مذمبی ساخته اند و من دیم  
از لوازم گردمی که می پنداشته اند مذنب تصوف بجز این فیت آن  
بر دست گرفتن و گردمی اصل آن را منکر شده اند و در  
جمله پای بازی شرما و عقلا زشت باشد از جمله مردمان و محال  
باشد که افضل مردمان آن کنند اما چون خفتی مر دل را پدیدار  
آمد و خفتانی بر سر سلطان شد وقت وقت گرفت حال اضطراب خود  
پیدا کرد و ترتیب و رسوم بر خاست آن اضطراب کی پدیدار آید نه  
رقص باشد نه بازی بود و نه طبع پروردون که آن جای گداختن بود  
و سخت دور افتد آن کس از طریق صواب که آن را رقص خوانند  
و این حالی است که بظن این را با کس بیان نتوان کرد من  
له یدق لا یددی

## النظر فی الاحداث

و انند بجهت نظاره کردن انند احداث و صحبت با ایشان محظورست و بخود  
 این کافر باشد و هر اثر که اندرین آرند بطالت و بجمالت و من دیدم  
 از مجال گروهی بجهت آن با اهل این طریقت مکر شدند و دیدم که  
 ازین مذمبی ساخته اند و مشایخ رحمهم الله مر این ما آفت دانسته اند  
 و این اثر از حوایان مانده است لکنم الله انند میان ادلیای خدای تعالی  
 و مقصود و الله اعلم بالصواب، (ص ۵۷۵)



## باب الخرق

بدانکه خرقه کردن جامه اندر میان این طایفه مختار است و اندر جمیع صای  
 بزرگ که مشایخ بزرگ حاضر بوده اند این کرده اند و من از علما گروهی  
 دیدم که بدان منکر بودند و گفتند که روا نباشد جامه درست را پاره کردن  
 و آن فساد بود و این حال باشد که فسادى که مراد اذان صلاح بود  
 صلاح باشد و همه کس جامه درست را ببرند و پاره کنند و [بدوزند] چنانکه  
 آستین و تنه و تریز و جیب از یکدیگر جدا کنند و باز بصلاح آرند و  
 هیچ فرق نباشد میان آنکه جامه را بعد پاره کنند و برهم دوزند و میان  
 کسی که پنج پاره کند و برهم دوزد با آنکه اندر هر پاره حاجت دل مؤمنی  
 است و تقاضای حاجتی اذان دى که بر مرقه دوزد و هر چند که جامه خرقه  
 کردن اندر طریقت اصلی نیست و البته اندر سماع آن را اندر حال صحت  
 نشاید کرد که آن جز اسراف نباشد اما اگر مستمع را غلبه پدیدار آید  
 چنانکه خطاب از وی بر نیزد و بی خبر گردد و [مغذور باشد یا چون یکی را  
 جان افتد اگر جماعتی بر موافقت] دى خرقه کنند روا باشد و بعد خرق مل  
 این طریقت بر سه گونه باشد یکی آنکه درویش خود خرقه کند و آن اندر  
 حال سماع بود بحکم غلبه و دوم آنکه جماعت و اصحاب بحکم پیروی و  
 مقتضای جامه دى را خرقه کنند یکی اندر حال استغفار از جوی و دیگر اندر

حال سکر اندر ویدی و مشکل ترین این جمله خرقة ساعی باشد و آن بر دو گونه رس ۵۷۷ ص  
 باشد یکی بمجروح و دیگر درست و جامه مجروح را شرط دو چیز باشد یا بدوزند و بدو  
 باز دهند این جماعت و یا به درویش دیگر ایشاد کنند و یا مرتبک را پاره پاره  
 کنند و قسمت کنند اما چون درست باشد بگوئیم تا مراد آن درویش مستمع که جامه  
 بپسندد چه بود اگر مراد بقول بود وی را باشد و اگر مراد جماعت بود ایشان  
 را و اگر بی مراد افتاد بحکم پیر باشد تا چه فرمان دهد که جماعت را باید داد  
 تا خرقة کنند و یا یکی از ایشان ارضائی باید داشت و یا بقول باید داد پس  
 اگر قول را باشد مراد درویش موافقت اصحاب شرط نبود ازانچه آن جامه د  
 باعلی می شود و آن درویش یا باخند داده باشد یا باضطرار دیگران را اندر  
 هیچ موافقتی نیست پس اگر مراد جماعت خرقة جامه شده است یا بی مراد ایشان  
 موافقت شرط باشد و چون در جامه انگندن موافقت کردند پیر را  
 تناید که بقول دهد جامه درویشان آما را بود اگر محبتی ازان خویش ایشان  
 چیزی فدا کند و جامه صاحب درویشان باز دهد و یا همه خرقة کنند و قسمت  
 کنند و اگر جامه اندر حال متولبی افتاده است مشایخ رحمهم الله اندین مختلفند  
 بیشتر گویند که قول را باشد بر موافقت خبر پیامبر صلی الله علیه وسلم که گفت  
 من قتل قتیلا فله سلبه جامه متقول قاتل را بود و اگر بقول ندهند از  
 شرط طریقت بیرون آیند و گروهی گویند و اختیار نیست که چنانکه اینجا بخدمت  
 بعضی از فقها جز باذن رس ۵۷۷ امام جامه متقول قاتل را ندهند اینجا  
 نیز جز بفرمان پیر این جامه بقول ندهند آما اگر خواهد که پیر ندهد کس  
 را بر وی حرج نباشد و الله اعلم بالصواب



## باب آداب السماع

بدانکه شرط آداب سماع آن باشد که تا نیاید کنی و مر آن را عادت  
 نسازی [دیر ببرد کنی] تا تعظیم آن از دل نبشود و باید که تا چون  
 سماع [کنی پیری آنجا حاضر] بود و جای سماع از حوام خالی باشد و قوال  
 بحومت [و دل از اشتغال خالی] و طبع از لحو لغو و تکلف از میان برداشته  
 [و تا وقت سماع] پیدا نیاید شرط نباشد که اندران بمانت کنی [چون وقت گرفت]  
 شرط نباشد که از خود دفع کنی و وقت را متابع باشی بدانچه اقتضا [کند اگر  
 بجهانند] بجهنی و اگر ساکن دارد ساکن باشی و فرق توانی کرد میان وقت طبع و  
 حقت و چه و باید که مستمع را چندان دیار باشد که دارد حق را قبول تواند  
 کرد و داد آن بتواند داد و چون سلطان آن بر دل پیدا آید بنبکفت آن  
 از خود دفع نکند و چون وقت آن گسسته شود بنبکفت بذب نکند و باید  
 که اندر حال حرکت از کس مساعدت چشم ندارد و چون کسی مساعدت نماید  
 منع نکند و اندر سماع کس دقل نکند و وقت وی بشود اندر روزگار  
 او تعصرت نکند و مر او را بدان نیست او نسهید که اندران پراگندگی و  
 بی برکتی بید باشد آزمایند را و باید که قوال اگر خوش خواند وی را  
 بگوید که خوش می خوانی و اگر ناخوش خواند و یا شر نامزدون گوید که طبع  
 پراگنده گرداند بگوید که بمنز خوان و بدل با وی خصومت نکند (ص ۵۷۸) و



دی را اندر میان بنیند حواله بجای کند و وی راست نشود و اگر گروهی را  
 سماع گرفته باشد وی را اذان نصیب نبوده باشد شرط نیست که بعضی خود اندر  
 سکر ایشان نکرد باید که بوقت آرمیده باشند و مر سلطان وقت را تمکین کند  
 تا برکات او بدو رسد و من که علی بن عثمان الجلابی ام رضی الله عنه آن دوست  
 دارم که بتدیان را بسماع نگذارند تا طبع ایشان بشویده نشود که اندران خلوصای عظیم  
 است و آفت آن بزرگ آنست که زبان از بامی و یا از جای بدویشان ناظر باشد  
 اندر حال سماع ایشان را اذین مر مستمان را حجاب صای مصب افتد و با یکی از  
 اسرار اندر میانه باشد از بعد آنکه بحال متصرفه این حمد را فصب ساخته اند  
 و صدق از میان برافراخته و من استغفار کنم از آنچه رفت ست بر من از اجناس  
 این آفت و استعانت خواهم از خداوند تعالی تا ظاهر و باطن مرا از آفت  
 نگاه دارد و وصیت می کنم ترا و خوانندگان این کتاب را بر رعایت حقوق این کتب  
 و نویسنده را بر رعای حفظ ایوان یاد دارند و بالله التوفیق و الحمد لله رب العلمین  
 و الصلوة و السلام علی رسولہ محمد و آله اجمعین وسلم تسلیما کثیرا کثیرا

و کتبه الراجی الی رحمة الله المتین اضعف المساکین  
 بهادالدین عوکیا عفی الله عنه و عن سایر المسلمین و  
 جعل یومه خیرا من امسه الی یوم الدین من امر  
 الله فی شهر ۵۶۶۴







عکس صفحہ آخر کہ دارا کی مہر ہے

